

回归文化丛书之

# 心地法門

——究竟解脱之道  
(下)

张戩坤 著

光大出版社

## 目 录

序·····	(1)	无念不思议时是什么? ·····	(32)
前言·····	(1)	当场变狗的机制原理·····	(33)
		“第一义者,但唯自心”·····	(35)
		无修无证的妙法·····	(36)
		管住这个妄心·····	(38)
		“痴人,井中无人·····”·····	(38)
		动与不动只是一个·····	(39)
		定慧·····	(40)
		六根门头的显现与不显现·····	(40)
		一相是“君子之道”·····	(40)
		入无生法忍之种种·····	(41)
		只显此心·····	(42)
		什么是幸福? ·····	(42)
		梦醒·····	(42)
		要明白“凡所有相皆是虚妄”·····	(43)
		证“点即全体”·····	(43)
		度一切众生实无众生得度·····	(43)
		“见相见鬼”·····	(44)
		净土禅·····	(44)
		念佛明心见性·····	(45)
		只见真空·····	(45)
		等持等至·····	(45)
		“觉海性澄圆”·····	(46)
		只有真空本性就没有差别相·····	(46)
		如何认识花不看时花不在? ·····	(46)
		无六根性不现六尘相,见六尘相就见六 根性;无真空不现一切法相,见一切法 相即见真空·····	(47)
		“法本法无法”·····	(54)
		认识先有真空,归到只有真空·····	(55)
序·····	(1)		
前言·····	(1)		
<b>第一部分</b>			
转正觉的六个方面·····	(1)		
转心态的六条标准·····	(2)		
显现与隐微的关系中明心见性·····	(6)		
只惟根性、本心本性独存·····	(6)		
根性与尘相·····	(8)		
说根性时根性是有相无相,说有相无相时 有相无相是根性·····	(9)		
三种方便与主客存在·····	(10)		
用只是一个来明心见性·····	(11)		
从睁眼闭眼中明心见性,入无生法忍	(12)		
六根中解脱的六大步骤·····	(15)		
如何体证无生法忍·····	(22)		
为什么六根门头的相不在内外中间··	(23)		
“如即是空”·····	(24)		
体悟体证一切法与“如”同时同座··	(25)		
“十六字”方针·····	(26)		
体悟花不看时花不在·····	(27)		
一切妙有皆显真空·····	(27)		
你往那里一站,显什么? ·····	(28)		
念佛的就是佛·····	(28)		
佛性与妙有·····	(28)		
相外无性,性外无相·····	(28)		
体相用不二·····	(29)		
一念具足十方三世·····	(29)		
见本性的方法种种·····	(29)		

你怎么知道有根性、真空本性在？ (56)	六根圆通破解两大难题…………… (76)
如何不迷惑相？ …… (57)	三细六粗…………… (76)
自心现量和圣智现量…………… (58)	耳根圆通…………… (77)
“寂灭现前” …… (58)	无极而太极，大中现小；太极本无极，
只是一大就无大…………… (59)	小中现大…………… (78)
没有大过根性的，故只有根性本身 (60)	“活物”但会某某的修法…………… (80)
“一切法空说为法界”，“一切法无常亦	用什么来感动人？《爱莲说》表达的
不失”；“一切诸法悉是实际”，“一切法	是什么？ …… (81)
亦无法可得” …… (61)	平时的功夫极为重要…………… (81)
性空真现量，性现量真空…………… (61)	慧解脱…………… (82)
以太极说诸识…………… (61)	如何不让业力现前…………… (82)
演化而成的…………… (62)	真见佛…………… (83)
只唯自心自性，只唯六根性，只唯真	“于自性中万法皆现”…………… (83)
空本性，只有真空…………… (62)	换小我为大我的解脱法…………… (83)
抽 S 线“名大涅槃” …… (65)	业报现前时怎么办？ …… (83)
只用此“见”来见性…………… (65)	如何解除身心的痛苦？ …… (84)
相外无性，性外无相，见相见性… (66)	不思议的能见闻觉知和思议的所见闻
以同时同座解除一切迷惑…………… (66)	觉知…………… (85)
任一法相事物具足十方三世…………… (69)	法随灭处是名实相…………… (86)
无限有限本性同一…………… (69)	种解脱之因…………… (87)
从金性与金器具悟解…………… (69)	见物见心，见相见性，见法见体，
本不存在，任你安排…………… (70)	见事见理…………… (87)
“是名某某” …… (70)	只有绝对的真空本性，别无它有… (88)
从鸡与蛋谁先谁后说起…………… (70)	最上乘…………… (89)
思议与不思议的妙道…………… (71)	不要被意根的相所迷惑…………… (89)
只有智慧认识世界…………… (72)	见任一事物只见本心本性…………… (90)
“吾之大患者为吾有身” …… (73)	六根门头直下证“大觉”…………… (90)
日用现量中明心见性…………… (73)	同时同座的不二法门…………… (91)
破迷开悟的妙法妙道…………… (74)	三十二相就是众生成佛的差距…………… (91)
“妙妙闻心” …… (74)	信息结构的不同形成了一切的不同… (91)
“明照无二” …… (74)	
现前不现前…………… (74)	
“是某某即非某某”的通俗说… (75)	
“皆是本心生万种法” …… (75)	
直指涅槃妙心的方便…………… (75)	

## 第二部分

空性大我“看”着小我…………… (92)
大我的念佛法…………… (92)

六根之相显本性····· (92)	“佛出世者，诸法无生”····· (108)
从六根的感受上见本心本性····· (92)	“一切法皆法界体性”····· (108)
从六根门头的相上见妙心妙性····· (93)	如来随顺觉性····· (109)
以点即全体、全体是点明此心此性 (93)	般若为眼····· (109)
所见闻觉知的相只是用来显示证明能	如何识人?····· (109)
见闻觉知的根性····· (94)	空、有相只是真空的存在方式····· (109)
见任何相直下见相应的根性····· (95)	你在你的本性中，本性在你的根性中 (110)
相由性现，见相见性；见闻觉知即	不思议的定与思议的慧····· (110)
是性····· (95)	白纸与字画喻大觉与一切法相事物 (111)
必须精进修行····· (95)	见有相无相的相对即见根性的真空绝对；
圣道要体证····· (96)	你往那里一站就证明你真空绝对的见性
凡相皆小于根性，没有大过根性的相，	现前····· (111)
故见小、点、相、物、事、法皆	真空本性无言无思，但有言说皆是戏
见根性····· (96)	论····· (112)
睁眼闭眼中悟三如来藏····· (97)	礼仪规范也是圣道的智慧····· (112)
简明的修法····· (97)	三种方便的第一方便····· (113)
一切相对“装”在绝对中····· (97)	真空表达和体现的方式····· (113)
《心经》中的道理····· (98)	不是根在见闻觉知，而是心在见闻觉
如何醒昼夜梦来解脱众生?····· (99)	知····· (113)
做欢喜光佛····· (100)	本无始终、内外、生灭、边际、第一、
圣贤之道的重要性····· (100)	起源····· (114)
知识、学问、智慧····· (100)	生命层次的究竟提升····· (114)
无小我时····· (100)	发现性光，明心见性····· (114)
证真空绝对的方便····· (100)	思议不思议、相对绝对、有相无相三者
太极与无极，有限与无限，相对与绝对，	的圆通····· (115)
能见闻觉知与所见闻觉知····· (101)	诸根性空无边际····· (115)
一切相对因“S”线信息结构而有 (102)	能见、能闻、能觉、能知皆是同一真空
眼根盯住一物见本性····· (102)	本体····· (116)
六根门头专注一相见根性····· (103)	反闻、反见、反知，明白六根出去的
“但一月真”，只有真空····· (104)	只有根性····· (116)
六根性永存，与有相无相无关····· (104)	将心性生活化····· (116)
根性即是“本性空”，“一切皆以	根性周遍，就是妙心周遍····· (117)
本性空为佛眼”····· (106)	只要有一物一事显现，就表明根性、
六根出去的只是根性····· (106)	本性存在····· (118)
诸法平等，只是一个····· (107)	人类的解脱之道····· (118)

世界依观察者而存在…………… (119)	究竟解脱之方便妙道…………… (141)
珍惜…………… (119)	真空先于一切，一切皆在真空中… (142)
一切法即本性空，一切法不增减本性空；	属性有异，状态无别…………… (142)
只唯本性空，只有立体真空的“自己”(120)	空有同时同座，只是一个，故说“是某某
诸根性不动周圆…………… (120)	即非某某”…………… (142)
一句佛号显觉性无限…………… (121)	“诸法从本来，常自寂灭相”…… (143)
“见觉无知，因色空有”，任一六尘相	入无亏可吃的大智慧…………… (143)
皆显根性…………… (121)	只是“自己屋里的”修法…………… (145)
真正“照见五蕴皆空”…………… (122)	同时同座的修法…………… (145)
“佛真法身”，“应物现形”…………… (123)	十方如来的六根解脱法门…………… (147)
立体真空的根性显现出立体的尘相 (123)	真空妙有的修法…………… (147)
六根性皆是空性大我…………… (124)	三如来藏的修法…………… (148)
只有真空本性，这就叫佛法…………… (124)	圆通六根只一如…………… (148)
方便入无生法忍…………… (125)	本来没有，因我而有…………… (149)
见闻觉知中转正觉…………… (125)	“六尘不恶，还同正觉”…………… (151)
根性、本性先于一切相本自常存… (125)	谁都能明心见性…………… (151)
只有“性自尔”，一切法相本来空 (127)	本来只有真空，一切因我而有…… (152)
见满十方只唯“我”…………… (127)	见二十五有即见真空…………… (152)
现相只显真空真实不虚，自然佛性在	真空就是本来…………… (153)
六门大放光芒…………… (128)	为什么见色明心、闻声悟道？…… (153)
唯心所造，循业所现，自然成就人类	从六识见六根性…………… (154)
文明昌盛…………… (128)	解脱的机制和方便法门…………… (154)
六根性的特征是如如不动、从不间断(129)	因所见闻觉知证真空…………… (155)
六根门头不著有相不著无相，直下就	从声非内外直下闻声悟道，到一切六尘
只是根性…………… (129)	亦非内外，直下见六尘悟道…………… (155)
一真一切真，万境自如如…………… (131)	只有空性大我，一切的一切皆无内外
偈颂…………… (131)	中间…………… (160)
用三种绝对表达来明心…………… (132)	真空与妙有、根性与尘相，只是
六根门头“道由心悟”…………… (132)	一个！…………… (162)
“诸根如幻，境界如梦”…………… (133)	性现量真空、性空真现量；说根性时是
以改变业信息结构来提升你的依正	有相无相，说有相无相时是根性… (162)
报…………… (134)	悟了无悟无不悟…………… (164)
证悟是“灾难”，吃亏是菩萨…… (134)	入禅的方便…………… (165)
转正觉的明心见性之次第…………… (135)	直下见性明心…………… (165)
如何打通六根？…………… (136)	自在修习法…………… (166)

- 以念佛明心见性最为普适…… (166)
- 无根性不显现尘相，见尘相即见根性；  
见每一根有限小的相就见无限“大”  
的根性…… (166)
- 见六根门头的任何相只返观真空的  
根性；一切皆在真空中，不离真空，  
即是真空本身…… (168)
- 见一切有限小的相就见无限大的根性；  
见一切有限小的相用直下就见无限  
大的体性…… (170)
- “情存一念悟，宁越昔时迷” … (170)
- 用圣言量证明先有真空，只有真  
空…… (172)
- 真空不动无始终，为一切变动相之  
所依…… (172)
- 天人合一，将小我转变为大我… (173)
- 大道至简…… (174)
- 与时空无关的“见”；见闻觉知一切  
空有相即是根性…… (175)
- 真正的解脱之道，才是真正的人类  
文明；只有人类认识真正的“自己”，  
才有人类真正的文明…… (175)
- “叩其两端而竭焉——空空如也”；  
见相对的事物直下见真空绝对的  
本性…… (177)
- 一动寂灭现前，你往那里一站空性  
大我现前…… (179)
- 一切有（点）即是真空（全体） (179)
- 只惟根性呈有相无相，而非有相无相  
被诸根去见闻觉知…… (180)
- 如何圆通一切法…… (181)
- 从感官感知中明心见性…… (184)
- 如何证明凡所有相皆是虚妄？ … (185)
- 什么是真不可得和真实般若波罗  
蜜…… (185)
- 万法只是六根性——真空本性  
——唯空性大我独尊…… (185)
- 物物相相只是心性…… (185)
- 性一切有真空，性空真一切有…… (186)
- 人人皆可明心见性的妙法…… (186)
- 能见闻觉知与所见闻觉知只是一个 (187)
- 劫波巾喻…… (187)
- 体悟只是一个无一个的空性大我… (188)

### 第三部分

- “无性即是性” …… (190)
- 无真空不现五蕴，见五蕴即见真空 (190)
- 见性周遍的体证…… (190)
- 从六根的见闻觉知中彻彻底底地明心  
见性…… (190)
- 心身世界皆在真空中…… (191)
- 心生法生…… (192)
- “无因乱起” …… (192)
- 无根性不现尘相，见尘相是因根性 (193)
- 体相用和根尘关系中明悟“性自尔” (194)
- 同一性，万法平等，没有可能不  
可能…… (196)
- 一切相处即根性处，根性处即一切  
相处…… (196)
- “冲气以为和” …… (197)
- 《金刚》旨义…… (197)
- 六根性是周遍的…… (198)
- 根尘识空只是“自己” …… (199)
- 物物皆心就“应无所住” …… (199)
- 圣道昌盛的智慧追求，心地安稳就是  
幸福…… (200)
- 六根“漩涡”只是真空本体…… (200)
- 体证体相用不二 …… (200)
- 大米“装”在袋子里…… (204)

- 如何证根性是真空的? ..... (204) “寂静一味, 名为真如第一义谛” (228)
- 见有限就见无限 ..... (206) 若无妄心, 一切境界本不存在! ... (229)
- 相用的功用 ..... (206) 一切法相事物皆不实有 ..... (229)
- 如何见真空寂灭的体性? ..... (207) 见相见性入色寂三昧 ..... (229)
- 方便见“见性”(无见性不现一切色空相, 见见性的方便 ..... (230)
- 无色空相不显见性) ..... (208) “法惟一字, 所谓无字” ..... (230)
- 一切有只显真空 ..... (210) 为什么一拍, 《金刚经》就讲完了? (230)
- “唯识所现”和“由尘发知” ..... (210) 任何法相事物只表示“寂灭现前” (231)
- “只是自己” ..... (212) 体证如如不动的空性大我 ..... (232)
- 佛陀解脱众生的圆满智慧 ..... (216) 从见闻觉知直下明心见性(找到空性
- 六根性与时空无关 ..... (216) 大我) ..... (232)
- “解脱之理, 无因无果; 无果之果, 时时入在寂灭的真空本性中见五蕴万
- 名解脱果” ..... (217) 法 ..... (233)
- 真空本性通过六根的诸根性也周遍 (217) 悟无修无证 ..... (234)
- “习恶众生从纤毫间便至无量” ... (217) 总结与简捷 ..... (234)
- 数理的“有欲”和体证的“无欲” (217) 因小我而有的一切都不存在 ..... (235)
- 六根性的周遍机制 ..... (219) 因缘生法, 实无所生, 故说“诸法无
- 眼见佛性 ..... (220) 量” ..... (236)
- 得成于忍, 时时见性 ..... (220) 为什么一切有限的相皆遍满法界? (236)
- 一切世界皆虚妄 ..... (221) 为什么能幻现诸佛刹呢? ..... (236)
- 见相要回头 ..... (221) 最真实的修法 ..... (236)
- 只有真空立体的大圆镜 ..... (222) 一体不二, 不二一体, 只是一个,
- 真空寂灭与变化相 ..... (222) 不思議时是什么? ..... (237)
- 显现与不显现 ..... (223) 空性大我中妙用小我 ..... (238)
- 诸法从本来, 只证寂灭性 ..... (224) 强化与简化 ..... (239)
- 不思議的一种修法 ..... (225) “唯心所造”和“循业发现” ..... (241)
- 直下开显大圆镜智 ..... (225) 根性如如不动的当下验证 ..... (242)
- 次第要把握好 ..... (225) 六根门头的相不增减六根性, 即是
- 只是一个真空绝对的“自己” ..... (226) 六根性 ..... (243)
- 当下证明无客观存在 ..... (227) 当下见见性 ..... (244)
- 只唯一心一性 ..... (227) 主客一体, 根尘同源 ..... (245)
- 凡文字、言说、思维所表达的皆不实 大道至简 ..... (245)
- 有 ..... (227) 世界的层次无尽 ..... (246)
- 一切相只表达寂灭现前 ..... (228) 方便理解 ..... (247)
- “实无有法”就是师子吼 ..... (228) 无因而有 ..... (248)

“非法非非法”就是六根性…………… (248)	空有皆真空…………… (273)
一入真实观诸罪悉灭…………… (248)	为什么周子太极图上下皆空圈? … (273)
勘验…………… (248)	无始无终无生死…………… (274)
入究竟实义…………… (249)	六根转正觉的解脱之道…………… (275)
显现与不显现的应用…………… (250)	“照见五蕴皆空”的解脱之道…………… (277)
观照寂灭现前…………… (256)	“诸法如义”, 根尘识空皆在根性中 (278)
总持神咒…………… (256)	“世间相常住” ……………… (279)
真正地忏悔…………… (257)	入不思议的禅定, 证定慧等持…………… (279)
以有限即无限和“点即是全体”入不二	“非法非非法” ……………… (280)
法门…………… (257)	“是名庄严” ……………… (280)
如何证如来所证“无有一法”? … (257)	谁住谁? ……………… (280)
如何证五蕴皆真空? ……………… (258)	一切皆在真空中, 依真空成就一切 (280)
如何证度一切众生实无众生得度? (258)	最为捷径的修法…………… (281)
“欲求法者, 於自身求” ……………… (259)	“叩其两端而竭焉” ……………… (281)
“一切法皆是佛法” ……………… (260)	学会吃亏…………… (282)
无限周遍的真空绝对是永恒存在的 (260)	只有真空, 诸法真空相(“诸法空相”) (283)
二转互资…………… (261)	证只有真空, 便无先有真空…………… (284)
因信息结构而有…………… (261)	动上有不动…………… (285)
为什么“一切诸法, 从本已来, 无生	无限是不能用思维的…………… (285)
无起”? ……………… (262)	毛轮说明了什么? ……………… (285)
何谓“物物一太极”? ……………… (262)	“照见五蕴皆空” ……………… (286)
从《心经》体悟因我而有! ……………… (263)	二相所见皆是毛轮…………… (286)
转心态以转正觉为前提…………… (264)	先有真空的根性, 你所见闻觉知先有
从动中见到不动的空性大我…………… (264)	根性…………… (287)
有情无情同一本源…………… (265)	真空中产生的一切还是真空本身… (287)
“惚恍” ……………… (265)	何为可怜悯者? ……………… (288)
先有真空…………… (267)	诸法是真空(本体的)相…………… (289)
证真空…………… (268)	正修先见真空的根性, 正道终归只有
所见闻觉知皆不实…………… (269)	真空…………… (289)
四迷…………… (269)	认识大我与小我的关系, 完成究竟
体悟一切皆“装”在真空中…………… (269)	解脱的大业…………… (291)
真空本性与六根性…………… (269)	“见诸相非相则见如来” ……………… (293)
修法中的对应境界…………… (270)	不思维中无边际…………… (293)
从无空间到只有“自己” ……………… (270)	最透亮的修法…………… (294)
“使汝解脱是汝六根” ……………… (271)	六根虽有限, 根性却周遍…………… (295)

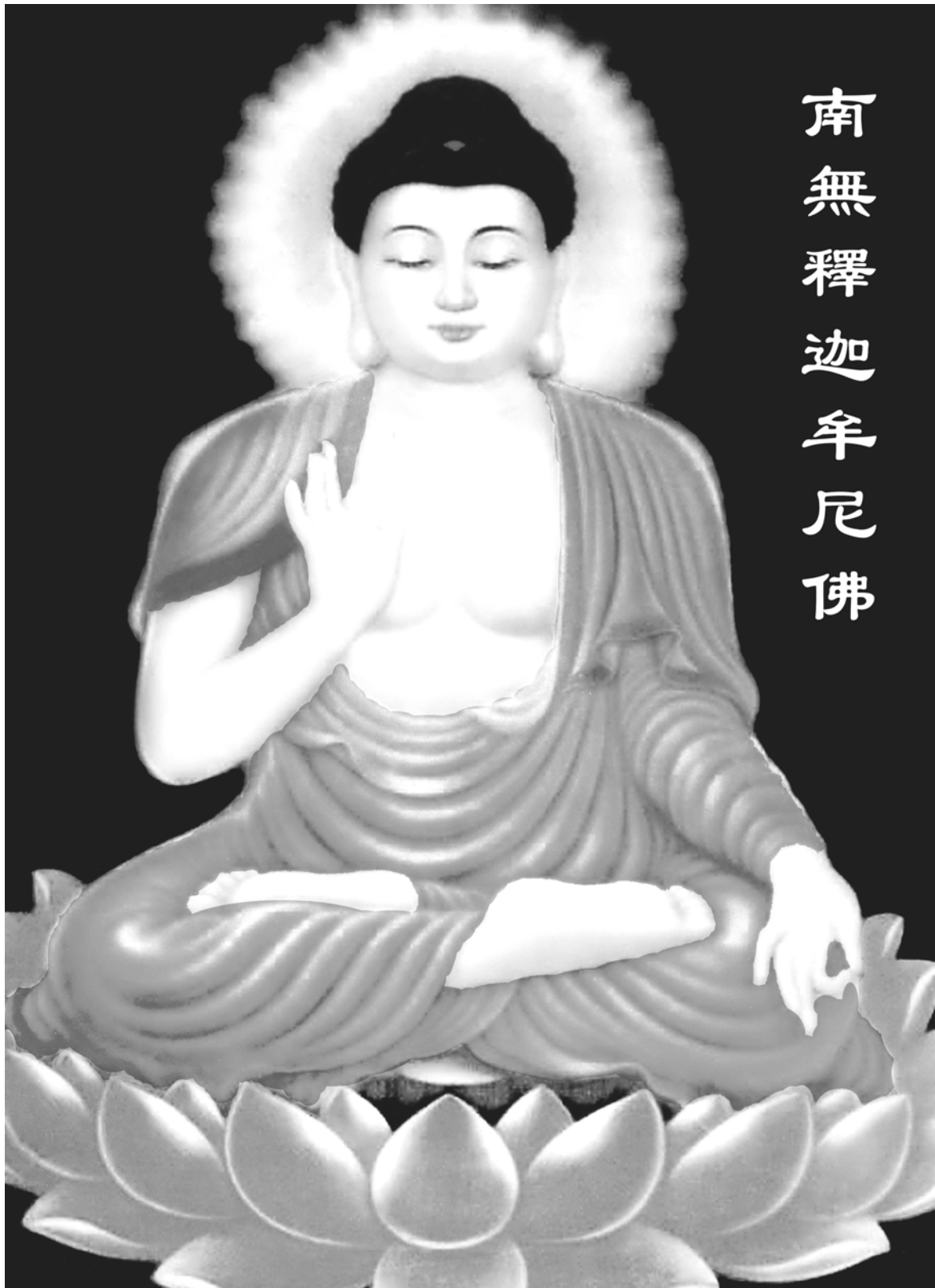


只是一个真空的“自我”……………	(297)	实无法名某某，皆是真空；但有一	
动与不动只是一个……………	(298)	法只指示证明只有真空……………	(318)
不明白只有真空，故说心有无明…	(298)	生是实在生，去是实不去……………	(319)
立体真空……………	(299)	应无所住而生“只有真空”的心…	(320)

### 第四部分

不思議与立体真空……………	(300)	要有正确的知见……………	(320)
从真空本性→真空的根性→能所见闻		体悟诸佛的悲智心愿……………	(320)
觉知……………	(301)	以两个结论帮你认识甚深微妙法…	(321)
本来现成中的一切现成……………	(302)	只唯本性空的不思議中体悟体证…	(323)
思议与不思議的功用……………	(302)	以谁“装”谁的浅显道理明悟甚深微妙	
什么是正念？……………	(303)	之法……………	(324)
从显现与不显现、有限与无限中彻悟		六根门头直下不思議……………	(345)
只有立体真空的“自己”……………	(303)	从有相无相的“水泡”中见到真空根性	
有没有客观存在？……………	(304)	的“大海”……………	(346)
眼根上简单的见性法……………	(306)	不“享受”烦恼，烦恼即是菩提…	(346)
话头……………	(308)	世界心身的机制原理……………	(346)
最为殊胜的修法——时时入立体真空		明心见性的公式……………	(347)
的“自己”……………	(309)	一佛乘……………	(348)
为什么法与非法皆应舍？……………	(309)	真正的学习……………	(348)
因根性才有能见闻觉知和所见闻觉		佛祖金语……………	(349)
知……………	(310)	问题思考……………	(366)
不思議时有什么？……………	(311)	跋一……………	(371)
以漆黑一片方便见性，亦即不思議方		跋二……………	(375)
便见性……………	(312)		
你遇到什么，真空就成了什么……	(314)		
无立体真空就不现能见闻觉知和所见			
闻觉知；只要有能见闻觉知和所见闻			
觉知，就直下见立体真空……………	(315)		
小我所有的一切皆是真空本身……	(316)		
一切法皆真空……………	(316)		
见任一有只见真空，故只有真空…	(316)		
为什么圣道不可毁？……………	(316)		
不思議时你在不在？……………	(317)		

南無釋迦牟尼佛



南無阿彌陀佛



## 序

佛陀拈花，迦叶微笑，此以心传心的如来心地法门，佛陀的正法眼藏，自达摩祖师传到东土，特别是到了六祖惠能大师，历代祖师们擎拳竖指、举拂垂脚，乃至一棒一喝，开启了多少学人的迷雾，接引了多少学人步入圣道。但时至今日叨遇末法之期，圣道不振，人们谈禅色变，对明心见性更是裹足不前，想也不敢想，何况立志必夺哉?!看到大圣佛陀的心法如此衰微，怎能不令圣者痛心疾首而发大悲之心呢?!

鉴于此，集佛陀与古圣先贤大智慧结晶的回归文化（交龙文化）应运而生，创立了直指妙明真心、究竟一相的方便法门，是文明人类、教化育人、提升生命层次的法宝。所以，恩师著此书的旨意就在用方便、简捷、易懂、易操作的妙法，把如来的正法眼藏、直指涅槃妙心之微妙法门传递给末法众生，从而使人们想明心见性，而且能明心见性。明心见性是开启本具大智慧的关键，是境界升华的必需，这也是人类文明的究竟处，更是一切众生的究竟解脱之道。

总览此书，剖析幽微，智慧圆融，修法简捷，易懂明快，方便善巧，人人可行。所以，此书的每一段每一节乃至一四句偈都是引导你明心见性之妙法。不仅如此，此书更包含着恩师悲智双运之大愿。

本书一开头“转正觉的六个方面”【一：一个总持（一个宗旨）。二：两个结论。三：三种方便。四：四相本无。五：五蕴皆空。六：六根解脱】就直下点出了明心见性的宗旨和理论机制及其修法，书中所讲的每一种方便修法都是这六个方面衍生的无穷妙用。同时，书中对明心见性应具备的心态，提出了六条“自动自发”的具体标准和要求（自动自发不贪、发菩提心的自发程度、净化自己的程度、追求学习的程度、追求无上正等正觉的程度、不追求感官欲乐的程度），只有正觉和心态的觉行圆满，才能“明明德”、“亲民”、“止于至善”，所谓“觉行圆满”者也！

总体上说，此书首先要求学人掌握机制原理。如：一束白光通过分光棱镜成七彩光，七彩光还原还是白光的比喻，一下子就将真空本性通过六根成六根性，六根性还是真空本性，是六根性因业信息结构的作用而变成

六根门头的一切有相和无相，这么复杂的过程只用了一个比喻就把其中的机制原理说的清清楚楚、明明白白。

又如：“本来没有，因我而有”，故见我就直下见真空绝对的寂灭无限的空性大我！这是“正法眼藏”里最真实的修法，最直接的见地，最可靠的说教，最简捷的理论！让学人心里透彻地明了哪有真实存在的主客观世界？！“凡所有相皆是虚妄”，“诸法本无”，只是本有的空性大我！特别是恩师总结的“十六字”方针——“不排真空，同时同座，诸法本无，对待不有”，是理论和修法的合一。这十六个字简捷明了地说明极性对待的双方是同时存在，同时消亡，本无先后，直下引导你入无生法忍。

其次在修法上，对上根利器者，从总体把握只有真空绝对的本体本性，但用此法就直下到位。如：用“唯此一心，只此觉性，本无一物”，“唯我独尊”，以此为明心见性的捷径。当下不思议，“不思善不思恶”时，那个就是你的“本来面目”！契入只是一个无一个的究竟了义之境。

另外，从佛陀解脱众生的圆满智慧中，对圣言量的悟解以及应用，本书给你提供了诸多方便。如：如何证《心经》的“照见五蕴皆空”？如何用《楞严》公式“性现量真空，性空真现量”，推出现量、真空只是一个、只是一个无一个的独尊独存之境，并且圆融和显发了《心经》和《金刚经》的内涵。像《金刚经》的“非法非非法”，这是明心见性极为方便之妙法，本书给你作了浅显易懂的诠释。你若真的明悟了佛陀的妙旨，那么桌子一拍，《金刚经》就讲完了；有拄杖子给拄杖子，没拄杖子夺拄杖子；桥流水不流等等，对此等禅宗公案，通过本书就不由你的“自有知音笑点头”。

《楞严经》中十方如来讲：“使汝轮转，生死结根，唯汝六根，更无他物。汝复欲知无上菩提，令汝速证安乐解脱、寂静妙常，亦汝六根，更非他物。”恩师也有感于我等末法众生障深慧浅，担心我等学人只是处在理论识解上，而非真正的心地悟证，故更多而详细的修法是落实在六根门头的解脱上。让学人在六根门头的“能见闻觉知和所见闻觉知”中，去亲证亲悟真空绝对的六根性之朗朗现前，从而顿悟见性。有一学人就在恩师讲课时，操作眼盯住一物总有见，而当下明心见性。眼根上，从睁眼闭眼这么简单的操作中，当下就体悟到如如不动的见性明明历历，如“观掌上庵摩罗果”一样。还让你在漆黑一片时体证见性的一相周遍性、真空绝对性、一无所有性等等……

只要是真心想明心见性的人，此书中的这一个个最简捷、最殊胜、最透亮的修法，让您在眼见、耳闻、鼻嗅、舌尝、身触、意知的当下佛性朗朗现前。所以，此书对学人学习过程中的每一个环节都有非常详细的分析解证，对每一步操作都步步接引，特别是在推证六根性时，可以用“其它诸根亦复如是”的地方，全部都一一给学人写的清清楚楚、明明白白，没有一丝毫省略。此书从头至尾无不充分展示恩师圆融无碍的大智慧，更流露着恩师救度众生的迫切大悲之心。

例如，对自己有真空绝对的自性都不相信的初学者，就用无情的碳氢化合物组成的我们这个肉身，怎么能有见闻觉知的有情之识，来让你体悟真真实实我们有个真空的自性存在。无量劫我等凡夫就是因为从来不知道有真空自性的存在，从而六道轮回。为了让我等凡夫能明见自己的心性，恩师用先有真空然后过渡到只有真空的方便来引导。就只证明先有真空就用了各种巧妙之法，如用《心经》等的圣言量来证；用先有白纸后有字画、先有空谷后有响声、先有棉花后有衣帽鞋袜、先有无思后有有思、有限“装”在无限中等的比喻，来证明先有真空的存在。

同样的，一些很巧妙而贴切的比喻，如一剪二鸡，二鸡一合还是一无所有的真空。空谷（喻真空）中万响齐鸣，但齐鸣的万响不增减空谷，本身还是空谷，故只有空谷（喻只有真空）。龙卷风、漩涡的出现和消失都不增减本体的空气和水。一巾绾六结还只是一巾、月不溢水只有水、像不增镜只一镜等等，从任一有限的、小的、有相的、动的、相对的皆“装”在无限的、大的、真空的、不动的、绝对的真空中，引导学人入手自证，心地明彻透亮地证到只有无限周遍的寂然不动的绝对之真空。

为了让没有太多文化的学人能明悟心性，用日常生活中的简单事例明悟见相见性。如：大米装在袋子里，衣帽鞋袜还是棉花，冰霜雨露只是水等浅鲜的例子来引导学人。特别是在证明显现和不显现的机制原理时，以显现的枝叶花果和不显现的树根，不显现的心情和显现的颜面，日地的显现与引力的不显现，以显现的对待正负数和不显现的零，以河图、洛书的显现和涵义的不显现等等，用多种比喻来证明“莫见乎隐，莫显乎微”，隐显只是一个真空绝对。用这么简单易懂的例子来开示学人，让学人自证无上觉道，真的是人人可以明心见性。看到此，您也会不得不感叹，若没有圆融无碍的大智慧，怎么能想出这么多既巧妙又方便例子呢？

更有甚者，恩师的一片慈悲之心竟然把明心见性公式化，这可是千古未闻之事。此书完全打破了禅宗公案那种扑朔迷离，让人不知所措的境地，让明心见性成为有章可循的、可操作的必然结果！从而使人人皆可明心见性。明心见性的公式就是简单一句话：见什么真空就是什么！如此简捷明了的方法，愿人人都明心见性。

不仅如此，此书还沟通和圆融了三教圣人的大智慧。如：老子的“无状之状，无物之象，是谓惚恍”，孔子的“易，无思也，无为也，寂然不动，感而遂通天下之故”，以及周子的太极图，让学人领略真理只是一个，唯圣者与圣者相通，只有圣道才能开显人们本具的大智慧。

但在邪师说法如恒河沙的今天如何判别圣道呢？①真理是必须要证到真空绝对的唯一真实。②极性世界中的任一相对，都是同时存亡的，无先无后。这两条标准让您法眼明亮，不再误入歧途，从而保护圣道、推行圣道、追求圣道、步入圣道，这才是正道！

般若的究竟处是无文字相、无语言相、无思维相，“那个”是不可说、不可思、不可议的，但是不说、不思、不议又怎么跟您交流呢？所以，此书中处处流露着恩师说不可说的大智慧。因未学愚钝，实在无法将此书的精华和恩师的大智慧展现在您面前，唯愿您能体悟圣者的悲智心愿，别执著您的知识和学问，亲自体证“世尊良久”、“维摩诘默然无语”之境，明悟本无一物的大智慧，担负起救度天下苍生的使命，继古圣之绝学，开万世之太平，弘圣道于天下，以回报古圣先贤济世度生之悲心大愿。

勉为序！

古 慧 於 交 龍 書 院

二 零 一 一 年 農 曆 正 月

## 前 言

### 六根门头亲证只有真空

什么是真空？真空就是非空非有的绝对！空与有皆是吾人六根门头的对待相，而非空非有的真空却是绝对的本体本性。在眼根上最为明显了，你今天眼睛所见的一切相，无一不是对待的相，如有形与无形相对，色与空相对，明与暗相对，男与女相对，有情与无情相对，大与小相对，远与近相对，高与低相对，水与火相对，阴与阳相对……一切无穷无尽的相对相皆在哪里存在？换句话说，一切相对皆“装”在哪里？还是以有形的物体和无形的虚空来说吧！

你看，有形物质态的色相总是和无形虚空态的空相同时出现，相对存在！有形物质色相的你在地球上，地球在太阳系，太阳系在银河系，银河系在河外星系，河外星系在超星系，超星系在总星系。从小的亚夸克、夸克、光子、电子、原子、分子、细胞、人体，一直到总星系，所谓微观、宏观、宇观的一切物体，任一有形物质态的物相皆存在于太虚空的空相中，而且总是以空相对待存在！这里要注意的一点是：空相处无色相，色相处无空相，色相空相的对待相总是部分，不是全体，或者说吾人所见的任一色相和空相总是“点”，而非全体！那你会自然而然的想到，这些色、空相的“点”一定有一个“装”它们的“全体”存在。

到此，你就不难发现，这些相对的色、空“点”，一定“装”在非色非空的绝对“全体”中！这个绝对的“全体”正就是你眼根上的“真空”！从眼根的色相空相的相对中，我们就证明有非色非空的绝对真空“存在”。其它诸根门头的任一相对相，你皆可推导证明都有绝对的真空“存在”。

至此！你会心明眼亮的知道，六根门头都有非相非非相的绝对真空，此绝对真空的非相非非相（在眼根上为非色非非色，亦即非色非空）正就是六根性。六根性是真空绝对的本体本性，六根门头一切相对的有相与无相，无一不“装”在真空绝对的根性中！如：眼根上的有色（色相）无色（空相）相皆“装”在非有色非无色的真空绝对见性中，是见性中所现物！



不但不离见性，而且还是见性本身！这不就说明了六根出去的只有真空的根性吗？！其它诸根依此类推，皆可得出六根出去的只有根性。一切六根门头的有相无相皆是根性的存在方式和表达方式，相对的任一相皆是根性本身，故只有真空绝对的根性。六根性皆真空绝对的体性，真空绝对只是一个，故只有真空的体性。简单地说，只有真空！

六根出去的只是根性。何也？如：眼根上的明暗色空，哪个不是眼所见？哪一个能离开眼见？见明是“见”，见暗是“见”，见色是“见”，见空还是“见”，故眼根所见的任何事物皆现在见性中，不离见性，即是见性本身，故眼根出去的只有见性，只不过是见性全成了明暗色空的相了！于是，你就知道有色无色只是见性，见明见暗只是见性。因见性本是真空的属性，故眼根出去的只是真空的见性，别无它有。

耳根上的动静音声，哪个不是耳所闻？哪一个能离开耳闻？闻有声是“闻”，闻无声是“闻”，闻外声是“闻”，闻内声还是“闻”，故耳根所闻的任何事物皆现在闻性中，不离闻性，即是闻性本身，故耳根出去的只有闻性，只不过是闻性全成了内外动静音声的相了！于是，你就知道有声无声只是闻性，闻内声闻外声只是闻性。因闻性是真空的属性，故耳根出去的只是真空的闻性，别无它有。

鼻根上的通塞香臭，哪个不是鼻所嗅觉？哪一个能离开鼻嗅？嗅香是嗅“觉”，嗅臭是嗅“觉”，嗅通是嗅“觉”，嗅塞还是嗅“觉”，嗅有香是嗅“觉”，嗅无香是嗅“觉”，故鼻根所嗅的任何事物皆现在嗅性中，不离嗅性，即是嗅性本身，故鼻根出去的只有嗅性，只不过是嗅性全成了通塞香臭的相了！于是，你就知道有香无香只是嗅性，嗅通嗅塞只是嗅性。因嗅性是真空的属性，故鼻根出去的只是真空的嗅性，别无它有。

舌根上的酸甜苦辣、有味无味，哪个不是舌所产生的尝觉？哪一个能离开舌尝？尝有味是尝“觉”，尝无味是尝“觉”，尝酸甜苦辣的各种味道还是尝“觉”，故舌根所尝的一切事物皆现在尝性中，不离尝性，即是尝性本身，故舌根出去的只有尝性，只不过是尝性全成了酸甜苦辣、有味无味的相了！于是，你就知道酸甜苦辣只是尝性，尝有味尝无味只是尝性。因尝性是真空的属性，故舌根出去的只是真空的尝性，别无它有。

身根上的离合滑涩，哪个不是身根所触觉的？哪一个能离开身根的触觉？觉离是触觉，觉合是触觉，觉滑是触觉，觉涩是触觉，觉有触是触觉，

觉无触还是触觉，故身根所触觉的一切事物皆现在触性中，不离触性，即是触性本身，故身根出去的只有触性，只不过是触性全成了离合滑涩的触觉相了！于是，你就知道有触无触只是触性，觉触离合滑涩还是触性。因触性是真空的属性，故身根出去的只是真空的触性，别无它有。

意根上的喜怒哀乐，哪个不是意根所“知”？哪一个能离开意根的“知”？知有念是“知”，知无念是“知”，知喜怒哀乐还是“知”，故意根所知的任何事物皆现在意根的觉性中，不离觉性，即是觉性本身，故意根出去的只有觉性，只不过是觉性全成了有念无念、喜怒哀乐的相了！于是，你就知道，知有念知无念只是觉性，知喜怒哀乐还是觉性。因觉性是真空的属性，故意根出去的只是真空的觉性，别无它有。

既然有色无色只是见性，有声无声只是闻性，有香无香只是嗅性，有味无味只是尝性，有触无触只是触性，有念无念只是觉性。六根门头不是有相便是无相，有相无相只是根性，这就说明了六根出去的只是根性，只有根性，别无它有。既然你六根门头所见闻觉知的一切有相无相只是你诸根性的存在方式和表达方式，有相无相只证明你的六根性唯一独存，别无它用，故你见六根门头的有相无相，只见六根性，只有六根性。

诸根性只是一性——真空本性，故只有真空本性，只有真空！既然只有真空，那见有相是真空，见无相是真空，故见有色证明有见性，见无色证明有见性；见有声证明有闻性，见无声证明有闻性；见有香证明有嗅性，见无香证明有嗅性；见有味证明有尝性，见无味证明有尝性；见有触证明有触性，见无触证明有触性；见有念证明有觉性，见无念证明有觉性。直至见任一有相即见真空（本性），见任一无相亦即见真空（本性），故见有相、无相皆证明只有真空存在，皆证明只有真空！何以故？无一物一事不在真空中，无一物一事能离开真空，无一物一事不即是真空，故只有真空。

既然根尘识空皆现在真空中，皆不离真空，皆即是真空本身。真空是一无所有的、周遍法界的、永恒存在的空性大我，也是一切众生的本体本源本心本性本根本来。一切皆是空性大我中所现物，所谓心身和世界。心身世界只是空性大我本身所幻化的极性对待相，亦皆是真空立体大圆镜上的镜像，一切根尘识空的心身世界相皆是真空中所现物，亦皆是空性大我中所现的梦境。镜像处即是立体真空大圆镜处，梦境处即是空性大我处。白昼中你见闻觉知的有相无相皆是立体真空大圆镜中的影像，夜梦中你所



有根尘识空的梦境皆是空性大我中的幻影，不管你醒着睡着，你所见闻觉知的一切“镜像”和“梦幻”皆是你空性大我真实不虚的颠倒显现。你今天的心身世界，正就是你空性大我中的“镜像”和“梦幻”，你能明白心身和世界仍是真空立体大圆镜本身，亦是空性大我本身，你就明白了只有真空，只有立体真空的大圆镜，只有空性大我。

立体真空的大圆镜才是众生真正的法身慧命，空性大我才是唯一真实存在的“自我”，所以“诸法无我”，“涅槃寂静”，正是真空的法身慧命。一切众生只要认识到只有真空，只有空性的大我，只有立体真空的“自己”，只有“常寂灭光”的大涅槃相，一句话，只有“自己”，别无它有！那你一定会得到究竟解脱！

# 第一部分

## 转正觉的六个方面

◎ 第一：一个总持（一个宗旨）：唯此一心，只此觉性，本无一物。

第二：二个结论：1.真空本性不受任何影响；2.从真空本性中产生的一切不离真空本性，即是真空本性本身。

第三：三种方便：1.说某某时某某是非某某，说非某某时非某某是某某；2.扩大法；3.直下不思议。

第四：四相本无：“凡所有相，皆是虚妄”，一切诸法相究竟如水月，故本无我相、人相、众生相、寿者相。

第五：五蕴皆空：色受想行识不异、即是真空，真空不异、即是色受想行识。

第六：六根解脱：六根性是真空本性通过六根而形成，六根性还是真空绝对的本性。六根出去的只是根性，六尘相是真空根性的循业所现物。六根、六尘只是根性本身，只唯根性就解脱。

一个宗旨玄又妙  
真空绝对无依止  
无形无相无踪影  
唯一真实只自己  
唯此心性无一物  
万法万相之本根  
真空本性寂如如  
此心此性无因缘  
灵光独耀脱根尘  
妙有不有不排空  
只是一个真空体  
超然直登大觉宫  
三种方便是妙法  
称非某某是某某

总持一切无不到  
了不可得无一法  
毕竟空寂称心性  
一无所有真如性  
能生万法称活物  
二个结论更重要  
不受影响独自立  
万法万相不影响  
无我之我唯我尊  
真空妙有不离空  
诸法本无本无生  
明白诸法本真空  
驱散障碍入无涯  
有限相对扩无限

寂然不动常如如  
周遍法界不思议  
只是一个无一个  
此性万法万相同  
本无一物自心性  
开启智慧明大道  
十方世界圆周遍  
死活醒睡不相关  
真空不空能妙有  
同时同座只本身  
明此大道太殊胜  
大乘佛法心必明  
说某某时非某某  
扩到无限本无思

无限绝对寂如如  
无限真空是本心  
四相破除无时空  
无人就无一切相  
实相无相非空有  
八识灭时四智启  
成所作智妙用现  
总持立体诸镜像  
唯此一心大智慧  
时间空间差异显  
五蕴不异即是空  
同时同座无所得  
若无真空不现有  
以无所得波罗蜜  
诸根如幻境如梦  
无始妄心妄执著  
若无根性无尘相  
根性本是真空身  
破执六根六尘相  
相对显在绝对上  
见相见性便明心  
大彻大悟凭此道

不可思议就到此  
直下若能不思议  
主客内外一扫净  
因我而有一切相  
非空非有对待绝  
妙观察智不执著  
大圆镜智是总持  
立体镜像立体镜  
照破五蕴显自在  
根尘识空不迷惑  
真空不空现五蕴  
真空之中无一物  
现有就显空本身  
照空五蕴本无生  
根尘识空是幻影  
六根门头只根性  
性相一如显灵光  
有相无相空取空  
根尘相对是幻妄  
六根门头相即性  
正觉现前脱沉沦  
只唯根性就解脱

有相有限见真空  
体悟此境是什么  
无我就无一切法  
相相灭处即实相  
对待绝对识成智  
平等性智了如如  
真空立体大圆镜  
镜像一如只一心  
主客内外本虚幻  
只有真空就解脱  
五蕴真空只一个  
物物皆显真空活  
只是一个真空体  
不增不减如如心  
幻相根尘本来无  
万相皆在根性中  
见相只见六根性  
只显空性此一真  
绝对根性现相对  
只显一个如如心  
六根门头最重要  
诸佛涅槃只此路

## 转心态的六条标准

### 一、自动自发不贪的程度如何？

**正效应：**财布施了多少？有哪些事例？法布施了多少？有哪些事例？无畏布施了多少？有哪些事例？脑力奉献了多少？有哪些事例？体力奉献了多少？有哪些事例？

**负效应：**财、色、名、食、睡、权、势这些方面贪的程度如何？每一项自查，有哪些表现和事例？如何对治净化？

### 二、你发菩提心的自发程度如何？

菩提心自发而发	劝导而发	多次劝导而发	逼迫而发
烦恼自发而断	劝导而断	多次劝导而断	逼迫而断
法门自发而学	劝导而学	多次劝导而学	逼迫而学
度众生自发而做	劝导而做	多次劝导而做	逼迫而做
佛道自发誓愿成	劝导而发誓愿	多次劝导发誓愿	逼迫发誓愿

### 三、自动自发净化自己的程度如何？

#### 1. 打扫错误、净化心灵的十四条。有哪些表现和事例？如何对治净化？

忤逆不孝、作风败坏、挥霍浪费、贪污腐化、拐骗偷抢、损人坑害、抽赌恶习、打骂妄语、邪说谤道、不仁不义、杀生害命、迷信献祭、慢圣不敬、辱骂先祖

#### 2. 完善人格、升华境界的十四条。有哪些表现和事例？

孝顺父母、作风正派、勤俭节约、廉洁奉公、品行端方、奉献善良、志趣高尚、礼貌诚信、弘扬正道、道德仁义、慈悲生灵、文明智慧、敬仰圣贤、怀念祖宗

### 四、自动自发追求学习的程度如何？

#### 1. 自动自发学习圣贤之道

A 为自己解脱而学。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

B 为众生解脱而学。有哪些表现和具体事例？

C 为名利而学。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

#### 2. 学习世间学问、哲学、社会科学、自然科学

A 为追求真理而学习。有哪些表现和具体事例？

B 为炫耀知识而学习。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

C 为自利而学习。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

#### 3. 有无探索求证精神

A 自觉自愿，精进求证。有哪些表现和具体事例？

B 依赖性强，随众而学。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

C 只是泛泛而学，无甚目标目的，推天度日。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

D 装饰打扮式学习，为福德而修为。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

#### 4. 爱好猎奇心态的学习

- A 追求预测占卜的学习。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？
- B 阴谋权术式的学习。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？
- C 恶意表现式的学习。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

### 5. 学位阶梯式学习的进取

- A 进取学士、硕士、博士式的学习。有哪些事实？
- B 表达自己能力式的学习。有哪些事实？
- C 深造研究式的学习。有哪些事实？

### 五、自动自发追求无上正等正觉的程度如何？

1. 见贤思齐，见圣仰慕，心存大志，具超越之心。有哪些事实？
2. 道德自律，严以律己，宽以待他，慈悲喜舍。以继往开来为己任，荷担如来家业为自豪。开显自性，追求无上智慧。有哪些表现？
3. 自暴自弃，甘居下流，不求上进，乐于俗务，自私自利，不存他人之心。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？
4. 得少为足，沾沾自喜，无进取承担之心，无仰慕思齐之念，小心小量低俗，畏惧恢宏雅量，无大誓大愿。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？
5. 走邪门歪道，虚玄自好，追求神通功能，贪小技小术，心存诈伪，邪命自活。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？
6. 不思大道无上智慧，不转小人区区之心，无远大眼光，境界低劣，自私自利，苟且偷生。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

### 六、自动自发不追求感官欲乐的程度如何？

1. 明彻化世之任务，素朴人生乐自然。有哪些表现？
2. 明白人身之宝贵，修心修戒修身修慧不懈怠。懂得人生大业在智慧，实现目标乐奉献，活着只为利他，吃苦耐劳无悔怨。有哪些表现？
3. 只知逸乐耳目，追求感官享受。怕苦怕累怕失落，无头无脑无雅趣。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？
4. 醉生梦死，色情奴隶，只求感官刺激，极化毁坏自己，愚痴不知后果，舔刀尖蜜割舌，至死不悟，堕入三途。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？
5. 淡漠人生，浑浑噩噩，只有本能的追求，毫无人生之责任，吃喝玩乐，虚度一生，碌碌无为，糟蹋生命，浪费人身，瞎活一世。有哪些表现和具体事例？如何对治净化？

自动自发六标准  
布施奉献乐怡怡  
利他抢干亏乐吃  
样样净化不希冀  
自动自发菩提心  
表现无始修习功  
汝若私贪业障重  
只因旷劫私心重  
自动自发净自心  
自检自查心自明  
道德礼义心善良  
慈悲仁义度众生  
自动自发学圣道  
为名为利志低劣  
炫耀取宠显聪明  
一生碌碌无大益  
若能自发求圣道  
开显智慧圣道功  
人类文明依圣道  
心存大志遍十方  
不为自己求安乐  
慈悲喜舍度众生  
追求无上正等觉  
不求上进哪有益  
歪门邪道好虚玄  
本是缺德下贱人  
追求自利损他人  
不求感官不欲乐  
时时志在开智慧  
只为利他劳无怨  
无头无脑无雅趣

显现心态实践中  
贪是一切祸之根  
才是素质提高时  
解脱三空心净化  
此是解脱根本因  
今生往世真修行  
发心发愿心必恐  
自查自悟菩提心  
完善人格修自身  
孝顺父母作风正  
志趣高雅行端方  
文明智慧敬圣贤  
为谁求法为谁劳  
追求真理开智慧  
小人之心无大用  
探索猎奇有动力  
勤修苦炼果必成  
只为名利求知识  
昌盛圣道人超升  
仰慕贤圣要思齐  
但愿众生得离苦  
荷负如来家业担  
才是人生最胜业  
得少为足无进取  
追求神通贪小技  
不思大道求智慧  
必是区区小人心  
素朴人生乐自然  
处处心存乐奉献  
逸乐耳目逐感官  
醉生梦死毁自己

自动自发不贪欲  
无私无欲不自利  
财色名食及权势  
奉献人生自高雅  
能否产生菩提愿  
上求下化自然成  
菩提大愿不易发  
就明旷劫所修行  
十四条款来对照  
廉洁奉公勤俭行  
礼貌诚信弘正道  
怀念祖宗道德成  
解脱众生勤修学  
不度众生少人格  
自利哪怕勤苦学  
为国为民才有利  
悲悯之心度众生  
心胸狭隘无功德  
自动自发求无上  
超师之想有大益  
道德庄严自律身  
继往开来救万民  
甘居下流自暴弃  
小心小量无大志  
心存诈伪邪命活  
无大眼光苟且生  
自动自发不享受  
人身提升发大愿  
勤修身戒心慧事  
蠢猪一般实可怜  
愚痴不知因果事



财色名利刀尖蜜	浑浑噩噩碌碌活	光阴虚度只吃喝
毫无人生之意义	浪费人身瞎自活	明彻人身之宝贵
转凡成圣不枉费	有幸人间走一回	转正觉兮转心态
二转法门度众生	觉行圆满自然成	

## 显现与隐微的关系中明心见性

◎ 见显现的即见隐微的。

◎ 凡六根门头显现的生灭变化的相都是假的，凡显现的生灭变化的相皆依不显现(隐微)的不生灭变化的真实(真空)的本体本性而显现……

◎ 真空绝对是无形无相的，亦是隐微而不可见闻觉知的，其它一切有形有相的显现而可见见闻觉知的皆是表达、证明、显示真空绝对的。什么是最隐微的？一无所有的真空本性是最隐微的。最隐微的最显现，何也？一切显现的相用皆在隐微的体性中显现，因显现的相不排除隐微的真空故。显现的与隐微的无二无别，只是一个！所谓“莫见乎隐，莫显乎微”者也！古人以火星飞溅而悟道，鸡鸣而明心，这就是以显现在六根门头的相来“见”隐微的六根性——真空本性。

## 只惟根性、本心本性独存

◎ 从有色无色皆是见性，入无生忍。

◎ 只要抓住一个问题，就能破迷开悟——六根门头的一切有相和无相皆显现在根性中，亦即只惟根性呈有相、无相，非为有相、无相被六根去见闻觉知。是根性循业幻化成有相无相，亦是一无所有的根性(体性)循业信息结构变化成各种相用。体相用不二，故见六根门头的相用即是根性本身！故曰：有色无色皆是见性，有声无声皆是闻性，有香无香皆是嗅性，有味无味皆是尝性，有触无触皆是触性，有念无念皆是觉性，从而入真实般若，只有根性——真空本性！于是，诸法本无，诸相本空，“见诸相非相”，“不见一法然非法界”，故能信解“诸法无生无灭，无相无为”，便能得甚深法忍——无生法忍。

◎ “诸根如幻，境界如梦”。何也？一切根、尘、识、空皆是妙明真心中所现物，“空生大觉中”，连虚空也是妙明真心(大觉)中所现物，任何法、相、事、物皆显现在大觉海中。是觉性妙心的“海洋”现出了心

身世界的“水波”，所谓自心（妙明真心）现量。有情无情只是你自心的现量，一切的一切皆是自心自性中所现之“物”。只唯自心自性呈现一切，而非有一切让你去见闻觉知。连你的心身也是你妙心妙性所现之物，何况因你而有的世界万物呢？只要知道此心此性“永恒”存在，而且宇宙万法皆显现在此心此性上，一切万法万相皆是此心此性本身，别无它有，所谓“唯此一心，只此觉性，本无一物”，只是一个吾人的空性大我，“唯我独尊”者也！

◎ 一切显现的有限相皆为点，是点无一不现在无限的全体上，只惟你本心本性的全体中呈现点，而非客观存在有点让你这个点去观看，去见闻觉知。你见闻觉知的一切皆是自心所现之物，故见闻觉知只见见闻觉知自心。何以故？能见见闻觉知的点（六根）和所见见闻觉知的点（六尘）皆本心本性所现之物，故佛陀说：“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心。”见一切世间诸所有物只见自心自性，因为根尘识空皆现在自心自性上，而且不离自心自性，即是自心自性！明悟此理，就知有限的点即无限的全体，全体的自心自性全现成了点。任一点不离全体，牵一点就“动”全体。犹如把耳朵拿来时，就拿来全体的你自己，把全体的你现前时，就见你全身的一切点，故曰：点即全体，全体是点。有无点的全体，没有无全体的点。因为只有全体才能独尊独存，一切点都不能独立存在。全体者，本心本性也，亦即根性也；点者，一切相用也，亦即根、尘、识、空也。

◎ 见一切皆显现在根性中，一切皆妙明真心中所现物。

◎ 既然六根门头有相无相只是根性，那就无有色空相了，无有声和无声相了，无有香和无香相了，无有味和无味相了，无有触和无触相了，无有念和无念相了，只是根性了。一切对待法皆不存在，只存在绝对的体性了，就入无生法忍……

◎ “于自性中，万法皆现”，“万法不离自性”，惟性独尊，一切万法皆是来显现自性的，故见万法即是自性本身。自性真空绝对，不可见闻觉知，但以可见见闻觉知的显现的万法相即见不可见闻觉知的不显现的自性。以此来明心见性，必然入无生法忍。

◎ 六根门头只是根性，别无它有。六根上只出去根性，一切六根门头的相皆现在根性中，不离根性，即是根性，故只有根性。心身世界只现在根性中，只是根性本身！六根性就是真空本性，故只有真空本性，所谓

唯此一心，只此觉性，本无一物。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物。那本无一物的此心此性在哪里？此心此性正在起作用，正在运作施为一切。因为人们都自觉不自觉地起用此心此性，但从来不知不见此心此性，所谓“百姓日用而不知，君子之道鲜矣”。修习圣贤之道、大乘佛法，就是要在日用中当下觉悟，见到此心此性，这就是“君子之道”，也是大乘佛法的根本目的所在！你今天六根门头有能见闻觉知和所见闻觉知，正是此心此性的妙用，也是此心此性所妙有的一切。能在眼见、耳闻、舌尝、鼻嗅、身触、意知中明见此心此性，就是明心见性，亦在手抓、足奔、意想、舌语中知道皆是此心此性的妙用。从妙用中见到此心此性，心地明彻体相用不二，体相用同时同座，体相用只是一个。上根利器的人，就能以此明心见性，这不就恢复了“君子之道”吗？！何以故？一切运作施为的相用只是证明此心此性独尊独存，别无它用。

## 根性与尘相

◎ 只惟绝对的见性呈现相对的空、有相（明暗、红黄、人我、有情无情……），而非空、有相（明暗、红黄、人我、有情无情……）客观存在去让你见。何以故？主客同时，内外一体，根尘同源，无先无后，同时同座。“非彼无我，非我无所取”，“花不看时花不在”，“由尘发知，因根有相，相见无性，同于交芦”。绝对不异、即是相对，相对不异、即是绝对，犹如太极图的阴阳两半，无先无后，同时出现，同时消失。

◎ 只惟妙明真心呈现心身世界，而非心身世界让空性大我去见闻觉知，空性大我中一无所有，真空绝对，根本就不存在二相相对的心身世界。二相相对的万事万物都是一相绝对的妙明真心中所现物，所谓无极（绝对真空）而太极（二相相对的心身世界）。根性者，空性大我也！你的根性中显现出你的根尘识空、有情无情、心身世界，也就是六根门头的一切有相和无相。这些有相、无相的出现，这正是妙明真心、空性大我、真空本性存在的证据，也是妙明真心、空性大我、真空本性存在的方式，以此六根门头有相无相以及根尘识空的显现，就是妙明真心、真空本性现前的证据！

只惟妙心妙性（六根性）呈现根尘识空、心身世界，而非根尘识空、

心身世界被六根性去见闻觉知！根性海中现出“鱼”，而非有“鱼”让性海去观察！亦如棉花纤维中呈现出衣帽鞋袜，而非衣帽鞋袜让棉花纤维去见它；只惟橡皮泥呈现出一切相状，而非先有相状让橡皮泥去观看！无大海水不现鱼，见鱼见海水；无棉花纤维不现衣帽鞋袜，见衣帽鞋袜就只见棉花纤维；无橡皮泥不现各种相状，见各种相状只见橡皮泥！这就是以相见性的妙法。何以故？性相不二，性相一如，相外无性，性外无相，所以就见相见性。同理，无妙明真心、真空本性不现根尘识空、法相事物、心身世界，见根尘识空、法相事物、心身世界只见妙明真心、真空本性，从而就明心见性！

◎ 六根性和六尘相只是一个“东西”，相不异、即是性，性不异、即是相，性相不二，只是一个！一定要了透相外无性、性外无相，性相一如，非性非相，唯空性大我独尊，就是究竟涅槃。

### 说根性时根性是有相无相，说有相无相时有相无相是根性

◎ 根性与尘相同源，同时同座，故说根性时根性是尘相，说尘相时尘相是根性。如见性与色空同源，同时同座，故说见性时见性是色空，说色空时色空是见性；说闻性时闻性是有声无声，说有声无声时有声无声是闻性；说嗅性时嗅性是有香无香，说有香无香时有香无香是嗅性；说尝性时尝性是有味无味，说有味无味时有味无味是尝性；说触性时触性是有触无触，说有触无触时有触无触是触性；说觉性时觉性是有念无念，说有念无念时有念无念是觉性。此之为三种方便的第一方便也。

第一方便是将一切相对归到绝对，或曰相对不异、即是绝对。将相对用等号法门表达绝对的唯一真实存在，故曰：说某某时某某是非某某，说非某某时非某某是某某。于是就形成某某等于非某某、非某某等于某某的等号法门，以等号法门达到非某某非非某某的绝对，从而见到非有相非无相的根性。何以故？根性是绝对的真空，绝对的真空是不可见闻觉知的，用可见见闻觉知的相对来表达不可见闻觉知的绝对，这就是第一方便的目的所在。如说六根性时六根性是六根门头的有相无相，说六根门头的有相无相时六根门头的有相无相是六根性，这不就将有相无相的所见闻觉知和六根性的能见闻觉知归到只是真空绝对的真空本性了吗？！

根性、真空本性与其显现的一切法相事物不异、即是，只是一个！故

说法相事物时法相事物是真空本性，说真空本性时真空本性是法相事物。二者不二，只因小我而有妄分；若无小我，便无真空与法相事物之分。方便为：唯此一心，只此觉性，本无一物，物物皆是此心此性，故曰：唯此一心，只此觉性。

### 三种方便与主客存在

◎ 何谓三种方便？一者，说某某时某某是非某某，说非某某时非某某是某某。二者，扩大法，作意将自己无限扩大，直扩到不能思议时。三者，直下不思议。

人们习惯于把自己的六根当成主观，把六尘当成客观，岂不知六根的主观和六尘的客观皆是吾人本体本性所现的对待相，亦即绝对根性所现的相对之物。如见性中现出你的心身和你的世界，所谓的主观客观。主客双方同一性，同一本源，所谓“根尘同源”者也。主客观同一性，在眼根上就叫同一见性。能见闻觉知是主观，所见闻觉知是客观，岂不知能见闻觉知的主观和所见闻觉知的客观同属见性所现物，同是绝对真空见性中所现的主客相对相。相对的相不异、即是绝对的根性、真空本性，绝对的根性、真空本性不异、即是相对的相，故说能见的见性正就是所见的色空相，所见的色空相正就是能见的见性。或曰：说色空相时色空相是见性，说见性时见性是色空相，亦即说主观时主观是客观，说客观时客观是主观。非主观不现客观，非客观不显主观。说六根时是因六尘相的存在为前提，说六尘相时是以六根的存在为前提，犹如太极图的阳半以阴半为前提、阴半以阳半为前提一样。一切相对的东西即是绝对本身，故说某某时某某是非某某，说非某某时非某某是某某。以此三种方便的第一方便就导出，相对的双方用等号法门就“叩其两端而竭焉”，非此端非彼端，就是“空空如也”的绝对。非六根非六尘，就是真空本性的绝对。非眼根非色空，就是见性的绝对；非主观非客观，就是真空体性的绝对，故用第一方便就破除了凡夫执著有主客观的妄想和颠倒。

再用第二方便的扩大法，将你自身无限扩大时，大到大而无外（小到小而无内），整个法界全是你自身，整个时空全是你自身，只有一个你自身独尊独存，哪有内外主客？所以，你觉得有客观存在，那是因有你小我的二相所产生的虚妄颠倒之观念。一个物质能量信息结构的小我不可能扩

到无限周遍，能量信息结构的小我和信息态的小我亦不可能扩大到无限周遍，只有连信息结构也没有的纯信息态，不需扩展，它本身就周遍法界，不动周圆。何以故？纯信息态是真空绝对的一无所有，是一相无相的法身遍满，是空性的大我，是立体真空的“自己”。你就知道，当你有客观存在时，你一定是有限的二相，到了无限的一相，哪有客观存在所说？！没有客观存在，还有主观存在吗？当然没有！那没有主客观存在，到底存在什么？到底只存在非主观非客观的真空绝对。此真空绝对就是你的本体本性、本心本来、本根本源，所以非主观非客观就是你的空性大我，唯空性大我独尊，就是非主观非客观的事实，亦是非主观非客观的唯一真实之“存在”。

再用第三方便直下不思议，你就更能体悟到原本就无主客观的存在。注意！当你不思不想不念时，什么叫主客观？当你说有主客观时，你一定在思想念虑，一定在思议中。当不思议时，不但连有主客观的想法都根本不存在，而且连无主客观的想法也不存在。何以故？不思议时，直下就是真空的绝对，真空的绝对中哪有相对的主观与客观？哪有相对的思与不思？哪有相对的根尘？哪有相对的能见闻觉知和所见闻觉知？哪有相对的六根性与六根门头的有相无相？哪有相对的阴阳两半？就连相对的无极与太极也不存在……一句话，当下不思议，就是无文字相、无语言相、无思维相。连说你自身在与不在都是你在思议的戏论，所谓“言语道断，心行处灭”。最好的办法就是棒喝下自己体悟，亦即“世尊良久”，“维摩诘默然无语”者也。

用三种方便，你就轻而易举地解决了你的一切疑难问题，其中就解决了你坚固的客观存在之妄想，也解决了你坚固的主观存在之我执。这在佛法上就叫破除我执与法执，连我执、法执的有相破除后的空相也要破除，才是孔老夫子说的“空空如也”，亦是佛陀所说的“不思议即般若波罗蜜”，“不思议即不生不灭界”，“不可思议无知无著，即佛所知”。

### 用只是一个来明心见性

◎ 当绝对体性极化成相对时，总是成对出现。如六根的有情就对六尘的无情，有色总是对着无色，明相总是对着暗相，阴总是对着阳，高兴总是对着低兴，生总是对着死，有声总是对着无声，香总是对着臭，有味

总是对着无味，有触总是对着无触，有念总是对着无念。依此类推，绝对总是对着相对，故用相对来体现绝对的存在。如平静的水总是以波峰波谷来体现，无限的绝对总是以有限的相对来显现，真空的本性总是以各种相用来显现，寂灭的本性总是以运动变化的相状来显现，大总是以小来显现，全体总是以点来显现，空性大我总是以无穷的小我来显现，真空的法身总是以不空的报身和应身来显现……明眼人就能以此而开悟。原来无限和一切有限无二无别，只是一个；绝对和一切相对无二无别，只是一个；寂灭的本性和运动变化的相状无二无别，只是一个；真空的本体和一切不空的相用无二无别，只是一个；全体和点无二无别，只是一个；大和小无二无别，只是一个；法身和报化身无二无别，只是一个；显现和隐微的无二无别，只是一个；本心本性和根尘识空、有情无情、心身世界无二无别，只是一个。故见根尘识空、有情无情、心身世界只见本心本性，怎么能不明心见性呢?!

### 从睁眼闭眼中明心见性，人无生法忍

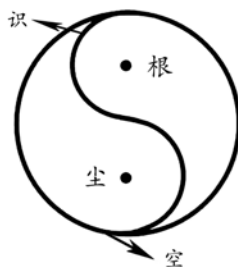
◎ 六根门头直下证明根性如如不动。

因为从六根对六尘的有相无相中就能发现时时有能见闻觉知。能见闻觉知不间断，总有能见闻觉知。眼根时时有见，耳根时时有闻，鼻、舌、身三根时时有觉，意根时时有知，这个时时不间断的能见、能闻、能觉、能知就证明你的六根性如如不动，亦即当下表达、证明了有一个如如不动的能见闻觉知的根性！此根性永恒存在，无限周遍，真空绝对，一无所有，所以消灭不了，丢失不了，故曰“不可须臾离”。你只要以此明悟到你的根性朗朗现前，就是明心见性！这不就是“见”之一字众妙之门、“闻”之一字众妙之门、“觉”之一字众妙之门、“知”之一字众妙之门吗？这就是第一发现。

第二，六根门头总能发现有生灭变化的相在不停的进行。眼根上的色空明暗交替出现，运动变化，无一不在生灭中体现它的无常性；耳根上有声无声交替出现，运动变化，无一不在生灭中体现它的无常性；意根上有念无念交替出现，运动变化，无一不在生灭中体现它的无常性，鼻、舌、身三根亦复如是。这就是这二发现。

第三，六根门头生灭变化的相在不生灭不变化的根性中进行，是一无

所有的真空绝对的根性产生了一切都有的相对相。无真空绝对的根性，就没有六根门头相对的任何相。此种相对相的生成机制原理正就是无极而太极生成的，也是如来所说的一念无明而产生了十二因缘法的过程，所谓“一念无明生三细，境界为缘长六粗”。是一无所有、一相无相、真空绝对的根性中产生了一切都有的二相的对待相，把真空的绝对变成了有相的相对，犹如无极的绝对中产生了太极的相对。但相对的太极所表达的根本尘识空相，从未脱离真空绝对的无极本体。太极代表的根本尘识空的相都在生灭变化，而无极本体如如不动。也就是说，一切生灭变化的相对相都在不生灭不变化的绝对根性中进行生灭变化，以不动不生灭的根性为根本，产生了动的生灭变化的一切相。



第四，生灭的相在不生灭的根性中生灭变化，不离根性，而且即是根性本身。无极绝对的一相中产生了太极相对的二相对待的根本尘识空，但相对的任何相都不离真空绝对的根性，不但不离真空绝对的根性，而且还是真空绝对本身。犹如棉花纤维所代表的真空绝对的根性中，产生了衣帽鞋袜所代表的根本尘识空的相对相，衣帽鞋袜的相对相不但不离棉花纤维，而且还是棉花纤维本身。同理，一切六根门头生灭变化的相对相，不但不离真空绝对的根性，而且还是根性本身。

第五，六根门头的有相无相的相对相，只是真空绝对的根性的存在方式和表达方式。因为相对的相是绝对根性本身，见相对相就见绝对的根性，相对的相即是绝对的根性本身。于是，六根出去的只有根性，只是根性，从而建立六根门头只有绝对真空的根性独尊独存，别无它有！

第六，既然六根展现的只有真空绝对的、一无所有的、无限周遍的根性，就是只有真空本性。真空本性一无所有，故一法不存，本无一法，本无一物。到此，则入无生法忍……。

如从眼根的睁眼闭眼就发现时时有见，见不断，总能见，就体证到只有一个如如不动的见性存在。你时时能见的见性，不受时间和空间的影响。你小时候能见，长大了还能见，到老死的时候还能见，其实死了之后见性不会消失，所以见性与时间无关。你时时能见的见性还与空间无关，你在甲地能见，在乙地也能见，即使在丙地丁地亦能见，可见你能见的见性与空间无关。一个与时间无关、与空间无关的东西，必然是独立绝对的、不



受任何影响的、一相无相的真空。这就说明了，你的见性是真空绝对的一无所有，但它是唯一真实的存在，是离不了的、消灭不了的、永恒存在的本体本性。虽然它一无所有、真空绝对，但它却是不死寂不断灭的“活物”，能生万法，具足一切。老子叫“混成之物”（“有物混成，先天地生，寂兮寥兮，独立而不改，周行而不殆，可以为天下母”）、“谷神不死（是谓玄牝。玄牝之门，是谓天地根。绵绵若存，用之不勤）”、“无状之状，无物之象”；孔子叫“空空如也”、“寂然不动（感而遂通天下之故）”；佛陀叫“清净本然，不动周圆，常住妙明”，“无始菩提涅槃元清净体”，“能生诸缘”，“一切因果、世界、微尘，因心成体”，“色身外泊山河虚空大地，咸是妙明真心中物”，“色心诸缘及心所使，诸所缘法，唯心所现。汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所现物”，“身心圆明，不动道场，于一毛端，遍能含受十方国土”。你在睁眼闭眼中能发现一个如如不动的真空绝对的见性，这是第一步。

第二，眼根门头总有生灭变化的明暗色空相在进行。眼根上的所见无非是明暗色空几大类，明来暗去，暗来明灭，色现空灭，空现色灭，明暗色空的相，无一不在生灭变化中。你再看你自身，你也是你眼根见性中的所见，孩提时代红活圆实，发黑润泽，及至衰老，形色憔悴，发白面皱，精神昏昧。这不是你所见中的身心世界都在生灭变化吗？！

第三，明暗色空相的生灭变化总在不生灭不变化的见性中进行，如日月星辰的周转循环，宇宙万物的生长成亡，无一不在不动的虚空中运动变化。总星系也在虚空中，总星系的色和虚空的无色就在非色非非色的真空中存在，这个非色非非色的真空，正就是你眼根上的见性。亦如水波在水中进行，无水不现波。同理，无如如不动的见性不现生灭变化的明暗色空相，是因见性才有明暗色空相，若不见性，根本就不存在任何色空明暗的相。所以，眼根上见色空明暗的相，就证明你的见性真实不虚。

第四，明暗色空的生灭变化相在不生灭变化的见性中生灭变化，不离见性，而且即是见性本身。一切生灭变化的有色无色、明暗交替，无一不在虚空中，“空生大觉中”，虚空在非色非空的真空中，这就说明明暗色空的一切相皆“装”在非色非空的真空的见性中，在真空的见性中生灭变化，不离真空的见性，连虚空和总星系都是你真空见性中所现物，不离真空的见性，即是真空见性本身。

第五，明暗色空的相只是真空见性的存在方式，它是见性中所现物，故不离见性，犹如谁家的孩子姓谁家的姓，棉花纤维中的衣帽鞋袜还是棉花纤维本身，衣帽鞋袜只是棉花纤维的存在方式，其实质只是棉花纤维独尊独存。同理，在眼根上只有真空的见性独尊独存，别无它有。眼根展现的只是见性，只有见性，本来无一物，明暗色空也只是见性的表达和证明，根本就没有明暗色空的相。何以故？明暗色空的相只是对二相的小我才有的，真空绝对的见性即是吾人的空性大我，空性大我中诸法本无、对待不有，故说只有见性，别无它有。

第六，只有见性，就一无所有，本无一法。到此，便入无生法忍。只有真空本性，真空本性就是吾人的空性大我。空性大我是独尊独存，周遍无限，一相无相，只是一个立体真空的“自己”。到此，是谁还说空性大我？哪有个空性大我？！是谁说只是一个立体真空的“自己”？连立体真空的“自己”都没有。何以故？只是一个无一个，只是一相就无相，只是一心就无心，只是“自己”就没有“自己”，唯我独尊就无我。何以故？只有见性时，就无语言相、无文字相、无思维相。在不可思议中有什么？！

## 六根中解脱的六大步骤

◎ 六根门头你总能发现能见闻觉知和所见闻觉知，在能、所见闻觉知中，你可以按照眼根的六个步骤发现只有如如不动的根性独尊独存，不需要特殊的理论，也不需要特殊的修法，直下在自然存在的日用现象中识取六根性真实不虚，进而朗朗现前，直到六根展现的只是根性，唯有根性独尊独存，再归到六根性是一性，所谓真空本性，亦即只有真空本性，只有空性大我，只有真空立体的“自己”，所谓“唯我独尊”！到此，你就解脱自在了。（眼根的六大步骤见前）

耳根上开耳塞耳，你总有闻，不是闻有声就是闻无声，闻不断。就当你塞住耳朵的时候，假定说外界的任何声音你都听不到，你还闻你自身的脉动心跳声，塞耳时还有嗡嗡作响声让你闻。也就是说，你的闻总是不间断的，犹如眼根上的见总不间断一样。这种时时有闻，闻不断，当下还能闻，你就发现一个如如不动的闻性在。是你有一个永恒存在的、真空绝对的闻性才使你有时能闻的功用，塞耳开耳你首先要发现这个寂然不动的一无所有的真空绝对的闻性。每一个人都有过这样的经历，当万响齐鸣的

时候，无一音声你不闻，你就知道你的闻性是周遍的。如来说“十方俱击鼓，十处一时闻”，就说明你这个闻性与空间没有关系。在家里能闻，在外做工也能闻；在小的时候能闻，长大也能闻，睡着能闻，醒着能闻，甚至死了也能闻，这说明你的闻性与时间没关系。你在你的耳根上发现了一个与时间空间没关系的闻性，那你就知道，你的闻性是绝对的。绝对的闻性必然是真空的，真空的闻性必然是一无所有的，一无所有的闻性必然是一相无相的，所以你的闻性是消灭不了的、赶不走的、离不开的、永恒存在的，而且是不动周圆，从无始来就如如不动地“存在”，连你自己也是你闻性中所现物。这就是第一发现，也是你明心见性解脱的第一步。

第二，耳根门头总有生灭变化的有声无声相在交替进行。耳根上的所闻总是有声来时无声灭，无声来时有声灭，音声无一不在生灭变化中，大声小声、高声低声、远声近声，即使有声出现时，无声同时存在，因为生灭的有声无声都是有限的，这不是你所闻的音声都在生灭变化中吗?!连你自身体内的音声强弱变化都在你的闻性中。你的闻性中总存在着生灭变化的音尘。

第三，有声无声相的生灭变化总在不生灭不变化的闻性中进行。犹如空谷中的回声，有声无声都在空谷中生灭变化。空谷就代表那个不生灭不变化的如如不动的耳根闻性，一切音声都在“空谷”的闻性中生灭变化。同理，无如如不动的闻性不现生灭变化的任何有声无声相，是因闻性才有有声无声相，无闻性就不会产生任何音尘相。从而你就知道，一切有声无声的相正说明你的闻性真实不虚。

第四，有声无声的生灭变化相在不生灭变化的闻性中生灭变化，不离闻性，而且即是闻性本身。一切生灭变化的有声无声交替出现，无一不在空中进行，“空生大觉中”，空在非有声非无声的真空中，这就说明有声无声的一切相皆“装”在非有声非无声的真空的闻性中，在真空的闻性中生灭变化，不离真空的闻性，即是真空闻性本身。

第五，有声无声的相只是真空闻性的存在方式，它是闻性中所现物，故不离闻性，犹如镜像在镜子中生灭变化，无镜子不现镜像，镜子产生的镜像不离镜子，还是镜子本身。同理，在耳根闻性上产生的音声，还是闻性本身，故只有真空的闻性独尊独存，别无它有。耳根展现的只是闻性，只有闻性，本来无一物，有声无声只是闻性的表达、证明和存在方式，根

本就没有有声无声的相。何以故？有声无声的相只是二相的小我才有的，真空绝对的闻性即是吾人的空性大我，空性大我中诸法本无、对待不有，故说只有闻性，别无它有。

第六，只有真空的闻性，真空的闻性是非有声非无声，故闻性是一无所有，本无任一音尘。到此，就只有真空闻性独存，这时独存的真空闻性就不叫闻性了，就是只有真空本性，只有空性大我。空性大我周遍无限、一相无相，只是一个立体真空的“自己”。到此，是谁还说空性大我？哪个空性大我？！是谁说只是一个立体真空的“自己”？连立体真空的“自己”都没有。何以故？只是一个无一个，只是一相就无相，只是一心就无心，只是“自己”就没有“自己”，唯我独尊就无我。不思不议是什么？

鼻根上开鼻塞鼻，你总有嗅觉，不是觉有香就是觉无香，觉不断。就当你塞住鼻子的时候，假定说外界的任何气味你都嗅觉不到，你还能嗅觉到鼻塞的气味。也就是说，你的嗅觉总是不间断的，永恒存在的。这种时时有嗅觉，觉不断，当下还能觉，你就发现一个如如不动的嗅性在。是你有一个永恒存在的、真空绝对的嗅性才使你有时时能嗅觉的功能，开鼻塞鼻你首先要发现这个寂然不动的、一无所有的、真空绝对的嗅性。每一个人都有过这样的经历，当各类香臭味存在时，无一气味你不嗅觉，你就知道你的嗅性是周遍的，不同时空点，你总有嗅觉，说明嗅性不受时间和空间的影响。你在小的时候能嗅觉，长大了也能嗅觉，这就说明嗅性与时间没有关系。你在甲地能嗅觉，你在乙地也能嗅觉，这就说明嗅性与空间没有关系。可见，你的嗅性与时空无关，它是绝对存在的。绝对的嗅性必然是真空的，真空的嗅性必然是一无所有的。一无所有的嗅性你是消灭不了的、赶不走的、离不开的、永恒存在的，而且是不动周圆的，从无始来就如如不动地“存在”。这就是第一发现，也是你鼻根上明心见性解脱的第一步。

第二，鼻根门头总有生灭变化的有香无香相在进行。鼻根上的所嗅无非是有香无香两大类，有香来时无香灭，无香来时有香灭，无一不在生灭变化中。

第三，有香无香相的生灭变化总在不生灭不变化的嗅性中进行，嗅性是非有香非无香，有香无香的变化皆在非有香非无香中进行。犹如你的手势，总在手中进行，不离手，无手就不现任何手势。同理，无如如不动的

嗅性不现生灭变化的有香无香相，是因嗅性才有有香无香相，故只要有有香无香的相，就证明嗅性真实不虚。

第四，有香无香的生灭变化相在不生灭变化的嗅性中生灭变化，不离嗅性，而且即是嗅性本身。一切生灭变化的有香无香相的交替进行，无一不在虚空中，“空生大觉中”，虚空在非有香非无香的真空中。这就是说，有香无香的一切相皆“装”在非有香非无香的真空嗅性中，在真空的嗅性中生灭变化，不离真空的嗅性，即是真空嗅性本身。

第五，有香无香的相只是真空嗅性的存在方式，它是嗅性中所现物，故不离嗅性。犹如冰、霜、雨、露、汽、雾、雪不离水分子，是水分子的一种存在方式，即是水分子本身，故只有水分子。同理，在鼻根上只有真空的嗅性独尊独存，别无它有。鼻根展现的只是嗅性，只有嗅性，本来无一物，有香无香的相只是嗅性的表达和证明，根本就没有有香无香的相。何以故？有香无香的相只是二相的小我才有。真空绝对的嗅性即是真空本性，亦是吾人的空性大我，唯我独尊。

第六，只有真空的嗅性，只有真空本性，只有空性大我，一相无相，周遍法界，无内无外。那谁在说空性大我？哪有个空性大我?! 只是一个无一个，只是“自己”就没有“自己”，唯我独尊就无我。于是，就无语言相、无文字相、无思维相。在不思议中有什么?!

从舌根上的有味无味，你就发现时时有尝觉，不是尝觉有味，就是尝觉无味，尝觉不断，总能尝，这就体证到有一个如如不动的尝性存在。你时时能尝的尝性不受时间和空间的影响。你三岁能尝，你三十岁还能尝，到老死的时候还能尝，所以尝性与时间无关。你在不同的地方都有尝觉，可见你的尝性与空间无关。一个与时空无关的东西，它必然是独立绝对的，不受任何影响的，是一相无相的真空。这就说明了，你的尝性是真空绝对的一无所有，但它是唯一真实的存在，是离不了的、消灭不了的、永恒存在的本体本性。虽然它一无所有、真空绝对，但你在有味无味中发现了一个如如不动的真空绝对的尝性，这是第一步。

第二，舌根门头总有生灭变化的有味无味相在进行，酸甜苦辣的有味和非酸甜苦辣的无味是交替出现的，有味来时无味灭，无味来时有味灭，有味无味均有限。所以，有味无味也是同时出现，无一不在非有味非无味的尝性中生灭变化。

第三，有味无味的相总在不生灭不变化的非有味非无味的尝性中生灭变化。犹如金器具的各种形状在不变的金性中生灭变化，无金性就不现各种金器具。同理，无如如不动的尝性不现生灭变化的有味无味相，是因尝性才有有味无味相。故见有味无味的相，直下就证明尝性真实不虚。

第四，有味无味的生灭相在不生灭不变化的尝性中生灭变化，不离尝性，而且即是尝性本身。一切生灭变化的有味无味交替出现，都是有限的对待相，所以有味无味是同时存在。有味无味的一切相皆“装”在非有味非无味的真空尝性中，在真空尝性中生灭变化，不离真空的尝性，即是真空尝性本身。

第五，有味无味的生灭相只是真空尝性的存在方式，它是尝性中所现物，故不离尝性。犹如橡皮泥捏塑的各种形状还是橡皮泥本身，橡皮泥的各种形状只是橡皮泥的存在方式，其实质只是橡皮泥“独尊独存”。同理，在舌根上只有真空的尝性独尊独存，一切有味无味皆是尝性本身，故只有尝性，别无它有。有味无味也只是尝性的表达和证明，根本就没有酸甜苦辣、有味无味的相。何以故？酸甜苦辣、有味无味的相只是二相的小我才有的，一相真空绝对的尝性一无所有，即是真空本性，吾人的空性大我。

第六，只有真空的尝性，只有空性大我。空性大我是独尊独存，周遍无限，一相无相，只是一个立体真空的“自己”。到此，是谁还说空性大我？哪有个空性大我？！于是就无语言相、无文字相、无思维相，不可思议的空性大我中有什么？

从身根的有触无触中就发现时时有触觉，触觉不断，总能觉触，不是觉有触就是觉无触，你就体证到只有一个如如不动的触性存在。你时时能觉触的触性，不受时间和空间的影响。你小时候有触受，长大了还有触受，到老死的时候还有触受，这说明触性与时间无关。你时时能觉触的触性还与空间无关，你在不同的地方都有触感，可见你的触性与空间无关。一个与时空无关的东西，必然是独立绝对的，不受任何影响的。这就说明了，你的触性是真空绝对的一无所有，所以是离不开、消灭不了的、永恒存在的本体本性。你就在有触无触中发现一个如如不动的真空绝对的触性，这是第一步。

第二，身根上总有生灭变化的离合滑涩、有触无触相在进行。身根上的所触无非是离合滑涩、有触无触几大类，离来合去，合来离去，滑来

涩灭，涩来滑灭，有触来时无触灭，无触来时有触灭，这就说明离合滑涩、有触无触的相都在生灭变化中。

第三，离合滑涩、有触无触的相总在不生灭不变化的触性中进行生灭变化。犹如一切对待数皆在零的本体上生灭变化，不离零的本体，无绝对的零就不现任何对待数。同理，无如如不动的触性就不现生灭变化的离合滑涩、有触无触相，是因有触性着才有离合滑涩、有触无触的相，故见离合滑涩、有触无触的相就证明触性真实不虚。

第四，离合滑涩、有触无触的生灭变化相在不生灭不变化的触性中生灭变化，不离触性，而且即是触性本身。这就说明离合滑涩、有触无触的一切相皆“装”在非有触非无触的真空触性中，在真空的触性中生灭变化，不离真空的触性，即是真空触性本身。

第五，离合滑涩、有触无触的相只是真空触性的存在方式，它是触性中所现物，故不离触性。犹如一切有限的点总不离无限的全体，而且还是全体本身。同理，一切离合滑涩、有触无触的生灭变化相不离真空绝对的触性，而且还是触性本身。于是就只有触性，本来无一物，离合滑涩、有触无触的相也只是触性的表达和证明，根本就没有离合滑涩、有触无触的相。何以故？离合滑涩、有触无触的相只是二相的小我才有的，真空绝对的触性一相无相，哪有这些生灭变化的相？故说只有触性，别无它有。

第六，只有触性，就是只有真空本性，只有空性大我。空性大我是独尊独存，周遍无垠，一相无相，只是一个立体真空的“自己”。到此，还谁说有空性大我？连立体真空的“自己”都没有。何以故？只是一个无一个，只是一相就无相，只是一心就无心，只是“自己”就没有“自己”，唯我独尊就无我。一相独尊则无内外，哪有语言相、文字相、思维相？在不可思议中有什么？

从意根的思与不思、念与不念、想与不想中就发现时时有知、知不断，总能知，就体证到只有一个如如不动的觉性存在。你时时能知的觉性，不受时间和空间的影响。你小时候能知，长大了还能知，到老死的时候还能知，其实死了之后觉性不会消失，所以觉性与时间无关。你时时能知的觉性与空间也无关，你在甲地能知，在乙地也能知，即使在丙地丁地亦能知，可见你能知的觉性与空间无关。一个与时间无关、与空间无关的东西，必然是独立绝对的、不受任何影响的、一相无相的真空。这就说明了，你

的觉性是真空绝对的一无所有，但它是唯一真实的存在，是离不了的、消灭不了的、永恒存在的本体本性。虽然它一无所有、真空绝对，但它却是不死寂不断灭的“活物”，能生万法，具足一切。你在思与不思、想与不想、念与不念中能发现一个如如不动的真空绝对的觉性，这是第一步。

第二，意根门头总有生灭变化的喜怒哀乐、有念无念相在进行。意根上所知的无非是喜怒哀乐、有念无念几大类。喜来哀去，哀来喜去，有念生时无念灭，无念生时有念灭，无一不在生灭变化中。

第三，喜怒哀乐、有念无念相的生灭变化总在不生灭不变化的觉性中进行，犹如面条、馒头、饺子都是面粉的变化相，不离面粉，总在依面粉而变化，无面粉就不会有面条、馒头、饺子等的变化。同理，无如如不动的觉性不现生灭变化的喜怒哀乐、有念无念相，是因觉性才有喜怒哀乐、有念无念的相。所以，见喜怒哀乐、有念无念的相就见觉性真实不虚。

第四，喜怒哀乐、有念无念的生灭变化相在不生灭变化的觉性中生灭变化，不离觉性，而且即是觉性本身。一切生灭变化的喜怒哀乐、有念无念相交替出现，而且这些生灭变化相皆是有限的对待相，故有念无念同时出现。这就说明喜怒哀乐、有念无念的一切相皆“装”在非有念非无念的真空的觉性中，在真空的觉性中生灭变化，不离真空的觉性，即是真空觉性本身。

第五，喜怒哀乐、有念无念的相只是真空觉性的存在方式，它是觉性中所现物，故不离觉性。犹如太极图是依无极图而有，不离无极，而且还是无极本身，所谓“太极本无极”者也。同理，意根上的有念无念相不离真空的觉性，而且还是真空觉性本身，故只有真空的觉性独尊独存，别无它有。故意根展现的只是觉性，只有觉性，本来无一物，喜怒哀乐、有念无念相也只是觉性的表达和证明，根本就没有喜怒哀乐、有念无念的相。何以故？喜怒哀乐、有念无念相只是二相的小我才有。真空绝对的觉性即是吾人的空性大我，空性大我中诸法本无、对待不有，故说只有觉性，只有空性大我，别无它有。

第六，只有觉性，只有空性大我，就一无所有，本无一法。空性大我是独尊独存，周遍无限，一相无相，只是一个立体真空的“自己”。到此，是谁还说空性大我？哪有个空性大我？！是谁说只是一个立体真空的“自己”？连立体真空的“自己”都没有。何以故？只是一个无一个，只是一



相就无相，只是一心就无心，只是“自己”就没有“自己”，唯我独尊就无我。大我无我是什么？唯我独尊，不思议时是什么？

### 如何体证无生法忍

◎ 真空本性通过六根（的“分光棱镜”）出去的只有根性，六根性如如不动，六根门头的有相无相只在根性中生灭变化，不离根性，即是根性。以此来念佛、见色、闻声，觉味、香、触，就明悟有相无相只是根性。久而久之，自证自悟任一法相事物即是自心自性（本心本性），也就易于入无生法忍！

◎ 入无生法忍，就“唯此一事实，余二皆非真”，此之谓唯此一心，只此觉性，本无一物。诸法不生是因为诸法即是本心本性，再不见闻觉知一切法了，见闻觉知只是本心本性，别无它有，这才诸法不生了，诸法本无了。

◎ 真空本无法，法生于真空，因法不排真空，法与真空同体同源、同时同座。真空不可见闻觉知，可见见闻觉知的一切是因真空而有，是真空所变现的，故可见见闻觉知的一切即是真空本身。从而见一切法无生，亦知一切法本不存在，乃是依环中点而有，依二相而幻现！抽“S”线心身世界当下寂灭。明心见性的任务是不抽“S”线时亦证诸法无生，本来无一法，直下见相即性，见一切“有”即见真空，即是真空本身。亦可从睁眼闭眼的五个阶段归到真空，明白真空和其产生的一切法只是一个！何以故？①真空无可排亦无可排，真空与诸法只能同时同座；②一切法实空，无性一相，所谓无相，诸法本无！故只有空性大我，此之谓毕竟无生者也。

◎ 无极而太极，阳半为有情之六根，阴半为世界，有情无情同是无极本体，真空本性。故有情无情同一本源，故见有情无情即是真空本性本身。真空本性一无所有、毕竟空、了不可得，故知有情无情亦毕竟空、无所有、了不可得，以此则直入无极本体、真空本性，就得无生法忍。

◎ 全体中所生的点还是全体本身，亦即无限中产生的有限总不出无限，还是无限本身，故只有无限的全体，根本就无有限的点，所谓“法法何曾法”？“妄本不生”，万境自如如，只是一如，唯我独尊，只是一个无一个，便入无生……

◎ “今付无法时”，便只空性大我周遍，一相无相，即是无生境界，

而二相的诸法本不存在，“法法何曾法”？二相的诸法就是一相的空性大我。能在二相的诸法中无法，便是真入无生法忍。（用意根上的佛号和耳根上的音声当下起自真空，灭于真空，直下在相存在时还是真空本身，就当即证明“法法何曾法”。明彻无法就只有真空绝对的大我，只有一个空性的大我，就必然只是一个无一个！）

## 为什么六根门头的相不在内外中间

◎ 用根尘皆无情来证音声不在内，不在外，不在中间！因耳根和音尘皆是无情之物，两个无情物怎么能听到音声呢？这就证明在两个无情物中必然有能听音声的闻性，没有闻性就不可能产生音声。刚死去的人有耳朵，但却听不到音声，这就说明与耳根无关。外面有各种不同的音声，但聋子听不见，这就说明与音尘无关。既然与根无关，与尘无关，你怎么能听到音声呢？这正说明了有闻性的存在，无闻性不现一切音声，见任一音声就证明闻性真实不虚，永恒存在。

你只要听到音声，正说明你的闻性朗朗现前，与根尘无关，无耳根和音尘时，就不叫闻性了，就叫真空本性。真空本性不受任何影响，所以与根、尘、识、空都没有关系，何况根尘识空皆是由真空本性所产生的，是真空本性的存在方式。只是有了耳根时才叫闻性，叫闻性仍是真空绝对的本性，所以它与根尘内外无关，从而你就领悟到音声不在内，不在外，不在中间。其它诸根道理一样，诸根性都是真空绝对的本性，它不受根尘识空的影响，故诸根性都是周遍法界的、如如不动的、永恒存在的。所以，六根门头的任何相都不在内外中间。

◎ 眼根上水晶球在内还是在外？如果真的外边有个水晶球，就不需要眼睛看它也会存在，但无眼根不见外边有水晶球，这就说明水晶球不在外边。如果水晶球在里边，那外边无水晶球你也应当见到水晶球，但外面没有水晶球时，你见不到水晶球的相，这就说明水晶球不在里边。如果水晶球在中间，那就不需要眼睛的根和水晶球的尘，你也时时能见到水晶球，但不存在无根无尘时而存在的水晶球，这正说明了水晶球不在中间。实际上，水晶球既不在内亦不在外，更不在中间！那在哪里？原来水晶球的色尘与眼根皆是你见性中所现物，它们都不能独立存在，根尘一对的太极皆是见性无极中的相，只有真空根性的大我独尊独存，哪有内外之说？！六根

门头的相皆在根性中，根性无内外中间，故六根门头的一切相无内外中间。何以故？六根门头的色声香味触法的相，皆是依六根的见闻觉知而有，无根就无尘，所以没有外边独立的色声香味触法的相存在，故不在外。如果色声香味触法的相在内的话，那就不需要外在的色声香味触法的相存在，你也应时时见到这些尘相，但外在没有色声香味触法的相时，你根本就见不到六尘相，就说明六尘相根本不在内。如果六尘相在中间，那就不需要根和尘，时时就见有六尘的相，但事实上，无根不见尘，无尘不现相，正如如来所说，“由尘发知，因根有相，相见无性，同于交芦”。所以说，六根门头一切色声香味触法的相既不在内，又不在外，也不在中间。根本的原因在于，二相小我所具有的心身世界是虚妄幻化相，根本就不存在，只存在真空绝对的六根性——真空本性。根性、真空本性是普遍的、永恒存在的，是空性大我。空性大我究竟一相，无二无别，哪有内外中间?!所以，如来说，六尘相不在内、不在外、不在中间，正说明了只有真空本性才是唯一真实的，根尘识空都是二相小我所具有的假相，犹如空华水月，本自不有，还谈什么内外中间?!

### “如即是空”

◎ “如即是空，空即是如”，“尚不得如，何况得如者”。孔老夫子说“空空如也”。“如”是真空的本来，“如”是本来面目，就叫真如。真如是唯一真实的本来面目，是真空绝对的一无所有。真如、如如、如来皆是表达真空绝对的本体本性本来的。“诸法如，诸如来如，皆是一如”，“如来者，即诸法如义”，这是表明如来即一切法，即是“如”本身，与“如”无异，故只有“如”，就无一切法。“如”是站在只有空性大我究竟一相上所说的，一切诸法是站在小我的二相上而有。“诸法如义”，就是说诸法和“如”只是一个，无二无别，最后就归到只有“如”，只有真空，便是究竟。

◎ “如即是空，空即是如”，“尚不得如，何况得如者”。“如”是真空（空空）的本来，真空即是“如”，何以故？真空是非空非有。众生的心身和世界只是有，虚空才是相对空，非掉相对的空有，才是非空非有的绝对的真空。真空才是“如如”的本来，孔老夫子称为“空空如也”，就说明了真空才是宇宙万物的本体本来，真空也是每个众生的本体本性，真

空更是每个众生的空性大我。真空是真正唯一真实存在的“自己”。非空非有就非掉了小我的心身，也非掉了与小我相对的世界，这就成了非我非世界（非非我）的真空。非我非非我的真空才是绝对的空性大我，空性大我周遍法界，究竟一相，非色非空（非非色），只是一个立体真空的“自己”。这个时候，只有立体真空的“自己”，那还谁说是“自己”呢？空性大我的“自己”尚不可得，何况得“自己”者？所以，“尚不得如，何况得如者”。

### 体悟体证一切法与“如”同时同座

◎ 见一切皆是真空的“如”！这就是同时同座！当下在六根门头所见闻觉知的有相无相中，直下就见真空的“如”。“如”在哪里？“如”就是六根门头的有相和无相，“如”就是所见闻觉知的一切法相事物，“如”就是你真空的六根性。当你见到六根门头的一切有相和无相时，它和你“如”的六根性同时同座，无二无别，只是一个。你以此体悟体证一切所见闻觉知的法相事物皆在“如”中，不离“如”，即是“如”。你见到这如如不动的真空根性（“如”），你就明白“一切法真如体故，一切法现在真如体故”，一切法即是真如体本身。能体悟到此，你就会见到如如不动的根性、真空本性，这就叫明心见性。

◎ 体悟真空的一无所有，再证一切都有和一无所有是同时同座。真空的根性就只是真如体，真空一无所有，根性也是一无所有，根性体现在能见闻觉知的功用上，虽然时时有见，时时有闻，时时有觉，时时有知，但此见、此闻、此觉、此知亦是一无所有，真空绝对。此真空的根性循业给你显现出所见闻觉知的一切有相和无相来。真空根性中的所现物还是真空根性本身，这句话，你在你的六根门头要真真实实地体悟体证到。你要明彻，你所见闻觉知的一切都有皆现在一无所有的能见闻觉知的真空根性中。

例如，在眼根上你所见的明暗色空、根尘识空，哪个不在你的“见”中展现？哪个不在你的“见”中存在？连你自身也在你的“见”中存在。你低头就见到你自己，你抬头就见到日月星辰，你自己是你“见”中所现物，日月星辰也是你“见”中所现物，你我他都是你“见”中所显现的相，山河大地也是你“见”中所显现的相。一句话，凡你所见都在你的“见”

中，此“见”正就是你的见性。能体证体悟这个道理，你就在眼根上直下见到朗朗现前的、明明历历的见性。

其他诸根一样，尤其在耳根上更容易发现，一切有声无声、大声小声、远声近声、男声女声，无一不在你如如不动的闻性中。凡你所闻的都是你闻性中所现物，闻性是独立独存的，与你所闻的有声无声无关，与你的醒睡无关，与你的死活也无关，你在耳根上能体证体悟到闻性真实不虚，闻性明明朗朗、清清楚楚现前，这就叫“寂灭现前”。到此，你就发现闻性周遍、永恒存在、一无所有，但在闻性中给你展现出各种音声的相来，所谓有声无声。连你自身也现在闻性中，闻性和见性一样，是真空绝对的、不动周圆的永恒存在，从不生灭，亦无十方三世。你只要体悟体证到闻性如如不动，你就必入“生灭既灭，寂灭现前”的境界。其它诸根自证。

### “十六字”方针

◎ 记住“十六字”方针！不排真空，同时同座；诸法本无，对待不有。何谓不排真空？因为真空一无所有，本无所排。一切所现在真空中的事物，和真空本体同时同座，无二无别，犹如水中所现的波，与水是同时同座，无二无别。宇宙万法、心身世界、根尘识空无一不现在真空中，无一不与真空同时同座。正因为真空是一无所有，所以真空中所现的一切法相事物，它与真空无二无别，同时同座。再看真空中所现的一切诸法，皆是二相的小我循业所现的幻化相，犹如水月镜花，本不存在。一切诸法是因二相的小我而有，连小我自身也是循业幻化出来的梦境空华，何况因小我而有的宇宙世界呢？无一不是虚妄的小我所感受到的存在。这种存在犹如负负为正，而所显现的幻幻为真。其实心身世界犹如太极图的阴阳两半，一抽“S”线，阴阳两半顿时全无，根本就不存在，只是因“S”线的业信息结构“暂时为有”。所以，如来说“诸法本无”，“一切诸法无生无灭、无相无为”，“无有一法而是如来所觉所证”，“一切诸法本无有法如来觉证”，“一切诸法本无有实如来觉证”，“一切诸法皆从自业因缘力故而得生起，而是因缘念念不住犹如电光，如是业缘如来觉证”，“一切法悉从缘生，于缘生法中，无有少法而实积聚。何以故？以彼诸缘皆不实故，是中云何有法可生。若法缘生，即是无生，是故一切法皆悉无生。菩萨若能如实了知一切法无生，即得成就诸菩萨道”，“若法无生无灭即无量，是名无量印

法门”，“今付无法时，法法何曾法”。这十六字中，“诸法本无”是最难透过去的，因为人人都执著在小我上，因我而有的一切把一切众生都迷惑定了，不知道因我而有的一切本不存在。正如庄子所说，“非彼无我，非我无所取”，能、所双方都是虚妄幻化的对待相。因我有彼，因彼有我，主观是以客观存在为前提，客观是以主观存在为前提。连量子力学都推出这个道理了，所谓“世界是因观察者而存在”。也就是说，没有观察者的主观，就没有所观察的世界。反过来，没有所观察的世界，就没有能观察的主体。太极图的阴阳两半最能说明问题，阳半为观察者，阴半为世界，阴阳两半皆以“S”线的相界面而有。若无“S”线的相界面，阴阳两半根本就不存在，所以“诸法本无，对待不有”。此外，太极图的阴阳两半所代表的一切极性对待和相对的事物，皆是同时出现，同时消亡，根本就不存在谁先谁后的问题。若不明白这一点，就会坠入“悖论”的迷惘中驴推磨，永远不明白极性世界的现象和规律，甚至还会堕入邪知邪见！

◎ 念佛用“十六字”方针：不排真空，同时同座，诸法本无，对待不有。以此念佛就入无生，无佛可念才是真念佛。

◎ 非空非有和空、有同时同座，故有不排真空，“十六字”方针（不排真空，同时同座，诸法本无，对待不有）更为简捷。

### 体悟花不看时花不在

◎ 你怎么抽你跟花相对的“S”线？就是当你眼根不看花时，就抽了你跟花的“S”线。所以，花不看时花不在。何以故？因你的存在，同时出现世界存在。因你往那里一立时，就有相界面（“S”线）的出现，就产生主客同时存在。当你消失，世界也消失，故一人一世界。

### 一切妙有皆显真空

◎ 古大德讲，真空妙有、妙有真空，这正就是如来所说的“无量义者从一法生，其一法者即无相也。如是无相，无相不相，不相无相，名为实相”。无相的真空能产生无不相（不相）的妙有来（“无相不相”），产生的妙有不离真空，即是真空（“不相无相”）。所谓的“实相”，正是真空和妙有的一如不二，只是一个，无二无别。这是大乘佛法最为核心的内容了，记住“真空妙有，妙有真空”就更简单了！何以故？见妙有即见真空，觅

真空即是妙有，你以此明心见性，就更为简单了。何以故？因真空才能妙有，故见一切妙有相只见真空！亦即见一切妙有的相即是真空本身。

如见野鸭子、拳头、柏树子、百草头、教鞭，见日月星辰、山河大地、宇宙众生，见一切有色无色、有声无声、有味无味、有香无香、有触无触、有念无念的相皆是真空的妙有，无一不在显现真空的存在，皆是真空本身，故“见”任一法、相、事、物即见真空。能以此法透过，就时时只见真空本性了，何其妙哉？！

### 你往那里一站，显什么？

◎ 你往那里一站，显什么？你是个有限的小我，你是个大中的小，你是个环中的点，你是个绝对中的相对，你是个真空中显现的有。所以，你往那里一站，就显现你有个无限的大我，你有个周遍法界的全体（环），你有个绝对的、不受时空影响的见性，你有个朗朗现前的真空，你有个如如不动的寂灭本性。你往那里一站，就给你显示你真空绝对的、永恒存在的、不动周圆的根性朗朗，真实不虚。尤其在眼根上，你往那里一站，你直观地感受到，你的见性周遍法界，不动周圆，一无所有，真空绝对，永恒存在。

### 念佛的就是佛

◎ 能知道念佛的是佛，便是真念佛，你终究会成佛。何以故？无佛性不会念佛，会念佛就见佛性，佛性是佛，见佛性必然成佛，何况念佛的就是佛！古大德所谓弥陀念弥陀就是此意。

### 佛性与妙有

◎ 无佛性不会妙用（妙有），见任何妙用（妙有）即见佛性！何处不见佛性？见闻觉知皆是佛性的妙用（妙有），何处无见闻觉知？正因为人人时时处处都有见闻觉知，故人人都能时时处处见到佛性，这不是人人都能明心见性吗？！

◎ 无真空、佛性不现一切有，见一切有就见真空、佛性。

### 相外无性，性外无相

◎ 不修而修的直指法门——“太极本无极”，见相对即是绝对。无无极的本体本性不现相对太极的法相事物、根尘识空、心身世界，故凡有相处（相皆相对）即是绝对的本性处，故凡相皆性，相外无性，见相见性。何以故？性外无相，相外无性，相即是性。

## 体相用不二

◎ 你无性，就不会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为；若无性，手不能拿，足不能奔，一切运作施为当即停止。你看，死人刚死，眼不能看，耳不能闻，手不能动，何谈起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为呢？所以，你会起心动念、行住坐卧、言谈举止、运作施为，就证明你的本体本性真实不虚，朗朗现前。何以故？任何众生所起的相用皆因体性而有，无体性不现相用，故见任一相用即见体性。所以，凡相皆是性，凡用皆是性。从相即是性、用即是性，直下见到本体本性，归到相用不异、即是体性，所谓体相用不二者也！

◎ 见一切相用直下只是体性的一无所有。只是一个，体相用只是“橡皮泥”。

## 一念具足十方三世

◎ 心念一动，就是一条思议的“S”线。“S”线的出现，就主客内外全有了，也就是一思议，十方三世皆俱全，极性规律顿时现，犹如无极而太极，“S”线一动，十方三世全震动。故你起一念，十方世界诸佛都知道。因为，你一思议时，十方世界都在你的思议中展现出来；如果你一念不动时，十方三世也无，十方世界亦不存在。一念不生，犹如抽了“S”线，太极所代表的根尘识空（依正报双方）顿时消失！那不动念不思议时，你还存在不存在？不动念不思议时，你说存在也错，那是你在思议；你说不存在也错。何以故？你说不存在时，你正在思议。因为不思议的绝对中，就根本没有存在、不存在的相对。那你怎么答你存在不存在呢？东山水上行，桥流水不流，张三吃酒李四醉，南山云北山雨，井底生红焰，山巅白浪翻，野马飘鼓而不动，江河竞注而不流……以思议来答不思议，会吗？

## 见本性的方法种种



◎ 因为真空本性时时处处具足，那当然根尘识空所在处，即是真空本性所在处，二者同时同座。故眼根上见根尘识空即见真空本性。何以故？真空中起来的不离真空，即是真空，互不排故。

◎ 六根门头的任一相皆是有限的点，见有限的点就见无限全体的根性。因一切有限的点皆“装”在无限的根性中，无无限的根性不现有限的点，故见有限的点即见无限全体的根性，所谓点即全体者也。如来举拂拈花，就是要你见有限的点就见无限的全体……

明白了点即全体，就以此能推出：由有限见无限，由局部见全体，由有形见无形，由有相见无相，由一切有见真空，由相对见绝对，由运动变化见寂灭不动。因为无无限不现有限，见有限就见无限；无全体不现局部，见局部就见全体；无无形不现有形，见有形就见无形；无无相不现有相，见有相就见无相；无真空不现一切有，见一切有就见真空；无绝对不现相对，见相对就见绝对；无寂灭不动不现运动变化，见运动变化的就见不运动不变化的；无全体不现点，见点就见全体！明白此理，就明白一毛端现宝王刹；“祖师西来意，庭前柏树子”；拄杖子化为龙，吞却乾坤者也；“天地一指，万物一马”；什么是芥子纳须弥？什么是举拂拈花？什么是色不异真空？什么是“东山水上行”？（不可能！）“不可能”就是意根上的“点”，见“点”就见意根上觉性的全体，以此明悟心性，既简捷又明快。

◎ 无根性不现一切根尘识空的相，见任一根尘识空的相就见根性。如来举拂拈花目的在见相就见根性（见性），见花的色相就见眼根的见性，所谓见相见性者也。

凡显现的相，只指示本性存在，因无本性不现此相，故见任一相即显本心本性朗朗现前。正因为凡任一相只是用来指示本体本性的，无真空的本体本性不现任一相，故见任一相即见真空本性，即是真空本性本身。所以，一句佛号，一个念头，一物一事，一声一响，一粒树籽，一只蚊虫，哪怕是一微尘亦如是，皆在展现真空本性真实不虚，朗朗现前。何况一触一摸，一香一臭，一味一形，一疼一痒，一感一受，一凉一热，一动一静，一明一暗，无不是用来指示真空本性的！任何法相事物都没有其它作用，只是用来指示真空本性的这一个正作用，其它的都是拉你生死轮回不能了脱的邪作用。明白此理，那你举手抬脚、行住坐卧、言谈举止、运作施为皆是指示真空本性真实不虚的，因这一切的一切皆依真空本性才有，故这

一切的一切只指示本性的存在，只是本性本身！

凡所存在的法相事物皆是专用来指示本体本性来的。一切现成的所见闻觉知相，只是表达指示真空本性来的，举拂拈花的妙道就在于此！因六根门头的相皆显现在不显现的六根性中，显现与不显现同时同座，只是一个，所谓“莫见乎隐，莫显乎微”者也！

◎ “诸法虽生，真如不动。真如虽生诸法，而真如不生”。这就说明，一切诸法都不影响真如（空）本性，真如本性是如如不动，一切诸法只是表达真如本性而已！所以，见一切法即见真如本身，即是真如本身。犹如镜子，镜子虽生一切镜像，但镜子不生，镜子不增不减。一切镜像只是用来表达镜子而已，镜像即是镜子，二者无二无别。又如橡皮泥捏塑的一切还是橡皮泥本身。以此道理明悟心性，就无迷惑了。

明白了橡皮泥塑造的一切还是橡皮泥本身，橡皮泥就代表真空本性，真空本性中所产生的一切仍是真空本性本身。以此道理来明心见性，那你随举一物还是真空本性的“橡皮泥”。举拂拈花、擎拳竖指、片片雪花及白云，一切的一切还能超出真空的“橡皮泥”吗？见六根门头的一切相皆是真空的“橡皮泥”捏塑的不同“物品”，再差异大还是真空“橡皮泥”本身！只是一个立体真空的“橡皮泥”，你还取什么，说什么？“法尚应舍，何况非法？”只是一个真空“橡皮泥”的非有相非无相、非法非非法，是故“如来所说法皆不可取，不可说，非法非非法”。

◎ 六根门头的“一切现成”只指示真空本性的“本来现成”。“本来现成”是指根性，“一切现成”是指六根门头的相。根性是本自具足的，故说“本来现成”，“一切现成”是循业发现的，有什么业就现什么相。六根门头“一切现成”的相皆显现在“本来现成”的根性中。相小性大，六根门头的任何相都大不过根性。何以故？根性无限周遍，一相无相。以此法修，见“一切现成”的相就见“本来现成”的根性，故只是“转”而已！

◎ 吾人在二相的对待中，只能见到不同的相状和种种相的作用，而不知道一切相用皆是因本性而有，无体性不现一切相用，见相用即是体性本身，此之谓体相用不二者也。见相和其起用，只表达真空的本体本性本身。但众生无始劫来只见相，只知用，而不知道见相起用之时，只表示本体本性在起作用。见相起用，只表示性在当下，直下明白真空的一无所有的本体本性在起作用！何也？因有真空的体性才起相用，故见相起用即见

真空本性，所谓体相用一如者也。

◎ 见色见空只表达见性。何以故？眼根展现的只是见性，色空只是见性中所现物，不离见性，即是见性本身，故见色见空只见见性。何以故？只因见性呈色空，只因见性而有色空，是见性循业所现的色空相，无见性不现色空相，故见色见空即见见性。眼根如此，其它诸根雷同。

◎ 你眼所见的一切相（以及六根所现的一切相），都是我们见性（六根之性）循业所现的相。你吃的东西，见到的东西，感触到的东西，想的东西，都是佛性循我们的业变现而成的，犹如冰、霜、雨、露、汽、雾、雪皆是水分子因温度而变现的，见冰霜雨露汽雾雪直下就见水分子。同理，见六根门头的一切有相无相直下只见真空的根性本身，亦即只见真空本性，自然就到只有真空了。

◎ 唯此一心，只此觉性，就是只是一个“橡皮泥”，本来无一物。

◎ 局部麻醉动手术，虽然不疼，但仍有感觉，这说明什么？

### 无念不思议时是什么？

◎ 一念中就含十法界。何也？一念起时，十方三世就俱全，这是从时空来讲。但一念起时，就具十法界，因为十法界就因一念而存在，佛的念是佛界，天人的念是天界，人的念是人道，不同众生的念就现不同众生的法界。因众生贪心就现鬼法界，因众生瞋恨就现地狱法界，因众生愚痴就现畜生法界。所以，一念就含十法界。

因一念无生时，只有寂灭的体性独存，本来无一物，哪有十方世界和众生及佛？真空本性因不同的一念，便产生十法界，才有世界及佛土。一切因“S”线的业信息结构而有，若无“S”线（抽了“S”线）的业信息结构则无一切所有，故一念生时万法现，一法起时万法随，直下不思议就无十法界，亦无佛土和世界！哪有花、月和主客？主客内外一念生，一念不起有什么？有限扩到无限时，一切有限全寂灭，哪有心身和世界？！

◎ 没有极性观念，就不“随有所念，境界现前”。“不思善，不思恶”的当下，哪有极性观念束缚你？！如何避寒暑？避到无寒暑处去。“一念不生全体现”，一念不生时，就无极性观念，就不现前境界。无生境界，哪有三恶道？如来说：“入真实观（无生境界），一入观时，诸罪悉灭，离诸恶趣，当生净土，速成阿耨多罗三藐三菩提。”“是人真观，观一寂灭”，

就没有任何极性观念，当然就没有任何境界。

◎ 无思无念时，本无一物。说有什么时，一定是有思有念！真到无思议时，有什么？什么都没有！既然什么都没有，芥子纳须弥有何不可？！什么都没有！一微尘中尘刹佛，一须臾演无量劫，怎么不可以？！真正无念无想时，的确什么都不存在！你想不通是有念有想的结果；你感觉到芥子不能纳须弥，那是你大小识念障碍的结果；你感觉到刹那瞬间不可能无量劫，那是你著长短的识心分别之结果。一切想得通、想不通都是思念所导致的障碍，也是思念本身的相。若无思念妄想，直下就是如如正智，本无所有，连本无所有也没有，这才是无思无念。从六根中体证无思无念的境界，直下就见六根性，就见真空本性，就入只是一个，就入只是一个无一个。

◎ 直下不思议，就无六根、六尘的意识存在！如若感觉到还有心身世界的存在，那是你还有思议，没有进入真正的“无思也、无为也”的“寂然不动”。也就是没有进入“尽诸动念，思想心息”的定境。这样，就不能进入真空的本来，不能契入空性大我。若真无六根，则当下入不思议；若当下不思议，则无六根六尘六识，连虚空也没有，直下即是“空性大我”！连“空性大我”也没有，若有，你在思议！

◎ 真到只有空性大我的境界，你当然就无需思无需想了，自然就进入不思议了。但这必须是心地的境界，是功夫达到的妙不可言，而不是理论的识解和说教，这一定要行境界，锤打纯炼，功到自然有路！

◎ 只是一个无一个就是不思议，不思议即是只是一个无一个。以各种方便入只是一个无一个，亦入直下不思议。如念佛，以一念之有思代除一切念，终入一念无念之无思；亦以见六根性如如永恒，入不思议时的见闻觉知毫不减损；亦以有限扩无限，入不能思不能议；亦以睁眼闭眼时时“见”不断，来入不思议境界；亦以时时有见闻觉知不可离，来入不思议境界……当然还有各种方便，愿你在操作时生大法喜，解脱自他！

### 当场变狗的机制原理

◎ “S”线代表心念和业信息结构，因心念造业信息结构（“S”线），“S”线的业信息结构显现阴阳两半的境界，所谓依正报。如打她妈的不孝女的恶念，当场变人头为狗头，这就叫“随有所念，境界现前”。正如

如来所说：“诸善男子，我常所言，色心诸缘及心所使，诸所缘法，唯心（‘S’线的业信息结构）所现。汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所现物。”心身世界的一切现象，皆是因众生的“S”线的业信息结构所形成的，这就是世界万物所形成的机制原理和根本的原因所在！不孝女“S”线的极恶念头，促使她的正报当下变成狗，依报送动物园，这就是确凿的事实。人们要从这里明白其中的道理，“诸恶莫作，众善奉行”，否则“循业发现”自己的“应所知量”，岂不悲哉？！

愚痴的人认为人是进化而来的，岂不知人是由人的业信息结构而形成的，有什么样的“S”线的业信息结构，就会有怎么样的众生的依正报。当场把人变成狗，这是进化还是退化？需要不需要所谓的进化？根本不是进化所形成的。“随有所念，境界现前”，你具有狗的“S”线的业信息结构，正报就是狗，依报就是狗的生存环境；你具有人的“S”线的业信息结构，正报就是人，依报就是人生存的环境；六道众生皆依其各自所带的业信息结构不同，便形成了六种法界，形成了六类不同的众生和六道的差别。一切皆是因“S”线的业信息结构为转移的，对众生来说是依他自身的“软件”有序化程度不同，而显现出心身和世界的差异来。业信息结构是依心念所造成的，所以佛陀讲，“如来常说，诸法所生，唯心所现。一切因果、世界、微尘，因心成体。”

“由汝无始心性狂乱，知见妄发，发妄不息，劳见发尘。如劳目睛，则有狂华，于湛精明，无因乱起。一切世间，山河大地，生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相。”

“汝等当知，有漏世界，十二类生本觉妙明、觉圆心体与十方佛无二无别，由汝妄想，迷理为咎，痴爱发生。生发遍迷，故有空性。化迷不息，有世界生，则此十方微尘国土非无漏者，皆是迷顽妄想安立。”

“阿难，如是众生，一一类中，亦各各具十二颠倒。犹如捏目乱华发生，颠倒妙圆真净明心，具足如斯虚妄乱想。汝今修证，佛三摩提，于是本因，元所乱想，立三渐次，方得除灭。”

“精真妙明，本觉圆净，非留死生，及诸尘垢，乃至虚空，皆因妄想，之所生起。斯元本觉，妙明真精，妄以发生，诸器世间，如演若多，迷头认影。妄元无因，于妄想中，立因缘性，迷因缘者，称为自然，彼虚空性，犹实幻生，因缘自然，皆是众生，妄心计度。阿难，知妄所起，说妄因缘。

若妄元无，说妄因缘，元无所有，何况不知，推自然者？是故如来，与汝发明，五阴本因，同是妄想。”

这里你就明确知道，从一念无明起，三细六粗皆以妄心妄想所造而成。妄心妄想造成“S”线的业信息结构，“S”线的业信息结构给你形成依正报的心身世界。犹如无极而太极，一无所有的无极真空中，因一念无明而成太极的“S”线。再因“S”线的业信息结构不同，而形成阴阳两半的对待相，所谓心身（阳半）和世界（阴半）。所以，根本不是进化或退化所形成的，愚人不了佛陀的大智慧，更不了解佛陀所证得的微妙的机制原理，瞎摸乱猜，迷惑世间，岂不哀哉！

### “第一义者，但唯自心”

“第一义者，但唯自心”。什么是第一义？第一义者，究竟了义。究竟了义者，真空绝对也。吾人小我相对的有中，根尘识是相对的有，虚空是相对的无。一切相对的有无、空有皆是非第一义的俗谛，只有非空非有的绝对才是第一义。相对的空有皆是俗谛，代表极性世界的一切都有，绝对的非空非有才是真谛，代表非极性世界的一无所有。绝对的一无所有只有一个，而相对的一切都有无穷无尽。因为相对的小我和其所对的世界皆是对待的相、有限的相、运动变化的相，而绝对的一无所有的真空既无小我的心身，也无小我所对的世界，所谓非我（非心身）非非我（非世界）的第一义。此非我非世界亦非虚空的非第一义，也就是非有非空的自体本性、本来本心，这个绝对真空的自体本性本来本心正就是一切众生的空性大我，此空性大我非色非空、非有非无，所谓一相为心者也。所以，“第一义者，但唯自心”。何以故？绝对必然真空，真空必然一相，一相必然无相，无相必然无限，无限必然周遍，周遍必然永存，故一相无限、周遍永存的真空绝对就是立体真空的“自己”。这个“自己”非色非空，古人称之为自心自性者也，亦称为佛性、真空本性、本性空、妙明真心、妙真如性、大觉、圆觉等等。所以，“第一义者，但唯自心”。这个“自心”在佛就是法身遍满，在众生就是“天命之性”的慧命真身，我们称之为“唯我独尊”的空性大我者也。

注意！一相为心，二相为物。何以故？一相的真空绝对只能是自体本来的自心，二相相对的一切相皆是虚妄幻化的物。认识到一相为心，二相

为物，我们的任务就是要转物为心，见物见心，逢物只是心。古人讲“逢物直达”者就是见物见心；佛陀讲“若能转物，则同如来”，就是见一切物相只唯自心。何以故？二相相对的一切物不异、即是一相绝对的自心。无绝对不现一切相对，见一切相对即见绝对本身。一切相对皆“装”在绝对中，也就是说，一切相对的事物皆“装”在绝对真空的自心中，犹如太极图阴阳两半的物相，即是无极绝对真空的自心。“太极本无极”，所以见一切相对的物相即是绝对的自心。明彻此道理，就能逢物直达，也能转物自在。逢物即是自心，转物转到只有自心，物物是自心，就叫唯此一心，只此觉性，本无一物，此之谓“第一义者，但唯自心”。

◎ 明心只惟心，见性只惟性，唯此一心，只此觉性，本无一物，此之谓心地法门者也，亦即“但唯自心”。

◎ 能见闻觉知的功用代表真空根性的体性，所见闻觉知的一切即是相用，体相用不二，能、所见闻觉知皆是根性的“一心”（妙明真心）所现，故唯此一心。

### 无修无证的妙法

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会产生一切，所以见一切即是此心此性。有色无色只是此心此性，有声无声只是此心此性，有香无香只是此心此性，有味无味只是此心此性，有触无触只是此心此性，有念无念只是此心此性，心身世界只是此心此性，根尘识空只是此心此性，法相事物只是此心此性，起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为等的一切只是此心此性，见闻觉知的一切亦只是此心此性……

到此境界，就不需思不需想，也“不需息心除妄想，只因无事可商量”。所以，如来说“善男子，一切障碍即究竟觉，得念失念无非解脱，成法破法皆名涅槃，智慧愚痴通为般若，菩萨外道所成就法同是菩提，无明真如无异境界，诸戒定慧及淫怒痴俱是梵行，众生国土同一法性，地狱天宫皆为净土，有性无性齐成佛道，一切烦恼毕竟解脱。法界海慧照了诸相犹如虚空，此名如来随顺觉性”。“居一切时不起妄念，于诸妄心亦不息灭，住妄想境不加了知，于无了知不辨真实，彼诸众生闻是法门，信解受持不生惊畏，是则名为随顺觉性。善男子，汝等当知，如是众生已曾供养百千万亿恒河沙诸佛及大菩萨，植众德本，佛说是人名成就一切种智”。“圆满

菩提性，无取亦无证，无菩萨众生”。“入地永寂灭，不住一切相，大觉悉圆满，名为遍随顺。”“以圆觉慧圆合一切，于诸性相无离觉性。”

非性非相，只是圆觉的自心自性。因为只是此心此性，妄想、妄念、了知亦只是此心此性。故“于诸妄心亦不息灭，住妄想境不加了知”。因为只是此心此性，还息灭什么？还了知什么？因为只是此心此性，还辨什么真实？只是一个吾人真空绝对的此心此性，还修什么？还证什么？时时记住唯此一心，只此觉性，本无一物一相一事一法，就无修无证，还干什么？！所以，“不需息心除妄想，只因无事可商量”。

正如佛陀所说：“贪欲是涅槃，患痴亦如是，如此三事中，有无量佛道。若有人分别，贪欲瞋患痴，是人去佛远，譬如天与地。菩提与贪欲，是一而非二，皆入一法门，平等无有异。凡夫闻怖畏，去佛道甚远，贪欲不生灭，不能令心恼。若人有我心，及有得见者，是人为贪欲，将入于地狱。贪欲之实性，即是佛法性，佛法之实性，亦是贪欲性。是二法一相，所谓是无相，若能如是知，则为世间导。若人有分别，是持戒毁戒，以持戒狂故，轻蔑于他人，是人无菩提，亦无有佛法，但自安住立，有所得见中。若住空闲中，自贵而贱人，尚不得生天，何况于菩提，皆由著空闲，住于邪见故。邪见与菩提，皆等无有异，但以名字数，语言故别异，若人通达此，则为近菩提。分别烦恼垢，即是著净见，无菩提佛法，住有得见中。若贪著佛法，是则远佛法，贪无碍法故，则还受苦恼。若人无分别，贪欲瞋患痴，入三毒性故，则为见菩提，是人近佛道，疾得无生忍。若见有为法，与无为法异，是人终不得，脱于有为法，若知二性同，必为人中尊。佛不见菩提，亦不见佛法，不著诸法故，降魔成佛道。若欲度众生，勿分别其性，一切诸众生，皆同于涅槃，若能如是见，是则得成佛。其心不闲寂，而现闲静相，是于天人中，则为是大贼，是人无菩提，亦无有佛法。若作如是愿，我当得作佛，如是之凡夫，无明力所牵。佛法湛清净，其喻如虚空，此中无可取，亦无有可舍，佛不得佛道，亦不度众生，凡夫强分别，作佛度众生，是人于佛法，则为甚大远。若见众生苦，则是受苦者，众生无众生，而说有众生，住众生相中，则无有菩提。若人见众生，是毕竟解脱，无有淫患痴，知是为世将。若人见众生，不见非众生，不得佛法实，佛同众生性，若能如是知，则为世间将。若人欲成佛，莫坏贪欲性，贪欲性即是，诸佛之功德。若人欲发心，随顺菩提道，莫自有分别，



心异于菩提，发心即菩提，知是为世将。若说外道恶，称佛世中尊，是二说非异，知是为世将。若人求菩提，是人无菩提，若见菩提相，是则远菩提。菩提非菩提，佛以及非佛，若知是一相，是为世间导。若人作是念，我当度众生，即著众生相，是人无菩提，亦无有佛法。住于有见中，贪欲无内外，亦不在诸方，分别是空法，凡夫为所烧，如幻如焰响，如梦石女儿，诸烦恼如是，决定不可得。不知是空故，凡夫为狂惑。若求烦恼性，烦恼即是道，若有人分别，是道是非道，是人终不得，无分别菩提。凡夫畏佛法，去佛法甚远，若不疑空法，是人得菩提。一切有为法，即是为无法，是数不可得，无数故无为。若以菩提心，自高无所畏，自念当作佛，是人无菩提，亦无有佛法，离菩提宝印。若有但诵经，忆想作分别，不深思义趣，但为贪名利。自念当作佛，必成无有疑，唯贪于名利。读经住闲静，分别少欲行，还为贪心牵，若欲舍远贪，不得远于贪，若达贪实法，是人能离贪。不得法实际，虽长夜持戒，得诸无碍禅，不入佛法味。知法无有性，不坏一切法，不言戒非戒，得脱有见中。以无持戒性，知于持戒法，如是知戒相，终不毁于戒。诸佛之法王，法藏叵思议，无量方便力，引导诸众生，以一相法门，令入寂灭道。凡夫闻佛说，无我无有法，一相自性空，不信堕深坑。虽白衣受欲，闻是法不畏，胜于头陀者，住在有见中。现在十方佛，利益诸世间，知法如虚空，皆以得菩提。若有无智者，乐于分别法，闻是实法者，则生疑怖畏，是人无量劫，备受诸苦分。”

抓住唯此一心，只此觉性，本无一物一法一相一事，只是一个真空的自心自性。简而言之，只有真空，别无它有。你若时时能住在只有真空中，时时只有空性大我，时时只是一个立体真空的“自己”，则一切的一切顿时寂灭，所谓“诸法从本来，常自寂灭相”。只有寂灭的自心自性，便是一切一切的总持，以此总持终归只是一个无一个，便是究竟！

### 管住这个妄心

◎ 你管不住你的心，你随顺你的妄心，一切修行都白搭。用什么来管住你的心呢？用只有真空本性来管这个妄心！时时入在只有真空中，妄心自息。

“痴人，井中无人……”

◎ 二十五岁生百岁——无时间；无头说话——本无此事……因为，本来无一物，说个什么，有何不可？“痴人，井中无人……”这是性空禅师曰：“如人在千尺井中，不假寸绳出得此人，即答汝西来意。”只此一心无内外，本性周遍何需出，一相无出本自出，若假绳索反被缚。后仰山（沙弥时）问耽源：“如何出得井中人？”源曰：“咄！痴汉！谁在井中？”识得只此一无所有的真空，无井也无人，说井说人，著在相中不知只有真空，故说井中并无入。仰山又问汾山此问题，汾召：“慧寂！”仰山应诺。汾曰：“出也。”唯此一心，只此觉性，本无一物。只有会应诺的自性，便无出入。

### 动与不动只是一个

◎ 运动变化的莲花灯和不运动不变化的莲花灯是同一个莲花灯。鱼缸不动，鱼与水在动，动与不动只是一个鱼缸。故动与不动，只是一个。

◎ 有念喻转动变色的莲花灯，无念喻不通电的本来莲花灯，有念无念只是同一个莲花灯。见六根门头一切运动变化的现象，就是那个不运动不变化的根性。六根的根性和六根门头的一切相无二无别，只是一个！犹如运动变化的镜像和不运动变化的镜体是同一个东西，只是一个镜子。镜像和镜子只是一个，就叫实相（无相不相，不相无相）。游的鱼、动的水与不动的鱼缸，只是一个整体，这个就叫“实相”。说动的变的乃是二相的小我在说，说不动不变的乃是指一相的空性大我。可见，一相和二相只是一个，动与不动只是一个，变与不变只是一个，性与相只是一个，见与不见只是一个……只是一个寂然不动本心本性中产生一切运动变化的，始终只是一个真空绝对的一无所有，你说的一切都有正是一无所有一相的二相幻现，犹如只是一个水晶球上幻现出各种影像，但有影像是水晶球，无影像亦是水晶球。所以，不变的水晶球正是那个有影像和无影像变动的水晶球。反之亦然，始终只是一个“水晶球”，此之谓“唯此一心，只此觉性，本无一物，但会显现出一切”。虽然显现出一切相状，但一切相状仍是此心此性，故见一切物相即是“本无一物”的此心此性本身。

◎ 始、中、终皆是真空的一无所有……

◎ 真空妙有，妙有真空，见妙有只见真空，即是真空。

◎ 见相用只是体性，只有体性，相用是表达体性的。

◎ 见妙有、见相用只见体性，体性真空绝对，故只有体性，便入无生法忍……

## 定 慧

◎ 以定入者，出定要有智慧，住在定中，亦是慧定。否则，出定见法相事物则无所措手足。以慧入者，得定而坚固不坏，彻底破除迷惑，见一切相只见本体本性，不受一切相用的迷惑，自然定随之而生。若真慧现前，则定自然亦随。故慧则必定，定则不一定有慧，所以六度以般若为首，功夫深厚，自然终至定慧等持。只定不慧，痴定也！

## 六根门头的显现与不显现

◎ 凡六根门头显现出来的相皆是幻现的相，凡幻现的相皆是真实的真空绝对的本体本性本身！一切显现表露的只是用来表达不显现不表露的，显现的和隐微的只是一个，“莫见乎隐，莫显乎微”。本来无有隐显之说，皆因二相的我，才有对待的分别。若无我则无分别，因为无我连一切相也没有，故自无隐显之说。何以故？隐显本来只是一个故！所以，显现的正是隐微的，六根门头显现的相（有相无相）正是隐微的六根性本身。这就说明，六根性和六根门头的一切相只是一个。以此法就能入无生境界，因为只有根性，一切法相事物还是根性本身，故一切法相事物本无，只惟根性——真空本性——只是一个无一个、唯我独尊！

## 一相是“君子之道”

◎ 相对则二相，二相则有限，有限必然变动，从而将一相无限的寂灭本性成了二相有限的运动变化的相用，无知之人见相用不见本性。被相用迷惑的众生，则不知有一相无限的寂灭本性，从而见相著相，生心造业，六道轮回不了。若见相用直下就见本性，则为智者，此为“君子之道”。“百姓日用而不知”，是指百姓天天在起用本性而不见本性，只著在相用中成为众生，致使“君子之道鲜矣”。

绝对则一相，一相则无限，无限则不运动不变化，无来无去。从而可知本性无相真空，入真空本性则成大智慧者，就能明彻一切。若能真空妙有，无为而无不为，则为大慈悲者，救度苍生之圣者也！

## 人无生法忍之种种

◎ 从无空不现有，见有就见空入手，到无真空不现一切有，见一切有就见真空，空与有二者只是一个故。于是则有：说空之时空是有，说有之时是空；真空妙有，妙有真空；熟到空不异、即是有，有不异、即是空，自然就有《楞严》公式的“性现量真空，性空真现量”。再到，空=有，有=空，非空非有，就入真空绝对的只是一个，终归只是一个无一个，自然就是无生法忍。

◎ 佛号的妙有起自真空，还落于真空，佛号消失后一无所有，故知妙有仍是真空，即使佛号正在显现时仍是真空本体本身，故只有真空，这就是以念佛入真空的绝对，入无生法忍。

六根门头的一切相皆起自真空本性，落于真空本性，正现相时还是真空本性，故妙有只显真空本性，亦即只有真空本性，便于六根门头的一切相中亦可入无生法忍。六根门头所见闻觉知的相起自能见闻觉知的六根性，亦消失于能见闻觉知的六根性中，所见闻觉知的相正在显现时，亦不离能见闻觉知的六根性，即是能见闻觉知的六根性，故只有六根性。六根性一性，只是真空本性，以此亦入无生法忍。

真空妙有为根尘识空的二十五有，妙有为六根门头的有相无相（有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念），知道妙有之相即是真空本身，就知无生之理，亦入无生之道。

◎ 根性、真空本性本有，一切相本无，一切相只是梦幻空华式的假相，本来就不存在，“凡所有相皆是虚妄”。知道一切相本无，就只有本有的真空绝对的、一无所有的此心此性了，亦即只有根性、真空本性了。本有就是唯此一心，只此觉性，本无一物。知道只有本有，这不就自然入无生法忍吗？！

◎ 一入实观，千业万罪一时消灭。实观者，真空绝对也；入实观者，契入真空本体本性也！如何入？无真空不现一切相，不管现什么相，皆与真空本性同时同座！抓住这一点，就时时进入真空绝对，或时时与真空同时同座。开始，各种相充斥时，就以无真空不现一切相入手，见一切相只见真空本性。明彻相与真空本性同时同座，臻至熟习，便入只有真空，本来无一物（便入唯此一心，只此觉性），此之谓本心本性者也！因只有真空，便入无生法忍。

◎ 以见点见全体入无生忍，一切烦恼业障就全无了，就不再后有，自知解脱无疑。心动不动，自己最明，功夫到见任一物只显本心本性，只是本心本性，就入只是一个，自然就到无生境界，就是功德胜利。

◎ 一无所有的全体就是一切点，无数的空、有相对的点点占据了全体的真空绝对，这就是全体绝对的体性覆盖了无量的有相无相的点点之相用，点点即全体，全体即点点。犹如声声佛号的点点和非点点即是体性全体之本身！故见任何点点即见全体的本性本心，所谓点点即全体，全体即点点，点点和全体只是一个。能明此理，就直入本无点点的无生法忍。何以故？“妄本不生”，点点本无，只有全体，亦无全体之念。因全体者空性大我也！唯我独尊，还谁说全体？所谓只是全体无全体，只是一个无一个！

◎ 音声忍中，就是要在有声无声的相用中直下明白只有闻性，这就是音声忍！闻性就是真空绝对的“空性大我”，达到只有“空性大我”的“自己”，就是一切法忍，无生法忍。

### 只显此心

◎ 只此一心为真实，身心世界只是此心的幻化相，千变万化只此心，唯此一心为总持。言谈举止、起心动念、行住坐卧、运作施为，只是此心此性的相用。只惟一心充塞天地，其余皆是此心的变现，主客内外的一切，只是此心显现的相，亦只是此心本身！故一切显现的相只显此心……

### 什么是幸福？

◎ 心地安稳就是幸福。何也？本性本来就寂然不动故！只有不亏心，顺本性的属性，良心慈悲心显现才安然！

### 梦 醒

◎ 你做梦时石头真实不虚，及至于醒，了不可得！今天眼见的石头亦然，当明心见性时，亦了不可得，只是妙心中所现物。故“凡所有相皆是虚妄”，皆是昼梦所现，犹如色盲所见，不了正色；亦如人水鬼火，鱼空气天人琉璃，无一真实存在，皆是一无所有的真空本心所梦现的一切。你能做此如梦观，就不被一切昼梦夜梦相所迷惑，以此深化，则能见到昼

梦夜梦的“屏幕”——真空的本心本性。一个人一生皆在梦中，一般人只知道夜梦中的见闻觉知，而不知道昼梦中的见闻觉知，将昼梦当做真实，岂不哀哉!!!若能大梦初醒，其人则不是三界中之众生了，所谓“即非众生”。

### 要明白“凡所有相皆是虚妄”

◎ 一切相用不增减体性，犹如波不增减水，像不增减镜，宇宙万物不增减虚空，何况增减真空乎！从而你就知道，“凡所有相皆是虚妄”，亦知相用即是体性本身！波即是水，像即是镜，宇宙万物即是真空本身。能了此道理，就解脱你一切的迷惑颠倒，亦是证明“凡所有相皆是虚妄”的道理。

### 证“点即全体”

◎ 点即全体。何也？无全体不现点，见点就见全体。帝网珠中，任一珠中皆现十方一切珠，十方一切珠中皆有此一珠，前者为点即全体，后者为全体即点。环中点中现三道境，妄心、幻身及虚妄的世界，此心、身、世界的三道境皆因环中点而存在，无点则无三道境，何况无点连环也没有。环也者，全体也；无点无环，无环何谓点？故点即全体，全体是点。又如点电荷与电场的关系，电场是点电荷的电场，电荷是电场的电荷。电场喻全体，电荷喻点，这正所谓点即全体，全体是点。

◎ 如来说，“是一切法皆无二无别”。何也？任一法皆是有限的点和显现的相，见点见全体，见相见性，见一切点的法即见全体的法界。何以故？如来说“不见一法然非法界”，此即点即全体也；法界一相，囊括着一切法相事物，见任何一法相事物即见法界，故全体即点也。一真法界，绝对真空，无点无全体，无一切法和法界，或曰：点与全体无二无别，一切法与法界无二无别，故说“一切法皆无二无别”。

◎ 因点有幻相，无点无一切相，故一切相处即本体本性处。何也？一无所有等于一切都有。

### 度一切众生实无众生得度

◎ 只是一个无一个，就无众生和佛了，度一切众生实无众生得度，

亦无佛可成。何也？本来是佛，证个无证！

◎ 度一切众生实无众生得度者，诸法实相故，诸法如义故！众生这一法即是实相，即是真如实际，故无众生得度。“实无有法名为菩萨”，因为一切法皆实相，故实无有菩萨名！一切法一切相空有其名，名字相空，名字相所指，无不是实相者也！何以故？无实相不现一切法，见一切法即是实相本身！

◎ 为什么度一切众生实无众生得度？因为众生犹如镜像、水波，众生得度犹如镜体、水体。镜像与镜体无二无别，镜像即是镜体，无镜体不现镜像，镜像本是镜体，故无镜像得度！众生本是真如本体，犹如水波本是水，何来度水波成水之说？！一切相不离真空本体，即是真空本体本身！众生相亦尔，不离真空本体，即是真空本体本身，故无众生得度。

◎ 众生皆具有真空本性，而且无一众生不现在自己的真空本性和妙明真心上，只要让众生自己见到本具的本心本性，就叫得度！哪有你妄想中的众生得度？因为，度与未度，真空本性不受任何影响，始终如如不动，故曰：“实无众生得度。”众生相是他（它）自己见性的一种存在方式，见性如如不动，存在方式在六道中尽管变化。再变化，存在方式仍不离见性（真空本性），还是见性本身！故知度一切众生实无众生得度。

### “见相见鬼”

◎ “见相见鬼”，这是说本来无相可见，本来只有真空本性。所以，“逢物直达，知其本源”。本源是真空本性，见相见性，“见诸相非相”，只见真空本性就是“则见如来”。

### 净土禅

◎ 念佛是妙有相，见妙有只是真空。何也？真空妙有，妙有真空；五蕴不异、即是真空，真空不异、即是五蕴；性现量真空，性空真现量；性念佛真空，性空真念佛；念佛号即是真空，真空即是念佛号。念佛就见真空，是真空本性在念佛，无真空本性就不会念佛，故见念佛即见真空本性。体相用不二，念佛是相用，见相用就见体性，故念佛就见体性，以此来念佛必然明心见性，此之为净土禅者也，亦即观音、势至圆通法门者也！以此念佛，才是真见阿弥陀佛。

## 念佛明心见性

◎ 见一切妙有即是相用，见妙有的相用只见体性。六根性就是真空的体性，若你明悟心性，六根门头的一切相用皆是妙有，妙有还是真空，亦即一切六根门头的相即是根性本身。体相用一如，故六根门头所见的一切相用即是根性本身。以此修法对应每一根，根根都能明心见性。如意根上念佛，就是意根觉性所起的妙用相，见妙用相即见真空的觉性。句句佛号就显觉性，以此念佛必见“久远实成法身常住无量寿佛”，亦即只有体性，只有真空本性，只有“久远实成法身常住无量寿佛”，亦即只有立体真空的“自己”。

## 只见真空

◎ 一切物不增减虚空，更不增减真空，于是直下见真空的一无所有。真空在哪里？真空中“装”着一切都有，见一切都有只见真空，亦即见任何一有只见真空。犹如水晶球“装”着有像和无像的一切，见有像无像的一切只见水晶球。只要水晶球上有任何一像，就显示水晶球存在！同理，只要见一切都有的一有，就显示真空真实“存在”，唯一“存在”，如如不动地“存在”，永恒常住地“存在”。换句话说，真空离不开，杀不死，赶不走，不受任何影响，是独存独尊的绝对唯一，无法避开它，也无法不要它，所谓推也推不掉，“不可须臾离”。但因真空周遍一相，绝对独立，何况立体的真空就是我们的空性大我本身，故只有立体真空的“自己”。眼不见眼，自体不见自体，本性不舍本性，故谁也见不了真空。那怎么见真空本性呢？就是见一切都有的一有，直下就见真空。任一有只是指示真空真实存在，任一有只证明真空如如不动，任一有只是真空所有，任一有跟真空同时同座，无二无别，只是一个，故见任一有即见真空。你能明白此道理，见有就见真空，见相就见性，但有所见闻觉知只见真空的根性或真空本性，亦或只见真空。

## 等持等至

◎ 等持为三昧，只定无慧观（奢摩他、三摩地）。等至是定、散二具之定，称为正受、慧观（三摩钵提）。



## “觉海性澄圆”

◎ 一切有相无相皆在性海中呈现，连你自己也是无极性海中的显现物，何况六根门头的一切相呢?!六根六尘六识及虚空皆是性海中所现物，只有性海独存。对应六根门头，一切相皆是根性海中所现之物，性海中的相用不离性海，即是性海本身，故只是一性海。根性中所现物，不离根性，即是根性本身，亦即只有根性之海。你能明白唯有性海独存，就是“觉海性澄圆”。

## 只有真空本性就没有差别相

◎ 只有真空本性时，一切起心动念、理论说教都是头上安头。何也？因为只有真空故，别无它有故，即使起心动念、理论说教还是真空本体本性故，这才符合只有真空本性。这是什么？真空本性！那是什么？真空本性！几个真空本性？只有一个真空本性。正因为只有一个真空本性，才只是一个无一个，只是一性无一性。可见，本性无性，这时就“知见不见”，只有真空本性故！一切世间诸所有物皆即真空本性本身，故只有真空本性。“是法住法位，世间相常住”，因世间相皆是真空本性故！真空本性常住，所以世间相常住。波即是水，只是一水；冰霜雨露皆是水分子，只有水分子。只有真空本性，故见一切差别相即是无差别相，见一切相对即是绝对，就只是一个了。到只是一个时，就只是一个无一个；只有真空本性时，还谁说是真空本性？

◎ 只是一个无一个，就是“知见不见”，一切法无生无灭。

## 如何认识花不看时花不在？

◎ 为什么花不看时花不在？眼根为太极图的阳半，花为太极图的阴半。眼不看花时，犹如擦掉了太极图的阳半，擦掉太极图的阳半则太极图的阴半同时消失。所以，花不看时花不在！当眼根对花尘时，犹如太极的阴阳两半相对，当即同时存在。转眼不看时，相当于阳半不在，或相当于抽了根尘相对的“S”线，当即阴阳两半全无，其效应是花不看时花不在，月不看时月不存。

◎ 一相本无所有，一相无思就什么都没有。不看犹如一相，一相不见，亦即一相不看。二相必有见，亦即二相必看。二相中抽了“S”线，

就看不见不看！

◎ 直下不思议，犹如抽了“S”线，哪有阴阳两半？哪有唯心唯物？一动念就是思议，一思议就无极而太极，即陷入极性对待中，就是根尘顿时相对。当下无思，就抽了“S”线，就是“无思也，无为也”的“寂然不动”。古今中外的一些愚人，用思议来争论无思议，朱陆之争的实质就在于此，一切哲学家、思想家的无知亦在于此！一切愚人从未进入无思的无极真空绝对之境界，而以思议的极性对待观念来争论无极是什么，犹如盐水止渴，越止越渴；亦如驴推磨，越跑得快越无尽头，此即庄子所谓的避影之愚人也，亦是如来所说的避空之无知者也！以思议来争论无极的不思议是什么，无极前头还应该有什么，何其痴哉？！你真的进入当下不思议，还有花和月吗？还有思议花和月的你吗？你的一切认为、知见、观点、思想、主义、知识、学说、理论都在你思议中而有，凡所思议中而有的皆是梦幻空华，无一真实。当你想得通、想不通时，当你说对说错时，当你有观点和认为时，当你有思想、主义时，当你有学说、理论时，你一直在愚昧自己，在自己欺骗自己。何以故？太极本无极故，诸法实相故，诸法如义故，一切都有等于一无所有故，宇宙万物不影响虚空故，不增减虚空故，何况能影响、能增减真空吗？真空如如不动，本来无一物，绝对一相，所谓无相。所以，你的认为、知见、观点、思想、主义、知识、学说、理论无一真实，“凡所有相皆是虚妄”，本来无一物，谈什么对不对？谈什么想得通、想不通？猴子捞月，无知所致。

### 无六根性不现六尘相，见六尘相就见六根性 无真空不现一切法相，见一切法相即见真空

◎ 眼根上，无见性不现有色无色相，见有色无色相就见真空周遍的立体见性，任一色空相皆显见性真空绝对。何以故？见色相是见，见空相是见，此“见”不受色空相的影响，不受醒睡死活的影响，所以见性是独立绝对！既然见性是独立绝对的，那一切相对的色空相皆现在非色非空的见性中。当你见色相空相的同时，你返观就见到非色非空的“见”，此绝对的“见”，不见有色就见无色，始终此“见”不间断，时时见（明暗色空），不可须臾离！见东南西北上下只是个“见”，这说明“见”与空间无关；见春夏秋冬、昼夜亦只是一个“见”，这说明“见”与时间无关。于

时空无关的“见”永恒存在，周遍法界，此“见”犹如一无所有的立体真空的无相之相（亦真空立体之镜）囊括着眼根上所见的一切立体的色空相，如日月星辰及山河虚空大地，一切有情无情皆在此一无所有的真空立体的无相（之实相）的见性中存在和显现。所以，你眼根上所见的一切色空明暗之相，只说明了此一无所有的真空立体的无相之“见”存在，亦即见性真实不虚，如如不动，不管你见什么相，只是寂然不动的见性在应对你所见的一切！所以，当你见一切你所见的相时，正好说明你不动周圆的“见”（见性）中现出你要见的一切。你所见的一切不离此“见”（见性），而且还是此“见”（见性）循业所现之物（“唯识所现”），犹如水中现波，波还是水。同理，你所见的一切物相还是此“见”（见性）本身！故眼根出去的只是“见”（见性），不管见什么，只是个“见”（见性）朗朗现前！

耳根上，无闻性不现有声无声相，见有声无声相就见真空周遍的立体闻性，任一有声无声相皆显闻性真空绝对。何以故？听有声是闻，听无声是闻，此“闻”不受有声无声的影响，不受醒睡死活的影响，所以闻性是独立绝对的！既然闻性是独立绝对的，那一切相对的有声无声相皆现在非有声非无声的闻性中。当你闻有声无声的同时，你返观就见到非有声非无声的“闻”，此绝对的“闻”，不闻有声就闻无声，始终此“闻”不间断，时时闻（有声无声），不可须臾离！闻远声近声、大声小声、男声女声只是一个“闻”，这说明“闻”与空间无关；你春夏秋冬皆能闻声、昼夜老少亦能闻声，昨天你能听声，今天你也能听声，不管时间长短都有一个“闻”，这就说明“闻”与时间无关。于时空无关的“闻”永恒存在，周遍法界，此“闻”犹如一个一无所有的立体真空的无相之相（亦如立体真空之镜）囊括着耳根上所闻的一切立体的有声无声相，如风声雨声及车水马龙声，一切有情声无情声皆在此一无所有的立体真空的无相（之实相）的闻性中存在和显现。所以，你耳根上所闻的一切有声无声之相，只说明了此一无所有的真空立体的无相之“闻”存在，亦即闻性真实不虚，如如不动，不管你闻到什么声音，只是寂然不动的闻性在应对你所闻的一切！所以，当你闻一切你所闻的有声无声时，正好说明你不动周圆的“闻”（闻性）中现出你要闻的一切。你所闻的一切不离此“闻”（闻性），而且还是此“闻”（闻性）循业所现之相（“唯识所现”），犹如棉花纤维中所现的衣帽鞋袜，衣帽鞋袜还是棉花纤维本身。同理，你所闻的一切有声无声还是

此“闻”（闻性）本身！故耳根出去的只是“闻”（闻性），不管听什么音声，只是个“闻”（闻性）朗朗现前！

鼻根上，无嗅性不现有香无香相，见有香无香相就见真空周遍的立体嗅性，任一有香无香相皆显现嗅性真空绝对。何以故？嗅觉有香是觉，嗅觉无香还是觉，此“觉”不受有香无香相的影响，不受醒睡死活的影响，所以嗅性是独立绝对的！既然嗅性是独立绝对的，那一切相对的有香无香相皆现在非有香非无香的嗅性中。当你嗅有香无香的同时，你返观就见到非有香非无香的“嗅”觉，此绝对的“嗅”觉，不嗅有香就嗅无香，始终此“嗅”觉不间断，时时嗅（有香无香），不可须臾离！你在东南西北上下都有一个“嗅”觉在，这说明了“嗅”觉与空间无关；春夏秋冬、昼夜老少总有一个“嗅”觉在，这说明你的“嗅”觉与时间无关。于时空无关的“嗅”觉永恒存在，周遍法界，此“嗅”觉犹如一个一无所有的立体真空的无相之相（亦如立体真空之镜）囊括着鼻根上所嗅的一切立体的有香无香相，如虚空大地上的有香无香以及有情无情之香，皆在此一无所有的立体真空的无相（之实相）的嗅性中存在和显现。所以，你鼻根上所嗅的一切有香无香之相，只说明了此一无所有的立体真空的无相之“嗅”觉存在，亦即嗅性真实不虚，如如不动，不管你嗅什么香，只是寂然不动的嗅性在应对你所嗅觉的一切有香和无香！所以，当你嗅觉一切你所嗅的香味时，正好说明你不动周圆的“嗅”觉（嗅性）中现出你要嗅的一切。你所嗅的一切不离此“嗅”觉（嗅性），而且还是此“嗅”觉（嗅性）循业所现之相（“唯识所现”），犹如金性中现金器具，金器具还是金性。同理，你所嗅的一切有香无香相还是此“嗅”觉（嗅性）本身！故鼻根出去的只是“嗅”觉（嗅性），不管嗅什么，只是“嗅”觉（嗅性）朗朗现前！

舌根上，无尝性不现有味无味相，见有味无味相就见真空周遍的立体尝性，任一有味无味相皆显尝性真空绝对。何以故？尝觉有味是觉，尝觉无味是觉，此“觉”不受有味无味相的影响，不受醒睡死活的影响，所以尝性是独立绝对的！既然尝性是独立绝对的，那一切相对的有味无味相皆现在非有味非无味的尝性中。当你尝有味无味相的同时，你返观就见到非有味非无味的“尝觉”，此绝对的“尝觉”，不尝觉有味就尝觉无味，始终此“尝觉”不间断，时时尝觉（有味无味），不可须臾离！在东南西北上下的任一空间点中，都有一个“尝觉”，这说明舌根上的此“尝觉”与空

间无关；春夏秋冬、昼夜亦有一个不变的“尝觉”，这说明舌根上的此“尝觉”与时间无关。于时空无关的舌根之“尝觉”永恒存在，周遍法界，此舌根上的“尝觉”犹如一个一无所有的立体真空的无相之相（亦如立体真空之镜）囊括着舌根上所尝觉的一切立体的有味无味相，如一切酸甜苦辣的味相和无酸甜苦辣的味相，以及有情无情的一切味相皆在此一无所有的立体真空的无相（之实相）的尝性中存在和显现。所以，你舌根上所尝觉的一切有味无味之相，只说明了此一无所有的立体真空的无相之“尝觉”存在，亦即尝性真实不虚，如如不动，不管你尝什么味相，只是舌根寂然不动的尝性在应对你所尝觉的一切！所以，当你尝一切你所尝觉的味道时，正好说明你不动周圆的“尝觉”（尝性）中现出你要尝的一切有味无味来。你所尝的一切有味无味不离此“尝觉”（尝性），而且还是此“尝觉”（尝性）循业所现之相（“唯识所现”），犹如水分子随温度所现的冰霜雨露汽雾雪还是水分子。同理，你所尝觉的一切有味无味相还是此“尝觉”（尝性）本身！故舌根上出去的只是“尝觉”（尝性），不管尝什么，只是尝性朗朗现前！

身根上，无触性不现有触无触相，见有触无触相就见真空周遍的立体触性，任一有触无触相皆显触性真空绝对。何以故？触觉有触是觉，触觉无触还是觉，此身根之“觉”不受有触无触的影响，不受醒睡死活的影响，所以触性是独立绝对的！既然触性是独立绝对的，那一切相对的有触无触相皆现在非有触非无触的触性中。当你身根触觉有触无触相的同时，你返观就见到非有触非无触的身根之“觉”，此绝对的身根之“觉”，不觉有触就觉无触，始终此身根之“觉”不间断，身根时时有觉（觉有触无触），不可须臾离！身根之觉东南西北上下都存在，这说明你的身根之“觉”与空间无关；你在春夏秋冬、昼夜亦有一个如如不动的身根之“觉”，这说明身根之“觉”与时间无关。于时空无关的身根之“触觉”永恒存在，周遍法界，此“触觉”犹如一个一无所有的立体真空的无相之相（亦如立体真空之镜）囊括着身根上所“触觉”的一切立体的有触无触相，如冷热酸麻痒以及离合滑涩的一切有触无触相，皆在此一无所有的立体真空的无相（之实相）的触性中存在和显现。所以，你身根上所触觉的一切离合滑涩之相，只说明了此一无所有的立体真空的无相的身根之“触觉”存在，亦即触性真实不虚，如如不动，不管你触觉有触无触的一切相，只是身根

寂然不动的触性在应对你所触觉的一切有触无触相！所以，当你触觉一切有触无触的相时，正好说明你不动周圆的身根之“觉”（触性）中现出你要触觉的一切。你所触觉的一切不离此身根之“觉”（触性），而且还是此身根之“觉”（触性）循业所现之相（“唯识所现”），犹如橡皮泥捏塑的一切形象，还是橡皮泥本身。同理，你身根所触觉的一切有触无触相还是此身根之“觉”（触性）本身！故身根出去的只是身根之“觉”（触性），不管你触觉什么，只是触性朗朗现前！

意根上，无觉性不现有念无念相，见有念无念相就见真空周遍的立体觉性，任一有念无念相皆显觉性真空绝对。何以故？意根上知有念相是知，知无念相还是知，此“知”不受有念无念相的影响，不受醒睡死活的影响，所以意根觉性是独立绝对的！既然觉性是独立绝对的，那一切相对的有念无念相皆现在非有念非无念的觉性中。当你知有念无念相的同时，你返观就见到非有念非无念的意根之“知”，此绝对的“知”，不知有念相就知无念相，始终此“知”不间断，时时知（有念无念相），不可须臾离！你东南西北上下左右的任一时空点，都有一个意根之“知”在，这说明“知”与空间无关；你在春夏秋冬、昼夜老少时，亦有一个如如不动的意根之“知”，这说明意根之“知”与时间无关。于时空无关的“知”永恒存在，周遍法界，此“知”犹如一个一无所有的立体真空的无相之相（亦如立体真空之镜）囊括着意根上所知的一切立体的有念无念相，如喜怒哀乐、忧悲苦恼等的一切有相及其无喜怒哀乐、忧悲苦恼的无相，所谓一切有念无念、有想无想、有思无思的相皆在此一无所有的立体真空的无相（之实相）的觉性中存在和显现。所以，你意根上所知的一切有念无念之相，只说明了此一无所有的立体真空的无相之“知”存在，亦即觉性真实不虚，如如不动，不管你知什么念相，只是寂然不动的觉性在应对你所知的一切！所以，当你知一切你所知的念相时，正好说明你不动周圆的“知”（觉性）中现出你要知的一切。你所知的一切不离此“知”（觉性），而且还是此“知”（觉性）循业所现之相（“唯识所现”），犹如镜体中现出的镜像，镜像还是镜体本身。同理，你所知的一切念相还是此“知”（觉性）本身！故意根出去的只是此“知”（觉性），不管知什么，只是意根之“知”所代表的觉性朗朗现前！

六根性只是一性，即真空本性。真空本性不以六根而存在，没有六根

的小我时，真空本性的空性大我如如不动、永恒存在。任何众生原本真实存在的只是真空的空性大我，此空性大我因一念无明形成三细六粗的极性对待相，才有小我的出现以及小我所对的世界存在。虽然出现小我的心身世界，但空性大我不受小我身心世界的影响，空性大我如如不动，是真空绝对的周遍法界的永恒存在，不管你在十法界的哪一道，空性大我的一无所有性、真空绝对性、无限周遍性、如如不动性、永恒存在性依然存在。也就是说，空性大我与你有没有小我无关，众生的小我是业报身，佛和大菩萨的小我是妙有身，是一个度化众生的工具。对众生来说，如如不动的空性大我通过小我的六根变成了六根性，六根性循业变成了六根门头的有相和无相。众生因在有相和无相的对待相中迷惑不解，不能明见心性而在六道中生死轮回。

现在你要解脱，必须先要知道你有一个如如不动的真空本性，通过六根就叫六根性，六根性仍是真空绝对的属性。六根性不受时空的影响，也不受六根门头有相无相的影响、醒着睡着的影响以及死活的影响，六根性独立存在。六根性一性，即真空本性。你只要从六根性归到只有真空本性，你就能够解脱小我对六根门头有相无相的迷惑及颠倒。既然真空本性如如不动不受影响，那它在哪儿呢？真空的自体本性（空性大我）通过小我的六根全成了小我所体现的一切相用。如你会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，这都在给你指示你有真空绝对的本性，你有一个如如不动的空性大我。无真空本性就不会有起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为的一切相用，见这一切相用直下就见真空本性，亦直下就证明你有空性大我存在。何以故？你的起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为与时空没有关系，你在任何时空点都会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为。所以，你起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为的相用就表达、指示、证明你有一个绝对的体性存在。所以，当你起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为时，你就明白这是因为你存在一个绝对真空的本性而有！

你稍微留心注意一下，你小的时候会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，你到长大及至衰老，你还会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为。事实上，你醒着睡着都会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，连你死了也会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为。这就

说明，你会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为与时间无关。你在东南西北、四维上下都会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，这就说明你的起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为与空间无关。什么东西与时空无关、与醒睡无关、与死活无关呢？只有真空绝对的本体本性，只有空性大我才与时空无关、有相无相无关、醒睡无关、死活无关。你看，你的起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为也与时空无关、醒睡无关、死活无关。这就说明了，你起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，正证明了你有真空绝对的本体本性，你有“寂兮寥兮，独立而不改，周行而不殆”的空性大我。

古大德们证到吾人有一个真空绝对的、一无所有的、一相无相的、周遍法界的、如如不动的、常住不灭的真空本性、空性大我，正在利用小我的“工具”进行起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为。如“空手把锄头，步行骑水牛”的公案就说明了这一点。空手怎么能把锄头呢？步行怎么能骑水牛呢？这是指真空本性在运作施为，在手曰捉持，在足曰行走，是真空本性驮着小我行走，是真空本性运作着你会行住坐卧，是真空本性的“密作用”着你才会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为。是真空本性的“密作用”，你才会把捉锄头，运足奔走。是真空本性的“密作用”，你才会见闻觉知。百姓日用中天天受真空本性的“密作用”而进行起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，但“百姓日用而不知”，故明见真空本性的“君子之道鲜矣”。人们认为是手把锄头，是足在奔走，不知没有真空本性手、足都不会把与行，死人手足还在，但不会把、行。懂得这个道理，就知道见闻觉知的功用实乃真空本性借用小我这个“工具”之所为！所以，时时有见闻觉知，就是真空本性不间断、离不开、永恒存在的见证！故以时时有见闻觉知、起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为来明心见性，不以方便乎？！

每个人时时有见“光”（见性）、时时有闻“光”（闻性）、时时有觉“光”（嗅性、尝性、触性）、时时有知“光”（觉性），此时时能见闻觉知之“光”正是本性灵光之独耀，此时时有所见闻觉知之相“光”，也是说明真空本性的灵光朗朗现前。所以，明心见性并不神秘，时时有见闻觉知，时时能起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，正说明真空本性不可须臾离，可离非真空本性也！以此明心见性，有何难哉？！



◎ ①无真空不现一切法，见任一法即显真空存在。一切法在真空中，只要见“有”皆在真空中。“一切诸法具足本际及（前）中后际”，就是说任何一法，都在指示、证明周遍法界的真空本性，任何一法的存在就具足无限真空绝对的寂灭本性。

②真空本性 → 六根性 → 有相无相 → 真空本性，真空本性中所显现的六根性及六根门头的一切有相无相，不离真空本性，即是真空本性，故只有真空本性。所以，有相无相即真空本性，真空本性与有相无相无二无别，只是一个。何以故？一切相不排真空故，一切相本不生灭故，所谓“妄本不生”故！

③任一法相事物皆是真空本性本身，“一切法实相”，“当知一切法如”，“一切法真如体故，一切法现在真如体故”。一切法相事物只是用来指示真空本性真实不虚的，也指示、证明一切法相事物只是真空本性本身。

④一真一切真，万境自如如，如如之心才真实。只有真空本性，此之谓一真也！其他的凡所有相皆是虚妄，一切虚妄相皆是真实的真空本体本性本身，故一真一切（一切虚妄相）真！宇宙万法、世界万象、一切万境皆是真空本性本身，故说万境自如如。你能认识到宇宙万法、世界万象、一切万境只是真空本体本性本身，这就才叫“如如之心”。此“如如之心”就是《金刚经》所讲的“应无所住而生其心”，不住宇宙万法、世界万象、一切万境的相，而生“如如之心”，亦即只生只有如如不动的真空妙心。

⑤只是一个无一个，唯此一心，只此觉性，本无一物，这就是如来的正法眼藏。正法眼藏直指涅槃妙心，只有涅槃妙心，所谓只有实相无相的真空绝对之体性，此是如来最微妙的法门，也是三世诸佛的“佛眼”。此正法眼藏“不立文字，教外别传”，从如来“今付无法时”起，“付嘱摩诃迦叶”，直至今天仍是解脱众生的最重要的法门、最简捷的法门、最直接的法门、最具正法眼的法门。

### “法本法无法”

◎ “法本法无法”：无法者，真空也，无真空不现一切法。“无法法亦法”：无法的真空如何见？“法”者，是指依据也；“亦法”者，指有限、有形、有相的“有”法；“法亦法”者，指见“有”法即见“无法”。“今付无法时”：只有真空本性。“法法何曾法”：“一切法真如体故”，“一切法

实相”，“一切法如”故。

## 认识先有真空，归到只有真空

◎ 任何一个修习者，你先从你自身在哪里问起，你不是在地球上吗？地球不是在宇宙的总星系中吗？总星系不是在虚空中吗？总星系和你都是色相，虚空是无色相，抽象到只有色相和无色相的二相。有色无色（非色）的对待在哪里呢？就在非色非非色或非色非空的绝对中。此绝对只能是真空，非真空不能绝对，所以如来说“空生大觉中”，此“大觉”就是真空绝对的本体本性。可见，一切的空有、色空、有相无相、有情无情、阴阳、男女等的相对皆不离绝对的真空（大觉），见任一法相事物皆在真空中，亦即一切相对的法相事物皆“装”在绝对的真空中，故见任一相对就见绝对，见任一法相事物就见真空，因一切皆在真空中。无真空不现任一物，故见任一物即是真空中所现物，故先有真空，后才有物。任一物的色相连虚空相都不能影响，何况能影响非色非空的真空吗？所以，真空是独立绝对的唯一真实存在，任何相对的事物不但不离真空，而且还是真空本身。故知一切物皆虚妄不实，只有绝对的真空才是唯一真实的“存在”。这唯一真实的真空绝对就是你的本体本性，也是宇宙万物的本体本源，亦是一切有情众生的空性大我。你能认识到任一法相事物之前先有真空，是真空这个“活物”给你产生一切法相事物，所产生的一切事物不离真空，即是真空，最后归到只有真空。这就是你明心见性的途径，也是你解脱的关键所在，更是你成佛最重要的基础。

◎ 入在真空中诵念一切经文，此经文的威神之力则传遍整个法界，就能自动地度化有缘的众生以及利益一切众生。

◎ 没有分光棱镜之前就有白光先存在。同理，没有心身的小我和世界之前先有空性大我；就是有心身世界的“七彩光”仍是空性大我的“白光”，所谓“只有自己”！一无所有的空性大我永恒存在，常住不灭，与任何条件无关，不受任何因缘所影响！你的一切运作施为皆在空性中进行，起自空性，还归空性，始终只是空性本身。

◎ 凡是有起始变化的东西，总产生于未起始变化的空，直推至真空，即一切运动变化的有始终的事物皆产生于真空的绝对中，故知先有如如不动的永恒常住的“空”，然后才有法相事物、根尘识空、心身世界的各类

“有”，而且一切有不离真空，即是真空本身！所谓无真空不现一切有。一切有本来不有，故知一切有虚妄不实，终归于真空，亦不影响如如不动的真空。何以故？一切有和真空同时同座，无二无别，只是一个！犹如大海（喻真空）中的水泡（喻一切有），不离大海，还是大海本身。无大海就无水泡，故水泡皆起自大海，亦即一切宇宙万有皆起自于真空的一无所有一何也？先有真空故，真空无先后故，但因小我而有生灭运动的幻相，故说先有“空”，先有真空！

### 你怎么知道有根性、真空本性在？

◎ 众生有见闻觉知正说明根性在。何以故？因根尘对待的二相都是无情之物，你的六根是碳氢化合物组成的无情物，你所对应的六尘本身就是地水火风及各种元素组成的无情物。无情不会见闻觉知，但众生有见闻觉知，不就说明众生有根性存在吗？所以，众生只要有见闻觉知，就说明根性真实不虚。因根性不受任何有情无情的影响，所以根性是独立存在的真空本性，只是体现在六根门头就叫六根性。明白这一点，你只要有见，此“见”即是性，“见”之一字就是你明心见性的众妙之门。同理，你只要有闻，此“闻”即是性，“闻”之一字就是你明心见性的众妙之门；你只要有觉（嗅觉、尝觉、触觉），此“觉”即是性，“觉”之一字就是你明心见性的众妙之门；你只要有知，此“知”即是性，“知”之一字就是你明心见性的众妙之门。你就知道见闻觉知即是性！吾人时时有见闻觉知，正说明时时有诸根性真实存在，也是诸根性存在的见证和结果。

一切根尘识空的所见闻觉知相，正是能见闻觉知的根性所显现的虚妄幻化相。六根门头一切显现的相皆在根性上显现，因为六根的无情物出去的只有根性，别无它有。一切六根门头的有相无相皆是六根性循业变现而成的幻化相。你若在六根门头不分别一切幻化相，这些幻化相直下就是真空绝对的六根性本身！故知六根性和六根门头的一切有相无相无二无别，只是一个，故见六根门头的任一相即见其根性。何以故？一真（真空绝对的根性）全妄（六根门头的一切幻化相），全妄皆真。根尘识空皆现在根性中，亦即皆现在真空本性中，皆是妙明真心中物！只见妙明真心，就叫明心见性。

◎ 根尘的无情中产生有情的识，根尘的无情为色法，受想行识的有

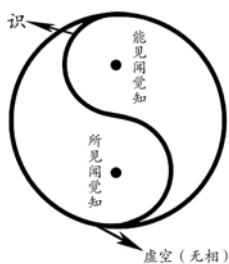
情为心法。无情的色法现在真空本性中形成有情的心法，心法色法皆是真空妙性中所现物，故根尘识空无一不是本心本性中所现物。所以，色法心法的五蕴不异、即是真空本性。起自本心本性中的五蕴，不离本心本性，即是本心本性，故二者是不异、即是的关系。那就说明五蕴本来不有，只有真空本性，所以《心经》讲“是故（真）空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界乃至无意识界，无无明亦无无明尽，乃至无老死亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故”。“以无所得”就是真空绝对，只是一个真空绝对，只是一个妙明真心，在六根上只是一个根性，一切五蕴、六根、六尘、六识、七大等一切法相，只证明有根性在，你有真空本性如如不动。所以，如来说“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”。

◎ 众生见相皆迷惑，故见相迷惑者即为众生，若能见相就见根性，则即非众生。故众生从时时有见闻觉知入手，知有本心本性真实不虚，此为方便的突破方法！何也？根尘的无情怎么能产生有情的识别？时时有见（见闻觉知）就显根性……

◎ 舌根上正辣正苦，身根上时时觉冷觉疼，耳根上时时声鸣，眼根上时时见相，鼻根上时时闻香，意根上时时有念，说明什么？当下眼耳见色闻声，你悟到了什么？

### 如何不迷惑相？

◎ 根尘已是一念无明极化所形成的对待相，犹如太极图的阴阳两半。根性是真空本性通过六根而形成的，其根性的功用就是能见闻觉知和所见闻觉知。太极图的阳半代表能见闻觉知，阴半代表所见闻觉知，亦即太极图中的阴阳两半及“S”线就代表根尘识的有相，而太极图的外圈就代表虚空的无相。所以，太极图就代表了根尘识空的一切相。太极图所代表的根、尘、识、空的对待相皆现在无极所代表的绝对的真空体性中，因“无极而太极”，使无极的真空体性



现出了太极的根、尘、识、空的相，亦显示出色法心法的一切相用来。你只要知道“太极本无极”，见太极根尘识空所表达的起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为的一切相用，直下就见无极的真空体性，这就是所谓

的体相用一如。知此就不迷惑一切相用了，而且从此在一切相用中直下就见无极本性。

### 自心现量和圣智现量

◎ 自心现量和圣智现量：无自心（真空妙心、本心）不现一切量，见一切量只见此心；无“大觉”（妙明真心、妙真如性）不现一切空有相，见一切空有相即见大觉。前者是大中现小，后者是小中现大。众生是自心现量，是循业发现一切对待的相，这一切对待的现量皆因众生有真空妙心的本心才显现出来，故见一切现量就见本心。圣智现量是大觉如来的无量之量，是如来一相无相、真空绝对、不动周圆的无量之量，亦即只是一个无一个的法身遍满，所谓涅槃妙心者也！亦即唯此一心、只此觉性的本无一物之现量，所谓圣智现量。

### “寂灭现前”

◎ 一切在虚空中，虚空在真空中，所谓“空生大觉中，如海一沤发，有漏微尘国，皆依空所生”。故一切众生在国土中，国土在虚空中，虚空在真空中，真空囊括众生、国土、虚空等的一切相用，故一切相用皆在真空的体性中存在，而且一切相用即是真空体性本身。故见相用即见大觉的体性，到此就是“寂灭现前”。何以故？大觉是非虚空相非有情无情相的真空体性，是寂灭不动的如如本体。所以，见一切有情无情及虚空的相用即见寂灭的大觉。无真空不现一切的一切，故见一切的一切即见真空本身。如此，就“生灭既灭，寂灭现前”。

◎ 众生都在生灭运动的变化相中存在，一切生灭运动的变化相都在寂灭的本体本性中存在，无寂灭的本性就无生灭变化的一切相，故见生灭变化的一切相直下就见寂灭的本性！连生灭变化的相也是寂灭本性本身，这就从生灭变化的相中直入不生灭不运动不变化的寂灭本性，此之谓“生灭既灭，寂灭现前”。

◎ 无情说法，“枯木里龙吟”，“你问露柱”，“片石在哪里？”此皆是见相见性，见生灭变化的就见不生灭不变化的。百丈拨火悟道，是眼根上见到生灭的相直下就见到不生灭的寂灭见性。石头自回的“火星飞溅，原在这里！”亦是从生灭的火星相上见到不生灭的寂灭见性。圆悟克勤鸡

鸣悟道，就是在耳根上见到生灭变化的声相，直下就见不生灭的寂灭闻性。香严击竹悟道，亦是耳根上见到寂灭的闻性。“你是慧超”，这是从意根上生灭变化的相中直下见到不生灭的寂灭觉性。东山水上行、三七二十一、古镜未磨等的公案，皆是从意根生灭变化的相上直下见到不生灭的寂灭觉性。见相见性，见点见全体，见运动变化的就见不运动不变化的，见相对的就见绝对的，见有限的就见无限的，见一切相就见真空。何以故？无根性不现六根门头的相，故见相见性；无全体不现点，故见点就见全体；无寂灭不动的本体本性不现运动变化的一切相，见运动变化的一切相就见寂灭不动的本体本性；无绝对不现相对，见相对就见绝对；无无限不现有限，见有限就见无限；无真空不现一切相，见一切相就见真空。从此入手，就入“生灭既灭，寂灭现前”。一切有限的运动变化的相对的相，直下只是无限的、寂灭不动的、绝对的真空体性，就只有寂灭的本性了，别无它有，这才是真实的“寂灭现前”。所以，如来讲“诸法从本来，常自寂灭相”。

◎ “觉海性澄圆，圆澄觉元妙，元明照生所，所立照性亡。迷妄有虚空（太极的圈为虚空），依空立世界（指太极的阴阳两半所代表的有情无情，亦即太极全体也），想澄成国土（无想无知觉的阴半为无情），知觉乃众生（有情有识有知觉的阳半为众生）”。如来的这一段话，是讲本体是寂灭的大觉海，觉海周遍法界、清净本然。因不了大觉海的究竟一相，产生一念无明而生能所，失去了一相无相的妙明之大觉，从而三细六粗的层层极化，形成了虚空、世界、国土、众生，所谓一切有情及无情。如来的本意是让人们从生灭变化的一切相中见到“觉海性澄圆”的本体本性，亦即从虚空、世界、国土、众生的一切有限的、相对的、运动变化的相中，直下见到无限的、绝对的、寂灭的真空本性，这就叫“归元性无二”。如何归到“性无二”的本源呢？这就是其中的“归元”之一法！



## 只是一大就无大

◎ 无大不现小，见小就见大，这是小中现大。无小不显大，见大就明小。知小即是大，大中现小就无小，何以故？小起自于大，不离大，即是大，故只是一大。“法法何曾法”？小不增减大故，故知本无小。无小焉有大？故只是一大本无大！亦即只是一个无一个！

## 没有大过根性的，故只有根性本身

◎ 任一法相事物都小于根性。何以故？任一法相事物都是相对，而根性是绝对，因一切相对都“装”在绝对的根性中，故没有大过绝对根性的。既然一切法相事物的小都“装”在根性的大中，这就说明无根性的大不现一切法相事物的小，故见小就见大，见法相事物就见根性，亦即“点即全体”，见有限就见无限。所以，六根门头只要有相在，就直下从有限的相中见到无限的根性，这就叫见相见性。

吾人六根门头都是有限的有相和无相，无相亦是有限，如色处非空，空处非色，故色、空都是有限的相。见任一有限的相即见无限的根性，这就是小中现大，见小就见大，见有限就见无限，见相（是相必有限）见性（根性必无限），见法相事物就见真空本性。所以，六根门头有见闻觉知就是因根性、真空本性的缘故，故见闻觉知即是性。

见双手在哪一方？见双手在十方。何也？见小见大，见有限见无限，见点见全体。什么是曹源一滴水？是曹源一滴水。见水滴的小就见见性的大，故水滴遍满法界，答“是曹源一滴水”，这就叫“是名某某”，是曹源一滴水。两腿在何方？两腿在十方。见点、有限、小就见全体、无限、大。何也？凡有限的点的小总产生于无限的全体之大，产生于无限、全体、大的有限、点、小总不出无限、全体、大，而且还是无限、全体、大本身。无限、全体、大是一无所有的毕竟空。故有限、点、小本不存在，只存在无限、全体、大的真空本性！那什么是“曹源一滴水”？意根上有限的相和眼根上有限的小水滴（点）直显一无所有的无限的真空本性，只有周遍法界的本性、不动周圆的本性，一切有限的相只表达、证明无限周遍的寂灭本性本身，只有本性，故曰“师祖西来意，庭前柏树子”。

“好雪片片不落别处”，见片片有限的雪即见无限全体的见性，而且片雪即是见性本身，故只有无限、全体的见性，哪有雪？何为雪？见小见大，见有限见无限，见相见性，见五蕴即见真空，因真空中没有五蕴，故只有真空的根性和真空的本性。那你说，片片好雪落在何处？眼根上出去的只是见性，眼根上显现的一切还是见性本身。到此，你说还落何处？！“一切法如”故，片雪亦如，只是一如，还落何处？不落何处，只是一个如如之心。只是一个立体真空的大圆镜，一切法相事物只是真空立体大圆镜上的立体镜像，一切镜像（镜像喻有限、点、小，镜喻无限、全体、大）

只是镜体本身。如果你不明白一切镜像处即是真空本体处，那你一定著在镜像中不见镜子，这正就是如来所批评的“相似般若”。“照见五蕴皆空”是指五蕴即是真空本身，亦即真空中本无五蕴，只有“以无所得”的真空，别无它有，这才是真实般若波罗蜜。

**“一切法空说为法界”，“一切法无常亦不失”**

**“一切诸法悉是实际”，“一切法亦无法可得”**

◎ “不见一法然非法界”，“一切法空说为法界”。可见，二相说的法即是一相无相的一真法界，一切法和法界只是一个。何以故？“诸法本无”，“法法何曾法”？故一切法不排法界，只是法界。法界一无所有，便入无生法忍！因法是二相才有，一相无相，一无所有（“一切法空”）即是法界。可见，二相的一切都有等于一相的一无所有，故“一切法（虽）无常（但）亦不失”。一切法虽无常虚幻，但其体却是一相的真空本性，故“亦不失”，永恒常在！

“法界一相”，“诸佛一相”，所以“所言佛者即是法界”。“佛是一相”，一相无相无法，“若知无法，即是佛智”，“当知佛智无法可知”。何以故？“一切诸法悉是实际”，唯此一实际，见诸法即是实际，就无诸法了，只是实际。这就是“今付无法时，法法何曾法”？所谓“一切法亦无法可得”，因一无所有等于一切都有，一切都有等于一无所有，故“一切法亦无法可得”。虽“一切法亦无法可得”，但“一切法非常非失”，“一切法无常亦不失”，一切法和真空本性无二无别故，只是一个故。

### 性空真现量，性现量真空

◎ 性空真现量——五眼六通皆是真空妙有。

性现量真空——破四相一法不存，妙有还是真空。

◎ 说福德（现量）时福德（现量）是真空，性福德真空，性空真福德。

### 以太极说诸识

◎ “元依一精明，分成六和合”。一精明为妙心，六和合是指六根与六尘之“和合”，绝对的一精明分成相对的六和合，所谓“无极而太极”，



一念无明从非极性到极性。见分攀缘相分的六种“仪器”（能缘）为六根。阳半见分为七识的“小我”，阳半的“鱼眼”为六识（意根为七识，主思量），主分别，前五识和六识结合同为分别的功用，成就前五识！

### 演化而成的

◎ 演化中产生的一切是因需要而产生的，为什么眼在前方？注意力集中攀缘对方；耳在两方，是因为同时要听各方；鼻舌要相互分别才能作出决定，如闻着能吃才开口等……六根的一切功用都是以需要作用于真空本体而产生的，以此就知道信息结构主导着物质、能量、信息的三大世界。

◎ 六根都可以互用，因每一细胞都全息着整体，每一根强化可以代替其它诸根。因为一切诸根都是依业信息结构演化产生的……

◎ 六根六尘因“S”线同时出现，无六根就无六尘。但六根性通过六根可互用，如阿那律无目而见，跋难陀龙王无耳而听，旃伽神女无鼻闻香，憍梵钵提异舌知味，舜若多神（虚空神，有形必有识）无身觉触，大迦叶“久灭意根，圆明了知，不因心念”。可见，不借助浮尘根亦可见闻觉知。信息态、能量信息态、物质能量信息态皆是因“S”线的业信息结构演化而成的。

### 只唯自心自性，只唯六根性 只唯真空本性，只有真空

◎ 真空本性通过六根的“分光棱镜”成为六根性，真空本性出六门成见性、闻性、嗅性、尝性、触性、觉性等。从六根门头出去的全是根性，只是根性，别无它有。从眼根出去的只是见性，全是见性，其它诸根一样。不管根性显现成什么样的相状（有相和无相），仍只是根性。如眼根出去的见性变成了明暗色空的相，但明暗色空的相仍是见性本身。凡所见相只是根性本身，眼根所见的明暗色空的一切相，还是见性本身，因为真空本性通过眼根只有见性，别无它有！至于见性循业显现成什么相，那只是见性所具有的，不离见性，本身还是见性！色相是见性本身，空相是见性本身，明相暗相还是见性本身！也就是说，从眼根出去的显现相只有见性，只是见性，全是见性。

同理，从耳根出去的显现相（有声相和无声相）只有闻性，只是闻性，

全是闻性。从鼻根出去的显现相（有香相和无香相）只有嗅性，只是嗅性，全是嗅性。从舌根出去的显现相（有味相和无味相）只有尝性，只是尝性，全是尝性。从身根出去的显现相（离相和合相）只有触性，只是触性，全是触性。从意根出去的显现相（有念相和无念相）只有觉性，只是觉性，全是觉性。这就再无六根门头的有相、无相了，只惟根性呈现有相无相，根性呈现的任何相还是根性本身，就只是根性了，别无它有。于是你就明白，六根门头所展现的只是根性，这就是“诸法本无”，对待不有，只惟根性独尊独存，那怎么不入无生法忍呢？那怎么能不明心见性呢？你只要明白这一点，你就在六根门头得到解脱。这正是使汝解脱是汝六根的妙法！

六根性只是一性——真空本性。可见，真空本性通过和不通过“分光棱镜”的六根，真空本性都不受影响，始终还是真空绝对的属性！即使真空本性通过六根的“分光棱镜”变成有相无相的“七彩光”，但“七彩光”一合还是真空本性的“白光”！这就说明了，真空本性中起来的一切（根尘识空、法相事物、心身世界）不离真空本性，还是真空本性本身！从而就进入了只有真空本性，别无它有，此之谓“惟此一心，只此觉性，本无一物”者也。以此就入只是一个的无生法忍，直至只是一个无一个。

修法上先进入只有六根性，只有真空本性，所见闻觉知的一切根尘识空相，只是“宣说”根性、真空本性的“大善知识”，亦是“指示”你入只有本心本性的“大善知识”。只有本心本性，没有相（相即是性），没有法（“一切法皆本性空”、“今付无法时，法法何曾法”），只惟空性大我独尊！

◎ 六根出去的只是根性，物物只是根性的现化相，所以物物皆性，物物皆心，物物在表达本心本性，物物只是本心本性的存在方式。唯此一心，就是转物为心；只此觉性，就是转相为性。“若能转物，则同如来”，若能转相，“见诸相非相，则见如来”。只唯此心此性，本来无一物，本来无一相，就不需要“转”了，也不需要“见”了！何以故？物即是心，相即是性，所谓见闻觉知只唯自心自性！

◎ 六根门头的一切相（根尘识空、法相事物、心身世界）皆在根性海中起伏，只是根性的一相无相，故只要一入性海，就是入“一实观”，无始劫的结使便一时消灭。何以故？六根门头只是根性故，别无它有，你就没必要再分别执著了。你见一切法相只见根性，只见真空本性，只是一

个空性大我朗朗现前。上根利器者直入此性海，直入此真实观，这正就是如来直指涅槃妙心的“正法眼藏”。

◎ 真空本性中起来的一切，只是用来表达真空本性的，别无它用！若有它用，则是生死轮回之因！一切的法相事物、根尘识空、心身世界只是用来显示它是真空本性本身的，这才是正用！何也？无真空本性不现一切有，见一切有只见真空本性，故“百草头上祖师意”！六根性中产生的一切皆是根性本身，何也？六根之门出去的只有根性，别无它有！至于六根门头的有相无相，那只是六根性循业所现之相，犹如一切手势皆显示一只手，一切镜像只显示一镜体，橡皮泥捏塑的一切相还是橡皮泥本身！所以，六根性循业所现的一切相（有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念）只是根性本身，这就是六根解脱的最简捷法门了。

◎ 在六根门头回头是岸，不见相（不著相，不分别相），只见性（就是真心），只是根性，只是此心此性。体悟根性时时不间断，如如不动，周遍十方，了了分明。自己亦是自己根性中所现物，眼根上更为清楚，你自身也是你见性中所现的一色相，色即是真空的见性；你也是你见性中所现的一物，物即是心，故见色见物只见你真空见性的自心自性，你就发现主客内外咸是见性中所现之相，一切色相和物相皆是见性本身。于是，只见见性周遍法界，无边无际，永恒存在，循业应现所见的一切法相，只在性海中起伏生灭，相再变根性不变，本来如是，如来就叫“性自尔”，亦称为“前后中际常本性空，未曾不空”。一切六根门头的相不离根性，即是根性，故只有根性，能见所见只是根性本身，自然就入只此根性，只此真空本性，只是一个空性大我，唯我独尊！

修法中，要先见根性，用返“见”观见性，返“闻”观闻性，返“觉”观嗅性、尝性、触性，返“知”观觉性。然后，明见根性就是明心见性，从而明悟心身世界的依正报皆在根性中，亦是根性本身！最后就只有根性，只有真空本性，只有空性大我。至此，一生解脱无疑。

◎ 宇宙万物在虚空中，虚空在大觉中，亦即虚空在真空中。可见，一切的一切皆在真空中，连你自己也在真空中，真空就是妙明真心、妙真如性、真空本性。当有你时，真空（妙明真心、妙真如性、真空本性）称之为六根之性；若无你时，便为真空本性、妙明真心、妙真如性。此真空

与你存在不存在无关，真空如如不动，一无所有，故真空遍一切有处，一切有处无不是真空处！当有你时，你六根门头的一切相（有相无相）皆是根性中所现物，亦即真空本性中所现物；若无你时，则无六根，此真空便是你的空性大我！这就说明，有六根（小我）时，真空成六根性，循业发现六根门头的一切相（有相无相）。现在你只要明一切相皆是根性所变现的，亦即真空本性的存在方式，就直下在心身世界、根尘识空、法相事物中见真空。

了透不排真空原理，就见物见心，见相见性，见相用见体性，见六根门头的有相无相只见真空，只有真空。若无六根时，就是无环中点，无“S”线，只是一个无极的本体，真空的本性，一相无相的绝对，也就是只是一个空性的大我。无六根时则无我，无我则无业，无业则无“S”线，无“S”线则无思，无思则无任何相现，无相现时为大涅槃。大涅槃则为本体本性本根本源本来，此为诸佛之法身，吾人的空性大我、法身慧命、大觉、圆觉、圆融宝觉、妙真如心、妙真如性、真空本性、本性空、性自尔……故唯此一心、只此觉性、本无一物者也！

◎ 如来说：“见即为妄。”“何以故？一切万有，无生无相，本不自名，悉皆空寂”。“一切众生身亦如是，身尚不有，云何有见？”只有真空，真空所现还是真空！

### 抽S线“名大涅槃”

◎ 真空本无一相，只因有六根的存在，才有六根门头的一切相，若无六根，自然无思无为。真空没有被极化，绝对无一物，因一念无明，遂生“晦昧虚空”。然后，“随有所念，境界现前”，亦即随有“S”线的业信息结构，则依正报现前，心身世界同座同时出现。若无六根，则无阳半之心身，无心身则无思，无思则无“S”线，无“S”线则阴阳两半顿时消亡，故只有无极的空性大我，所谓“尽诸动念，思想心息，如是法相，名大涅槃”。

### 只用此“见”来见性

◎ 人们睁眼闭眼总有见，此“见”就是见性，此“见”与睁眼闭眼无关，总是有“见”不断，就是眼瞎了还有“见”，只是见黑！为何“见”

不断？因为不是眼见是心见。妙明真心、真空本性不间断，故体现在眼根上的见性不间断。见性无法消灭，也无法离开，故时时有见，见不断，还能见，不受时空的影响，见明是见，见暗是见，见色是见，见空是见，只此永恒存在的不间断的能见，就证明你的见性如如不动，真实不虚；你的真空本性如如不动，真实不虚。抓住“见”不断，无法断，睁眼闭眼都是“见”，有眼无眼总有“见”，醒着睡着还能“见”，死着活着“见”不变。二相中永恒存在的“见”，正就是一相见性如如不动的表达方式。以此不间断的“见”，你就能明“见”你的见性，这个就叫明心见性。此见性性一切法相事物、心身世界、根尘识空、宇宙万物！无一物不在此见性中！山河石壁也不阻挡不了，此见性“穿透”一切物，此见性循业变成了一切物，一切物只是此见性所显，只是此见性本身，犹如橡皮泥捏塑的山河石壁本身还是橡皮泥！

### 相外无性，性外无相，见相见性

◎ 相外无性，性外无相，这不就说明了相不排性吗？这就是不排真空原理。根性是真空的，一切相即是真空本身，故相外无性。是真空本性循业展现出虚妄幻化相，虚妄幻化相是因小我而有的水月镜花相，实无水月镜花，水月镜花处即是水与镜，故一切相处即是真空本性处，故曰凡相处即是本性处，性相不二，见相见性，这就方便了。何处无相？处处有相，时时有相，不是见有相，就是见无相，无相也是相，如眼根上的虚空相，也是真空的见性所现的相，故性外无相，见相只见真空的见性。明白此道理，一生中找不到一个无相处，相外无性，相即是性，这你不就时时见性吗？这不是就证明本性时时不可离、不间断吗？！见你心身和世界的相，直下相外无性，皆是见性所现之相。见性周遍，所以性所显现的相也不间断，相与相之间天衣无缝地接连不断，正说明了见性不间断，所展现的一切相不间断。

### 以同时同座解除一切迷惑

◎ 体相用同时同座，真空和妙有也同时同座。因相用本无，妙有不有，故相不异性，相即是性，因不排空而同时同座。若能见相用和体性同时同座，那还有什么迷惑不解呢？相不异性，性不异相；相即是性，性即

是相，这种不异、即是表达正就是同时同座的表达。五蕴万法不异、即是真空，真空不异、即是五蕴万法，这就表明五蕴万法与真空本体同时同座。体性和相用、真空和妙有皆是同时同座。同理，六根门头的一切相和根性亦是同时同座，主客内外的所见闻觉知和能见闻觉知亦是同时同座。推而广之，一切相对和绝对无不是同时同座！应用起来就非常方便，有限与无限同时同座，有相与无相同时同座，大与小同时同座（故芥子纳须弥，一微尘中刹尘佛。何以故？大小的相对和真空的绝对同时同座故！故大与小同时同座），显现的与不显现的同时同座，枝叶花果与树根同时同座。抓住同时同座，你就能解开一切疑难问题，“不来相而来，不见相而见”，“若来已更不来，若去已更不去”，“来者无所从来，去者无所至”，“若人欲成佛，勿坏于贪欲”，“贪欲及患痴，无有能得者，是法皆如空，知是则成佛”，“见非见一相，著不著亦然，此无佛无法，知是名大智”。何以故？“不来相”、“不见相”、“更不来”、“更不去”、“无所从来”、“无所至”、佛性、“非见”、“不著”、“无佛无法”皆指不显现的本体本性；“而来”、“而见”、“若来”、“若去”、“来者”、“去者”、“贪欲”、“患痴”、“见”、“著”皆指显现的相用。显现的相用正表达的是不显现的体性，“莫见乎隐，莫显乎微”，体相用不二，正表达的是显现与不显现同时同座，体性与相用同时同座。

★坦然禅师问：“如何是自己意？”慧安国师道：“当观密作用。”

问：“如何是密作用？”慧安国师便睁眼闭眼，以示坦然禅师。

坦然禅师恍然大悟。坦然禅师正是从睁眼闭眼的显现相用中，见到了不显现体性的“密作用”。以睁眼闭眼的相用和体性的“密作用”同时同座，明悟了心性。

★六祖见僧，竖起拂子，云：“还见么？”对云：“见。”

祖师抛向背后，云：“见么？”对云：“见。”师云：“身前见？身后见？”对云：“见时不说前后。”师云：“如是如是，此是妙空三昧。”

显现的拂子相正表达的是不显现的见性，显现的相和不显现的见性同时同座，故见显现的相直下见不显现的见性，入妙空三昧。

★有女尼参赵州从谏，赵州掐女尼腿，尼惊曰：“和尚还有这个？”赵州曰：“是你有这个还是我有这个？”

赵州禅师是让女尼从显现的触感相中明悟不显现的触性，因为显现的

触感相和不显现的触性同时同座。但女尼不悟，当面错过。

★慧海禅师道：“阿那个是慧海宝藏？”马祖道：“即今问我者是汝宝藏。一切具足，更无欠少，使用自在，何假外求？”慧海禅师当即“自识本心，不由知觉”。

“今问我者”就是显现的相用，“汝宝藏者”就是不显现的意根之觉性。显现的相用和不显现的意根觉性同时同座，慧海禅师以此“自识本心，不由知觉”。

★亮座主起身告辞，正准备走，马祖大喊一声：“座主！”马祖即问：“是什么？”亮座主恍然大悟。耳根上显现的音声相正就是不显现的闻性本身，因为二者同时同座，所以亮座主恍然大悟。

★一天，山中岩桂盛开，晦堂问黄庭坚：“闻木樨花香么？”黄答：“闻。”晦堂道：“吾无隐乎尔！”黄庭坚当下“释然”。鼻根上显现的木樨花香和鼻根的嗅性同时同座，所以“莫见乎隐，莫显乎微”，不显现的嗅性正就是显现的木樨花香。

★惟俨禅师曰：“二时上堂，不得咬破一粒米。”舌根上咬破米就表示凡夫著在外相上，不见舌根的尝性。“不得咬破一粒米”正指的是不管有味无味只指尝性朗朗，因为尝性与有味无味同时同座。

★“行住坐卧，动转施为，是甚么人使作？眼见耳闻，何处不是路头？若识得路头，便是大解脱路。”吾人的起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为以及见闻觉知的一切，无不是所显现的相用。这一切相用皆因真空的体性而有，体性与相用同时同座，无二无别。若能明此道理，就在这一切相用中识得路头，得大解脱。

◎ 同时同座的应用，最常见的就是佛号与觉性无二无别。以此念佛就会念到一心不乱，直至念到弥陀念弥陀，以至如来所说的无念无分别才是真念佛。所以，佛陀讲：“云何名为念佛？”佛告舍利弗：“见无所有名为念佛。舍利弗，诸佛无量不可思议不可称量，以是义故，见无所有名为念佛。实名无分别，诸佛无分别，以是故言，念无分别即是念佛，复次见诸法实相名为见佛。何等名为诸法实相？所谓诸法毕竟空无所有，以是毕竟空无所有法念佛。复次如是法中，乃至小念尚不可得，是名念佛。舍利弗，是念佛法断语言道，过出诸念，不可得念是名念佛。舍利弗，一切诸念皆寂灭相，随顺是法，此则名为修习念佛，不可以色念佛（当然不

可以音声、念头念佛)。何以故？念色取相贪味为识，无形无色无缘无性，是名念佛。是故当知，无有分别，无取无舍，是真念佛。”

◎ 以同时同座契入真空，在万法丛中直契真空本性，直下知诸法本无，对待不有，在万相中见真空，以同时同座来入真空本来……

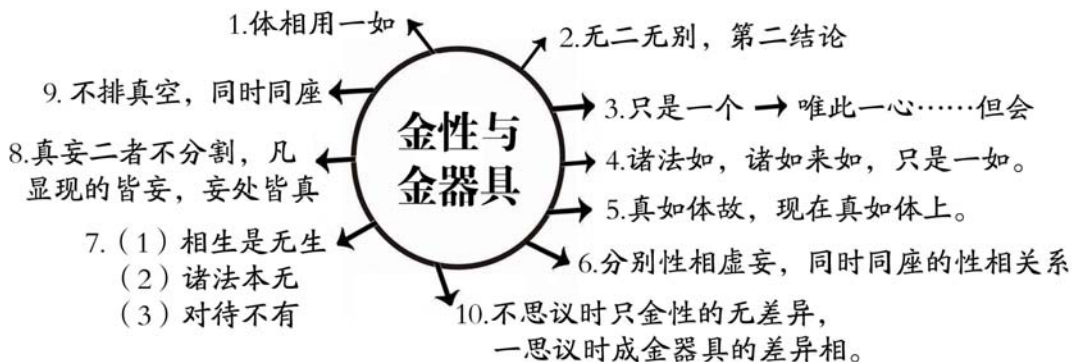
## 任一法相事物具足十方三世

◎ 一念具足十方三世，念是意根上的相，无性不现相，现相不异性。无真空本性不现六根门头的一切相，见六根门头的一切相(色声香味触法)即见真空本性。本性周遍法界，横遍十方，故见一微尘(眼根上的相)就见真空本性，即显真空本性朗朗现前，故一微尘中刹尘佛，一微尘具足十方三世的一切。同理，一念亦具足十方三世的一切，无意根觉性不现一念之相，见任一念相即见真空本性(觉性)。所以，一念也具足十方三世，一声一香一味一触亦具足十方三世。但现任一相即显真空本性真实不虚，即显真空本性的全体周遍，这正是点即全体也！

## 无限有限本性同一

◎ 无限只是自己，哪有时空？有限如切西瓜，把无限的自己切成小块，自己成了有限，除自己的有限外，全成了色与空的相了。等到恢复了一相无相的无限真空时，自然虚空粉碎，大地(色)平沉。西瓜虽然切小，但甜味如故，喻本性同一，故虚空大地与自己的本性无二无别，相不异、即是本性！

## 从金性与金器具悟解





## 本不存在，任你安排

◎ 没有的东西，根本不存在的事物，你怎么说都可以！如“哈不拉”无来无去，无实无虚……一切双否定的事物，说明本不存在，根本就没有。因“妄本不生”，看你怎么表达，只文字游戏，言语戏论，没有任何实际意义！如井中之人的公案：不用绳索出得此人，即答汝西来意。后仰山问耽原，“如何出得井中人”？耽原曰：“咄！痴汉，谁在井中？”人和井本虚妄，虚妄本不有，只有本体本性周遍，“谁在井中”？本来没有，说“如人在千尺井中，不假寸绳出得此人，即答汝西来意”，有何不可？！“一口吞尽西江水，即向汝道”，无水无人，谁吞谁？一心无内外，人等于水，水等于人（一口吞尽西江水），只是一个真的便吞尽。没有的东西任你安排，总不出只是一个真的！

## “是名某某”

◎ 只是空性大我时，只我无他，只我则无我，无我则无一切，无一一切则你怎么说都可以，故用双否定来表达本来无一切，无生无灭，无来无去，无实无虚……这如同说“哈不拉”一样，任你怎么表达皆是“是名某某”，因为“哈不拉”是根本不存在的“东西”，看你怎么说都没关系。空性大我虽不断灭，真实存在，但因只是一个无一个，其意义和“哈不拉”类似。只是“哈不拉”乃虚构，空性大我是无内外的一相，是真空绝对，虽什么都没有却非虚构，但二者共同的一点都是根本不存在的“东西”。何以故？只是一个周遍的空性大我，还说什么有没有？虽是唯一真实的本有，但却如同本无所有，“以无所得”，“毕竟空”，故可以任意表达……

## 从鸡与蛋谁先谁后说起

◎ 鸡蛋孰先？先有鸡兮先有蛋？先有鸡后有蛋，先有蛋后有鸡，是某某即非某某，鸡=蛋，蛋=鸡，鸡蛋同时无先后。无极而太极，一念无明（“S”线）阴（蛋）阳（鸡）同时顿现，一剪二鸡哪有先后？一相无相中现点，点环同时对立，无前无后。量子力学也得出：“先有鸡而且先有蛋。”何也？绝对的真空，一旦扰动，就以相对的不空出现，犹如静水一动，必然波峰波谷同时同现，无前无后。正如老子所说：“有无相生，难易相成，长短相较，高下相倾，音声相和，前后相随。”这是老子讲对待

事物的同时存在、同时出现、无有先后的道理。老子也讲，对待的事物虚妄，妄本不生，只有真空绝对唯一真实！所谓“万物作焉而不辞（产生相对的万物不离真空绝对），生而不有（‘生而无生’，‘一切诸法无生无灭’），为（用）而不恃（‘无相无为’），功成而弗居（‘凡所有相皆是虚妄’，‘妄本不生’，不著水月镜花）。夫唯弗居，是以不去（知‘诸法本无’，对待不有，相与不相空取空，故始终只是真空绝对的本体本性如如不动，永恒‘存在’。也就是说，一切相对不异、即是绝对，始终只有绝对的一真，故‘不去’）”。

### 思议与不思议的妙道

◎ 不思议即是思议。何也？不思议是体，思议是相用，体相用一如，故不思议即是思议。六根门头不思议皆是体性（见性、闻性、嗅性、尝性、触性、觉性），皆表达为能见闻觉知；思议皆是相用（有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念），皆表达为所见闻觉知。能见闻觉知的体性和所见闻觉知的相用不二，故思议和不思议同时同座，同一真空本性。只是不思议时六根性朗朗“现前”，思议时六尘相则发识见相（唯识所现），思与不思，议与不议，根性如如，本性真空绝对，只是借六根的“仪器”产生见闻觉知的功用。能在见闻觉知的功用中思而无思，无思而思，思与不思只是一个，就能明白思议与不思议的妙道。所以，不思即禅定即真空，思即妙慧即妙用。真空妙有，妙有真空，妙有不排真空，二者同时同座；说定之时定是慧，说慧之时慧是定，定慧等持，定慧亦同时同座，故思等于不思，不思等于思，因为思的太极本是不思的无极。太极本无极，太极和无极同时同座故！

◎ 无思无念时，一切可能的不可能，一切不可能的可能。何也？无思无念，只是本体本性的真空绝对，一切相对的事物本不存在，犹如抽了“S”线的太极，只存在无极的一相无相，任何相对的事物根本不有！说什么可能不可能，说什么对错，说什么存在不存在，说什么想得通想不通……总之，不思不念，无思无议时，哪有始终？故无始无终；哪有大小？故芥子纳须弥；哪有长短？故一须臾无量劫；哪有时空？“故无边刹境，自他不隔于毫端；十世古今，始终不离于当念”；二十五岁生百岁，一微尘中刹尘佛；哪有根尘？故六根遍满，六尘遍满；哪有六识？故烦恼即是

菩提，贪瞋痴不异戒定慧；哪有空有？故虚空粉碎，大地平沉；哪有真妄？故真妄同二妄，一真一切真，一假一切假，法界无差别相；哪有逻辑思维？故东山水上行，桥流水不流，三七等于二十五；哪有阴阳？故夜半日正红，“三冬华木秀，九夏雪霜飞”；哪有古今？故大通智胜佛在释迦对面，释迦成佛尘点劫，“宗三世于毛端，圆古今于一念”，“昔之日月，今之日月”；哪有东南西北？故“南面看北斗”，“东山西岭青”，“南山起云，北山下雨”，“大唐国打鼓，新罗国升堂”；哪有障碍？故“张三吃酒李四醉”，“莲花未出水时如何？”云：“莲花。”“出水后如何？”云：“荷叶。”“盏子扑落地，碟子成七块”。“一切障碍即究竟觉，得念失念无非解脱，成法破法皆名涅槃，智慧愚痴通为般若，菩萨外道所成就法同是菩提，无明真如无异境界……地狱天宫皆为净土”。“红炉焰上碧波流”，“没底篮儿盛皓月”，“天下莫大于秋毫之末，而泰山为小；莫寿乎殇子，而彭祖为天”……

无思无念时，抽了“S”线，超越了极性对待的一切观念，自然就事事无碍，法法无障，物物圆通，相相平等，所谓“一念廓然三际断，千差万别尽圆通”，“儒即释、释即儒；僧即俗，俗即僧；凡即圣，圣即凡；我即尔，尔即我；天即地，地即天；波即水，水即波。酥酪醍醐，搅成一味；瓶盘钗钏，熔成一金”。不思议时，先天八卦只是中空，笛卡尔坐标只是一零，六根门头只是真空绝对。根不存，尘不有，无尽识心汤中雪，千愁万忧日中暗，古今多少激扬事，原是梦中一盘棋。世出世法何曾法？大千世界岂有相？直下不思议，省去无量事，无修又无证，当下即菩提！

## 只有智慧认识世界

◎ 不是哪一种人、哪一类人创造世界，是智慧创造世界，与群体、个人无关。有智慧则刷新知见，无智慧只是愚痴，人数的多少不能说明问题，众寡更不是真理的标准，谁也创造不了世界。因为“若世界实有者，则是一合相。如来说一合相，则非一合相，是名一合相”，“一合相者，则是不可说，但凡夫之人贪著其事”。人水鬼火，世界相本不存在。世界相不存在，众生相亦不存在，何谈谁创造世界？世界只是循业发现不同而已。不同的众生就具有不同业信息结构的“S”线，有怎么样的“S”线就有怎么样的阴阳两半（太极的对待相）所代表的依正报，所谓心身和世界。国土、众生所构成的世界现象，愚人不了佛陀大智慧的境界，是世界即非世

界，是众生即非众生，本来无一物，只是真空绝对的空性大我。世界、众生乃是二相的小我所具有的对待相，在心身世界的对待相中，随众生的层次不同，便产生不同的虚妄知见，也只存在众生的认识不同，哪有谁创造世界?!在大智慧的圣者来说，他知道世界众生本是循业发现，不同业妄的众生就有不同的世界观、人生观、价值观。“知见立知，即无明本”，凡是认为谁创造世界的知见，只是无明愚痴的表现。只有大智慧开显，才能明白世界、众生的机制原理，就明悟世界、众生是什么，只能是智慧认识主客内外的一切现象，不存在创造主客内外的一切现象。要说创造的话，只唯“循业发现”，故曰只有智慧认识世界，没有谁来创造世界。所谓智慧创造世界，那是大智慧的圣者所具有的妙有无穷，妙用有异，直到无世无界，才是真正的主人，就明彻了本无世界，何谈创造?!愚人不了世界，便乱谈谁创造世界。凡说谁创造世界的非愚即痴，更谈什么人创造，那就愚而暗钝，犹如蝴蝶闻香乱飞，亦如柳絮随风飘摆，无智乱思，无慧乱议，皆属戏论!

### “吾之大患者为吾有身”

◎ 身是业报身，有身必苦，因为业力的展现必召苦果。贪瞋痴心生起的苦是罪报，此罪报是过去世造业形成的。一个凡夫过去的业信息结构非展现不可，无法阻挡，只有应对。除了依誓愿力对治，四修（修身、修戒、修心、修慧）改变外，业力非产生业果不成。以智慧观照，定业现前则可四两拨千斤，不受业信息结构势力的摆布，则无烦恼和痛苦。否则，业身、业力、业果的程序展现是大苦聚，所以老子讲：“吾之大患者为吾有身，及吾无身，吾有何患？”吾人只有契合真空本性的空性大我，则无幻化的业报身，才能不受有身业力的痛苦。有身者，三毒（贪、瞋、痴）所形成，此身具足三毒的信息结构，因缘成熟时，毒气必发散，你就自然有苦！比如：男大当婚，女大当嫁，就是业身到一定程度的表现，不婚不嫁，则烦恼痛苦丛生，哪个凡夫不如此！只有智慧的解脱，才能免除业力促使的烦恼和痛苦！

### 日用现量中明心见性

◎ 主客皆妙心中所现物，或是见性中所现物。自身的六根和外界的

六尘皆是妙明真心的现量。从客体来看，所见闻觉知的相即是六根性的所现物，见物见心，见相见性，直入本心本性。从主体来看，六根性不间断、不可须臾离，朗朗独照的各根性如如不动，与有相无相、醒睡、死活皆无关，是绝对独立的永恒“存在”。一切物相皆是各根性所变现的，与根性同时同座，犹金器具的物相与金性同时同座一样，亦如橡皮泥捏塑的物相还是橡皮泥。同理，真空本性的一无所有中所现的一切都有，不管相状差异多大，所现的一切都有还是真空本性本身，与真空本性同时同座。所谓：真空中产生的一切，不离真空，即是真空。明彻此理，就知一切相一切用皆是本性本身，故一切运作施为的相用，无不体现本性，无不即是本性。于是，在日用的相用中体悟本性明明历历，真实不虚……

### 破迷开悟的妙法妙道

◎ 抓住一种机制原理（真空本性通过六根的“分光棱镜”变成六根性，六根性循业幻现为六根门头的一切有相无相，一切有相无相的“七彩光”还是真空本性的“白光”，白光和七彩光都是电磁波，无二无别，故以此见相见性），就省事多了，就把无头绪的迷惑一下子理顺了，这就是破迷开悟的妙法妙道！

### “妙妙闻心”

◎ “妙妙闻心”，指闻性即妙明真心。闻性就是妙明真精的妙心，此心见闻觉知不能分割，故称为“圆融清净宝觉”。

### “明照无二”

◎ 明为一相，无明是二相；明是本性，照是二相的观照，在六根为见闻觉知。能见闻觉知的“照”和“明”无二，皆是本体本性，故如来讲“六根圆通，明照无二，含十方界，立大圆镜，空如来藏，承顺十方，微尘如来，秘密法门，受领无失”。以此明照无二，就以时时能见闻觉知来见本性。

### 现前不现前

◎ 只有一真独立，只有空性大我独存，唯此一心，只此觉性，本无

一物，还谈什么现前不现前？到究竟一相，没有不现前的，亦无有现前的，就无现前不现前之说。所谓佛法不现前，因一直现前故，不存在不现前。不现前是一相，现前是二相，因有前后内外故！一相总现前而无现前，二相有前后内外才现前，寂灭场地无现前……

### “是某某即非某某”的通俗说

◎ 是某某即非某某，“是某某”是有限的小，“即非某某”是无限的大。哪个最大呢？“大象无形”，“大音希声”。可见，无形无相最大，但在相对中无相无形无色还是见性中所现“物”，大不过见性。同理，无声（“希声”）最大，却依耳根闻性而有，现在闻性中，仍大不过闻性。可知根性最大，一切法相事物大不过根性！六根性为一性——真空本性，故真空本性最大，大而无外，大而无大，周遍圆满，连虚空也是真空中的所现物，所谓“空生大觉中，如海一沤发”。于是，就得出无大不现小，见小就见大；无小不显大，见大就明小。这里的“大”是“大曰逝，逝曰远，远曰返”的“大”，绝对的“大”，无大小极性的大，其它的一切皆是相对的大小。相对的大小皆是绝对“大”中所现物，故“是某某”总是相对的大小相，“即非某某”只是绝对的“大”。明白了“无大不现小，见小就见大”，就明白见“是某某”的小，就见“即非某某”的大，即见真空本性。从而见一切“有”（有相无相的相对，“是某某”）即见真空（绝对的“即非某某”）。所以，“是某某即非某某”就是见小就见大，这就通俗易懂了。

### “皆是本心生万种法”

◎ “外无一物而能建立，皆是本心生万种法”。此本心是唯此一心的心，是绝对的妙明真心（绝对的大），一切外物皆是妙心中所现物（相对的小），无大不现小，无妙明真心不现一切物；见小就见大，见一切物的小即见大的妙心。无本心的绝对大，就不能生相对小的万种法。一切外物都是相对的小，无一相对小的外物能脱离绝对大的本性，故曰“皆是本心生万种法”。

### 直指涅槃妙心的方便

◎ 直指涅槃妙心的方便：1. 无大不现小，见小就见大。2. 点即全体，

点现在真如体故。3. 有相无相的相对和真空的绝对只是一个。4. 只有一个真的，一真一切真，万境自如如。5. 只是一个无一个。

## 六根圆通破解两大难题

◎ 六根圆通，破两大难题，便到“诸根如幻，境界如梦”。

六根门头的一切相不知是什么，此一大难题也。另一个是不知道六根门头的一切相都无差别，色=受=想=行=识=空。但众生认为每根门头的相相皆异。六根圆通时，就只有六根性，而六根性皆是一性，所谓真空本性。只有真空本性了，哪有六根门头的一切相和一切相的差别呢？“诸根如幻，境界如梦”，六根本身都不存在，何况六根所对的六尘境界呢？根尘双方都是真空本性的梦幻泡影，亦即立体真空大圆镜中的立体镜像。吾人自己的心身（六根的小我）和其所对应的世界（六尘的境界）只是真空立体大圆镜中的立体镜像而已，见立体的镜像即是立体真空大圆镜本身，这就明白了“诸根如幻，境界如梦”的大智慧，也就六根圆通了，两大难题也不存在了。

“此无所有即本性空”，“一切法皆本性空”，可见，一切法无所有，一切法本不存在，“一切法本无”，“一切诸法无生无灭，无相无为，令人信解，倍为希有”。但只要明白“诸法究竟如水月”，见水月即水，这就见六根门头的一切有相无相之“水月”，只是真空本性之“水”而已，亦即见相见性，相即是性，自然就无两大难题。

“一切法皆本性空，本性空中都无差别”，故见六根门头的有相无相只是本性空（真空本性）。于是，有念无念=有色无色=有声无声=有味无味=有香无香=有触无触=本性空，只是本性空；色=受=想=行=识=真空。可见，“一切法皆本性空”就解决了第一大难题，“本性空中都无差别”就解决了第二大难题。六根圆通法就圆通在只有本性空，“是本性空前、后、中际常本性空，未曾不空”。以此六根圆通就明白了两大难题所说的一相和一切相的差别，只是“本性空”本身而已！

## 三细六粗

◎ 三细是根本无明，六粗为枝末无明。三细：1. 无明业相，指法界一相的无极而太极，“S”线一起的根本无明，亦即太极图之全体为无明业

相，所谓真心初动，绝对的非极性成了隐极性的太极。2. 能见相，指阳半的潜在主体。3. 境界相（所见相），指阴半的所见之相。

三细实质是全体的太极（阿赖耶识）和太极之阴阳两半。全体的太极为体，能见所见的阴阳两半为相用。体相用不二，太极和阴阳两半同时出现，就知体相用不相舍离，同时同座，一时具现三细，因其此相用细微难体察，便称之细。

六粗：1. 智相：不知境界是自识所现之幻影，而生智去分别诸法也。因能所相对而起分别心，称分别智，微细法执。另外，一者智相：依于境界，心起分别，生爱与不爱。

2. 相续相：分别违顺二境而起的苦乐之念相续不断之相，属法执。另外，二者相续相：依前智故，由爱憎生苦乐之念，相续不断故。

3. 执取相：由我执之烦恼与心王相应而起，执著苦乐外境，不知苦乐之境虚妄不实，深生取著之念也，是俱生烦恼。另外，三者执取相：依于相续，缘念境界，住持苦乐，心执著故。

4. 计名字相：依妄执于诸法上立虚假之名字，由名字产生种种计度分别。另外，四者计名字相：依于妄执，分别假名言相故。

5. 起业相：依迷惑造种种业信息结构。另外，五者起业相：依名字，寻名取著，造种种业故。

6. 业系苦相：由业所感之生死苦果之报而不自在。是指恶业受苦果之报之系缚不得自在。另外，六者业系苦相：以依业报，不自在故。

六粗中前四相为惑因，第五相为业缘，第六相为苦果。

## 耳根圆通

◎ 一念无明，无极而太极，便生三细（无明业相，能见相，境界相）六粗（智相、相续相、执取相、计名字相、起业相、业系苦相），根（阳半）、尘（阴半）、识（“S”线）、空（外圈）。耳根圆通法门的破动静二尘，为灭著阴半之声尘（有声、无声），直下有声无声只是闻性，则“动静二相了然不生”。破尘为闻性（无极本性）后，根碍未破，还有耳根等六根的阳半相障碍着。“诸根如幻，境界如梦”，根尘皆为妙明真心（无极本心）中所现物，故六根的小我亦是你闻性（真空本性、妙明真心）中所现物。根性（这里指闻性）、真空本性中所现物不离根性（指闻性）、真空本性，



而且还是根性、真空本性本身！这样破根为闻性、真空本性中所现物后，则人我空。人我空后，识念还在，有识则法尘、法执仍存，破觉智后，法执不存，等于抽了“S”线。但智境还在，亦即抽了“S”线的空相、空境还在。入只是一个空性的大我就破了空相、空境。入只是一个无一个，则根尘识空全无，就是唯此一心，只此觉性，唯我独尊，本无一物，就“生灭既灭，寂灭现前”。只有空性的大我（无我之我），就“忽然超越世出世间，十方圆明，获二殊胜：一者，上合十方诸佛本妙觉心，与佛如来同一慈力；二者，下合十方一切六道众生，与诸众生同一悲仰”。

如果直以橡皮泥喻入手，入唯此一心，只此觉性，本无一物，物物事事，法法相相，根尘识空只是橡皮泥捏塑之物，一切根尘识空不破而破，就直下“转物（根尘识空）”自在，只此本心本性，根尘识空皆因此心此性而有，是根尘识空即非根尘识空，直下唯此一心，别无它有，就是“寂灭现前”。用事事物物只本心、法法相相只本性而“一以贯之”，就转根尘识空只是本心本性中所现物。从而可知，本心本性所现物不离本心本性，即是本心本性，这不就只有本心本性的空性大我独存了吗？！岂不“寂灭现前”、“十方圆明”吗？！至此，“则同如来”矣！

## 无极而太极，大中现小；太极本无极，小中现大

◎ 你在你的本性中，这就是大中现小；本性在你的根性中，这就是小中现大。根尘识空皆现在本心本性上，“诸根如幻，境界如梦”，心身世界“咸是妙明真心中物”，此妙心妙性与有相无相无关，与醒睡死活无关，独立存在，不受任何条件的影响。但此心此性通过你的六根成了你的六根性，六根性循业全成了你六根门头的一切有相无相。你有六根的同时，就有你的六尘相对，你的根尘对待相是你真空本性的存在方式，这就是大中现小。而你“小”的六根中却显现出周遍法界，无处不在、无时不有的真空绝对之根性，这就是小中现大。

明白了大中现小、小中现大，你就知道“你在你的本性中，本性在你的根性中”。你在你的本性中，犹如无极而太极；本性在你的根性中，犹如太极本无极。你六根门头的有相无相的一切对待相皆是太极所代表的阴阳两半的对待事物，此种极性对待事物皆是无极绝对的真空本体循业极化所形成的，是绝对采取了相对的存在方式，亦是绝对的根性变现为相对的

有相和无相，这都是大中现小而形成的。但有相无相的相对之小即是绝对六根性之大，亦即根尘相对的一系列小中，却现出绝对的六根性之大，六根性即是真空本性，这不就是小中现大了吗？！

小中现大，大中现小，大小只是一个，原本只是一个无一个的“大”，因极化分割成了你的出现，便现出了一系列对待的事物，犹如无极而太极。但在相对的一切事物中不改绝对的无极本体，那无极本体在哪里？就是太极所代表的根尘识空，所谓太极本无极者也！因根尘识空皆现在无极本体上，故见一切根尘识空的相对“小”，即见真空绝对的根性、真空本性、无极本体之大，故亦是小中现大也！

大我中现出六根的小我，此之谓大中现小。小我所具有的心身世界现出只是一个的空性大我，此之谓小中现大。只是一个无大小，有大小但成相对的幻妄。幻妄的大小相对中见无大无小的绝对之本体，彻底清除你大小等极性观念的干扰，才能进入唯此一心，只此觉性，本无一物的本体本性之本来。

◎ 从任一小中见到绝对的大，因为只能是大中现小故。见任一物就见绝对真空的体性，因为小中现大故。于是，就可导出任一相对的小即是绝对的大，透过去则可成：小=大，大=小；从而更加体悟大中现小、小中现大的奥妙。从见任一小直到绝对的大——真空本性——空性大我——唯我独尊，直下入毕竟无生！这是要做的功夫，要得成于忍，达到三昧，就是真实受用。

◎ 相对就是太极，绝对就是无极。“物物一太极”是指物物皆相对，因任一物的出现，与它相对的非物就同时存在，物与非物就是一太极。何以故？物与非物有限相对故，同时存在故，虚妄不实故。从物物一太极的相对中，就知道绝对无极采取了相对太极的存在方式，原本不二，所谓太极本无极者也。从而见任一物皆是有限的小（任一物皆一太极）就见绝对的“大”（即为无极），此之谓小中现大者也！

小中现大是因为大中现小之故，无大不现小，这是相对和绝对都适用的法则。只是相对的大小直观，绝对的大不直观，但根本在无绝对的“大”就不现相对的大小，故见相对的大小只是显示绝对的“大”唯一真实。所以，小中现大的规律是直下明心（绝对的“大”）见性（绝对的“大”）的妙法，也是人人皆能理解和操作的方便法门，愿后世有缘之人和善根成熟

之人以此法门悟道、明道、证道！

◎ 无大不现小，故会念佛的是空性大我，而小我只是空性大我使用的一个“工具”。就是小我念佛，其目的在小中现大，一句佛号直下显示真空本性真实不虚，直指久远实成法身常住无量寿佛，直至无小只有大，再到只“大”就无大，所谓一大无大者也！

◎ 无根性、真空本性、真空就不现色声香味触法，见色声香味触法直下就明白真空周遍法界。何以故？真空可妙有故，真空不死寂故，真空随缘就变现故。因真空才有根性，根性即是真空本性，色声香味触法皆因真空而有，故见色声香味触法即见真空，即见诸根性，即见真空本性。无六根性不现六尘相，见六尘相即见六根性；无真空本性不现六尘的一切有，见六根门头的一切有，直下就见真空本性；这也是无大不现小，无小不显大。此之谓“大中现小，小中现大”，在六根门头体证此理，你一定会明心见性！

### “活物”但会某某的修法

◎ 真正落实在日常生活上的修法上，就要求我们时时在真空绝对的妙心妙性中运作施为。如：念佛，你在一无所有的空性大我中借用小我的“工具”念一句佛号，是空性大我的“活物”在起妙用。空性大我一相绝对，本就不思不议，故在不思议中念佛，体悟会念佛的是空性大我，而不是六根的小我，死人有六根不会念佛。会念佛的是“活物”的空性大我，明彻空性大我是真空的自心自性，一切皆是依真空本性而起的妙用，是空性大我在运作施为。

时时在空性大我、真空本性中妙现妙用，就是不思议中的见闻觉知。具体到不管做什么，只要在不思议的本心本性中进行，就是绝妙的修法，此之谓：唯此一心，只此觉性，本无一物，但会运作施为一切！

此理此法可以公式化：唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念佛，但会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为……日用中只要记起这种修法就是胜利，就是功德！

◎ 契入真空的本体来运作施为，以唯此一心、只此觉性入真空的本体本性，尤其在念佛号和诵咒……

## 用什么来感动人？《爱莲说》表达的是什么？

◎ 为什么世人被灵山人感动？文化水平耶？人的地位耶？文凭职称耶？名誉声望耶？……皆不是！奉献精神使然。灵山人灵山学员一定要不图名利，为社会、为国家、为百姓、为众生做净化心灵、完善人格的表率，就是“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”！你能够具有这种品格和智慧，你自然就会感动他人，感动鬼神，感动三界，感动佛菩萨。无私奉献是感动一切凡圣的根本所在，无私奉献也是解脱一切众生的法宝，人人建立无私奉献，就改娑婆为莲邦。

周敦颐先生的《爱莲说》其妙义就在取莲花代表的奉献精神，陶渊明爱菊是独善其身，李唐爱牡丹是追求个人的荣华富贵，周敦颐的爱莲就代表“君子以道充为贵，身安为富，故常泰无不足。而铢视轩冕，尘视金玉”，“道义者，身有之，则贵且尊”，“天地间有至贵至爱可求，而异乎彼者，见其大、而忘其小焉尔”，“公於己者公於人，未有不公於己者而能公於人也”，“圣可学乎？曰：可。曰：有要乎？曰：有。请闻焉。曰：一为要。一者无欲也，无欲则静虚、动直，静虚则明，明则通，动直则公，公则溥。明通公溥，庶矣乎！”爱莲是爱莲花的出污不染，中通外直的智慧无碍，无私无欲的利他之“公”“溥”精神也！追求道义的尊贵，淡化名利的素朴本质，趋向无上觉道的定慧之富贵，不被“轩冕”、“金玉”诱惑的如如不动。莲花就具有这样的精神和品格，所以佛菩萨及一切大成就者无不以莲花为座，无不以莲花显示智慧道德的超群及圆满，以奉献为乐的莲花品格，就是一切菩萨们行菩萨道的精神所在！

## 平时的功夫极为重要

◎ 平时的熏修最重要，养成的习性知见作用最大。平时有坚固的正知正见，即使一时失念，也不会堕落，除非是临终失念，因重心高而不稳定。大多数人是依平时的功夫而作升降，平时造业是根本之因，习惯作用很大。

《阿含经》有大名长者问佛，说他平时六念念佛，正念现前，但在十字街道失念时死去，会不会堕落？佛陀说不会！因平时六念念佛的习惯性力量大于一时失念，所以不会堕落。犹如一棵长偏的大树，若要倾倒时，必然朝向倾斜方向。这是说平时养成的习惯很重要，一时失念也不可能改

变其方向！平时的功夫极为重要。

所以，一个人平时就要养成良好的习性和知见，要时时明心见性，临命终时，加上助缘（如念佛），就必然解脱。六根门头你能见性、时时契入一相的空性大我，功夫加深，得成于忍，没有助缘你也能够不被扰乱。若此，必然解脱无疑！若无修习的正念，临终时就要助念助缘才可提升，但不是慧解脱。若在六根门头的对待相中见到绝对的根性，才是正智。

### 慧解脱

◎ “见满十方，未曾有见”，这是说见性周遍，不著一切相，见一切相只是见性本身，再不头上安头，故曰未曾有见！睁眼闭眼时时有“见”，此“见”不间断，就见不动的见性。见见性如如不动，只惟见性呈空有，连空有也是见性本身，这就是正知正见，这就是慧解脱！

◎ 如来说，唯有智慧才能解脱。智慧就在明心见性。直下明悟心性，归到唯此一心，只此觉性，本无一物。物物皆心，相相皆性，就无物无相，亦无心无性。何以故？只是一个空性大我周遍法界，唯我独尊，既无物相，又无心性，这就是大觉、圆觉，这就是智慧解脱。

◎ 慧解脱阿罗汉并无深定和神通（定中才发神通），但他明悟本心本性，破解了两大难题。明心见性了，就无迷惑而烦恼的造业。无烦恼就无缘成熟业因，业种子就不得展现，所谓断缘不再后有，岂有果报？！只不同的深定就生色界及无色界，并不能彻底解脱。解脱是智慧，但无定力的智慧也抗不住业力的现前，故需定慧等持！若是智慧圆通，自然定力现前，见境不乱，内无妄想，时时契入根性、真空本性、空性大我，就扫除一切迷惑障碍！所以，慧解脱更重要，六度中以智慧为前五度之眼。若能慧中有定，定中有慧，定慧等持，必然解脱无疑。

### 如何不让业力现前

◎ 一切法无常变化，业力也是无常变化的，故业也不定，可展现可不展现，就看缘凑合不凑合。直指涅槃妙心，就无缘可凑，所谓“无缘观”、“无依止”者也，则一切业本空，不再后有。法无自性，就指的是因缘条件的聚散离合，没有永恒不变的一定！只要修慧修心修戒修身，则断一切缘合而灭业因果报，所谓空慧消业者也！“若欲忏悔者，端坐念实相”。只

要入唯此一心，只此觉性，本无一物，就一定能战胜业力，亦让业力不再现前。

## 真见佛

◎ “以一切法都无所见，是真见佛”。见一切法相事物与真空本性同时同座，只是真空本性本身，只有真空本性独尊独存，就是真见佛！只要明白体相用不二，相用和真空体性同时同座，就能真见佛。

## “于自性中万法皆现”

◎ 六根门头的有相无相皆现在根性、真空本性中，六根的小我亦是本心本性所现之物。所以，你的心身世界都在根性中生灭变化，什么有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念，无一不在根性、本性中显现。真空本性通过六根成六根性，六根性再变现为六根门头的有相无相。认识这一点极不容易，能体悟这一点就明心见性。六根门头的一切相在根性中显现，犹如镜像在镜子中显现，“于自性中万法皆现”，“万法不离自性”，“色身外洎虚空山河大地咸是妙明真心中物”。“空生大觉中”，万物皆在空中，就知空、有的一切相皆在真空大觉海中。你今天所见闻觉知的一切皆本心本性中所现物。首先是你本身显现在你的空性大我中，犹如太极显现在无极中，太极本无极。“诸根如幻，境界如梦”，根尘识空咸妙心妙性所现之物，故见主客内外皆是真空中所现影像耳！抓住同时同座，就无一切障碍，必入只是一个！

## 换小我为大我的解脱法

◎ 在一切修法中强化同时同座，见色时，色与本性同时同座，见与见性同时同座，受想行识亦复如是。诵念亦如是，见闻觉知亦如是，起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为皆如是，何以故？一切的相用与体性同时同座。以此法能得成于忍，达成三昧，必换小我为大我而解脱。为什么念一遍六字大明咒（唵嘛呢叭弥吽）功德不可计量？此咒的念和此咒的音声及此咒之念之义，与真空本性同时同座，是真空本性所流露的陀罗尼，代表真空本性本身，故功德不可思议！

## 业报现前时怎么办？

◎ 此业报身就是无量劫业报的承受者和展现者，故一切业报现前时，就如达摩《四加行》对待，逝者如斯夫！（夫入道多途，要而言之，不出二种：一是理入，二是行入。理入者：谓藉教悟宗，深信含生同一真性，但为客尘妄想所覆，不能显了。若也舍妄归真，凝住院壁观，无自无他，凡圣等一，坚住不移，更不随文教，此即与理冥符。无有分别，寂然无为，名之理入。行入谓四行，其余诸行悉入此中。何等四耶？一报冤行，二随缘行，三无所求行，四称法行。

云何报冤行？谓修道行人，若受苦时，当自念言：我往昔无数劫中，弃本从末，流浪诸有，多起冤憎，违害无限，今虽无犯，是我宿殃，恶业果熟，非天非人所能见与，甘心甘受都无冤诉。经云：逢苦不忧。何以故？识达故。此心生时与理相应，体冤进道，故说言报冤行。

二随缘行者：众生无我，并缘业所转，苦乐齐受，皆从缘生。若得胜报荣誉等事，是我过去宿因所感，今方得之，缘尽还无，何喜之有？得失从缘，心无增减，喜风不动，冥顺于道，是故说言随缘行。

三无所求行者：世人长迷，处处贪着，名之为求。智者悟真，理将俗反，安心无为，形随运转，万有斯空，无所愿乐。功德黑暗常相随逐，三界久居，犹如火宅，有身皆苦，谁得而安？了达此处，故舍诸有，止想无求。经曰：有求皆苦，无求即乐。判知无求真为道行，故言无所求行。

四称法行者：性净之理，目之为法。此理众相斯空，无染无着，无此无彼。经曰：法无众生，离众生垢故；法无有我，离我垢故；智者若能信解此理，应当称法而行。法体无悭，身命财行檀舍施，心无吝惜，脱解三空，不倚不着，但为去垢，称化众生而不取相。此为自行，复能利他，亦能庄严菩提之道。檀施既尔，余五亦然。为除妄想，修行六度，而无所行，是为称法行。）

## 如何解除身心的痛苦？

◎ 吾人的生命实属可怜，无氧气不能活，无水不能活，不吃饭不能活……可怜的二相对待的小我之生命皆依赖各种条件而生存，太不自在了！要提高生命的层次，转换生命的形态，脱离“有待”的生存方式。也就是说，必须进入不依任何条件而生存的生命形态，才可进入彻底的解脱。这样的生命形态就是真空绝对的、一无所有的、“无缘观”、“无依止”的

法身慧命。不达到真空绝对的法身无相，就不能彻底解脱自在，所以“南无大悲观世音，愿我早同法性身”。只有无限一相的空性大我，才没有有限对待的极性心识的痛苦。你看，吾人有限的生命必产生贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒的众生心（六众生心）来荼毒自己，使自己“享受”“有身”的痛苦，所以老子讲“吾之大患者为吾有身，及吾无身，吾有何患”？只有进入无身的真身——空性大我，就彻底摆脱有感有受及三毒等六众生心的煎熬，从而就无感无受，清净本然，入大涅槃的究竟解脱！

### 不思議的能见闻觉知和思议的所见闻觉知

◎ 直下不思議，六根门头你就只见六根性朗朗现前，也就是见闻觉知不间断，时时见闻觉知，还能见闻觉知，只显现六根性寂然不动。你就发现不动的根性真实不虚，赶不走，离不了，打杀不了，永恒“存在”，周遍圆满，见闻觉知满十方，未曾有见闻觉知。六根中展现的只有根性，只是能见闻觉知的根性、真空本性。当你思议时，六根门头全成了所见闻觉知的相，把六根性全成了六尘相（有相无相）。凡夫著在思议的相上不见自己的根性，明心见性就是不著所见闻觉知的相，“回头”见到自己能见闻觉知的根性遍满十方、一无所有，却朗朗现前，而无现前之量！

不思議时只显根性独存独尊。只是思议时见到六根门头的有相无相，于是你就明白，所见闻觉知的相即是能见闻觉知的性。当下不思議时，六根性只表现为能见闻觉知，犹如镜子现像只显镜子真实。一旦思维进行，就表现出所见闻觉知的相，当明白所见闻觉知的相和能见闻觉知的根性，无二无别，只是一个时，就是你明心见性时。若能像见镜像就见镜子一样，只有镜子，不著镜像，镜像即是镜子，就没有镜像，只是镜子，所谓“只买镜子不买镜像”者也，也就是你大彻大悟的境界。

众生无始劫不知镜像（喻六根门头的有相无相）是因镜（喻根性）而有，镜像只显镜子。所以，众生就著在所见闻觉知的“镜像”上不见“镜子”的根性，亦即见相不见性，不以悲夫！若能六根门头见任何相（喻镜像、所见）反观根性（喻镜子、能见），就直下见到如如不动的诸根性，以此明心见性，岂不方便哉？！就看你善根福德深浅如何，亦表现为你信根堪忍否？

明此道理，你就知道，思（所见闻觉知）与不思（能见闻觉知）不二，



何也？不思时显体性如如不动，思时显相用炽然存在。思与不思不影响真空本性，真空本性不受任何影响，所以体相用不二，只是一个！这不是显示“凡所有相皆是虚妄”吗？一切相用犹镜像空华、水月梦境，似有非有，只是体性的一种存在方式，体性如如不动，犹镜体如如不动，任其镜像生灭变化，镜像只是镜子的存在方式而已！可见，思与不思同一体，定与不定本不二。直下不思议就是体性之本定，即使常思议，体性仍如如。有此智慧时，思与不思全是定，所谓定慧等持为大定。

### 法随灭处是名实相

◎ 从意根上的念生灭和耳根上的音声生灭中，体悟一切相的生灭变化消失后，就见不生灭不变化的寂灭本性如如不动。正如佛陀所说：“一切诸法皆是虚假，随其灭处，是名为实（寂灭本性），是名实相。”不只是耳根和意根如此，六根门头的一切相，“随其灭处”即是根性的寂灭现前。什么是“随其灭处”？就是指一切生灭变化的相，皆在不生灭不变化的寂灭本性上生灭变化。你见到不生灭的本性就叫“随其灭处”，你见到一切生灭变化的相即是不生灭不变化的寂灭本性本身，亦叫“随其灭处”。

在你眼根上所见的色相，“随其灭处”就是见性本身，或见眼根的色相当下就见真空的见性，亦是“随其灭处”，所谓“色即是空”者也。因你的色相现在你的见性中，是你妙明真心中所现物，犹如水中现波，波息后还是水，即使波相存在时，波即是水，这都叫“随其灭处”。同理，本心本性中所现物，物灭后还是本心本性，本心本性不受任何条件的影响，本心本性产生的一切物，还是本心本性本身，故随其物灭处，即是实相。

眼根上的你消失后，更显见性之实相。何以故？如来说，不是眼见，而是心见故，亦即不是见性故（你消失后，无眼根，当然就不叫见性了），而是真空本性故（没有六根时，六根性只是真空本性、真空的妙心）。一切生灭变化的相消失后，只有实相独立，只是寂灭的根性不灭，也就是妙真如性不灭，妙明真心不灭。再看你的妻子儿女、丈夫家眷，都是眼根见性中生灭变化的相，随其眼根上的相消失后，一无所有，只有见性、本心本性真空周遍、一相无相，别无它有。此真空的一无所有便是吾人的本体本性本心，亦是“寂灭现前”。六根门头运动变化的“生灭既灭”，则是一无所有的真空绝对的寂灭本心本性现前，这就是所谓的“生灭既灭，寂灭

现前”者也！

老子讲：“夫物芸芸，各复归其根。归根曰静，静曰复命。复命曰常，知常曰明。”芸芸万物，随其灭处，就是寂静的本体本性（“命”）者也！当万物万法各自归根复命时，就是一切法相“生灭既灭”之时。归根复命的“常”，就是寂灭现前的如如不动之实相。

从修法中明白此机制原理，就会见到不生灭不变化的根性、真空本性，此之谓“知常曰明”者也！亦即明心见性者也！当一个人在六根门头的生灭变化相中观察到不生灭不变化的根性、自性、真空本性，就知道生灭的六尘相和不生灭的六根性原本只是一个，不管相灭不灭，相不影响根性、自性、本性。何以故？不排真空故，一切相和根性、真空本性同时同座、无二无别故。若能在生灭运动的相中彻悟性相不二，体相用一如，只是一个如如的体性独存。一切相虚妄幻化本不存在，即使幻现妄相，其相与真空本性同时同座，同体同性，同根同源，只是一个寂灭的本体本性本心的本来，此所谓空性大我者也！“唯我独尊”者也！

◎ 一切相随其灭处，即是实相，因一切相现在本心本性中，波现在水中，波灭处是水也！关键是先要明白六根门头的相皆现在根性上，一切相现在根性中，无根性、真空本性不现一切相！

## 种解脱之因

◎ 如来叫小孩说一句“我不要”的信息结构，都做未来的解脱之因，作用很大，何况经咒佛号呢？何况直下见真空本性呢？何况与本心本性契合得成于忍、达成三昧呢？究竟了义的理论 and 修法所输入的信息结构，有不可思议的功用。所以，平时诵念行持的功夫加深，就会形成强大的势能，就具有必然解脱的趋向，如井中下石，如干柴见火。（要重视功课）

## 见物见心，见相见性，见法见体，见事见理

◎ 你只要明白见闻觉知的一切相皆现在根性中，无根性、真空本性、绝对真空的本体就不现一切法相事物，见一切法相事物直下就见根性、真空本性、妙明真心、绝对真空的本体。结论是见物见心，见相见性，见法见体，见事见理，见法相事物直下就见真空本体的绝对，此之谓见点见全体，见小就见大，见有限就见无限，见一切显现的就见隐微的，任一所见

闻觉知就表达能见闻觉知，此之谓见闻觉知即是性者也！何以故？凡所见闻觉知的一切法相事物皆是妙心妙性中所现“物”，无妙心妙性不现此一切“物”（“想不通”也是意根上的一物，一切物皆即本性本心），故见一切“物”即见妙心妙性！何也？“于一毛端现宝王刹，坐微尘里转大法轮”，“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”。一切“物”和本心本性同时同座，只是一个故！所以，见一切相对的“物”即见真空绝对的体性本身！此谓之妙中之妙者也！

### 只有绝对的真空本性，别无它有

◎ “不可解者即般若波罗蜜，般若波罗蜜非是可解、非不可解”。“如来者是一切众生”，“众生界数如如来界”，“众生界广狭如佛界广狭”，“众生界住涅槃界”，“若有增减，则非修般若波罗蜜。世尊，不为法增不为法减，是修般若波罗蜜。不断凡夫法，不取如来法，是修般若波罗蜜”。“无得无舍，是修般若波罗蜜。何以故？不为生死过患，不为涅槃功德故。世尊，若如是修，是修般若波罗蜜，不取不受，不舍不放，不增不减，不起不灭故”。“毕竟空中无佛法、凡夫法，佛法、凡夫法中无毕竟空。何以故？空不空不可得故”。“以有得故，非修般若波罗蜜”，见有差别则非修般若波罗蜜，“般若波罗蜜无差别故”。“若无法可得，谁有佛法？”“世尊，无有有佛法者”。“我尚不可得，何况当有意谓佛是我师？”“我尚无决定，何况当有疑？”“法界、如来一相无二相，二相不可得故”。“涅槃相者，无入无不入”。“不流转尚不可得，何况流转当可得？”“如来无心，一切凡夫亦无此心”。“佛与凡夫无二无差别，一相无相故”。“若我信如来于一切众生中最胜，则如来成不最胜”，“我若信如来成就一切不可思议法，如来则成可思议（法）”，“我若信一切声闻是如来所教化，则法界成可教化”，“我若信如来是无上福田，如来则非福田”，“无所依中无胜无不胜、无可思议无不可思议、无教化无不教化、无福田无非福田”。

此等经文表达：只有绝对，没有相对，故用等号法门来泯灭相对，以表达绝对的唯一性，此则是“二道相因，生中道义”。不思议的绝对中，一切相对的极性观念都不存在，连不存在也不存在，这才是般若的毕竟空。般若的毕竟空中，本无相对的任何事物，始终只有真空绝对的一无所有，“是某某即非某某”，无有法名为某某，是可思议即非可思议，是不可思

议即非不可思议，思议等于不思议，就是非思议非不思议，故用一切的相对表达真空绝对真实唯一，所谓只有绝对本体，只有真空本性，亦即只有真空，别无它有。

### 最上乘

◎ “一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，不管对错都是世间诸所有物，“东山水上行”，“桥流水不流”，“山巅翻白浪”，“井底生红焰”，“新罗国里打鼓，大唐国里升堂”等等，难道不是世间诸所有物的一物吗？不管你想得通想不通，想得通也是一物，想不通也是一物，物物皆是本心（“菩提妙明元心”），事事法法相相亦是世间诸所有物，亦皆是本心（“菩提妙明元心”），只有本心、“菩提妙明元心”，你就具足一切，你也就明白一切了，此法就是最上乘法。何以故？能明白“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，你就“万法尽通，万法俱备，一切不染，离诸法相，一无所得，名最上乘”，“一切时中，自性自如”。

### 不要被意根的相所迷惑

◎ 你自己显现在周遍法界的妙明真心中，何况你的思维意念呢？一切皆是妙心妙性中所现物，无妙心妙性不现任一物相，见任一物相（有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念）就见妙心妙性，点即全体故。此法最不易掌握的就是意根觉性所现相，如对错、想通想不通、合理不合理、符合逻辑不符合逻辑等等，皆是意根所现相。故对六根门头的所现物相要清楚明白，否则就不能圆通，障碍重重。如：东山水上行，桥流水不流、芥子纳须弥，棉花里冻死，三七等于二十五……意根是最容易迷惑人的，其它前五根的相都比较明显，唯有意根的相不好把捉，故往往就掉在意根的法相中，不知自己在著相。如，不思议时你在不在？你能理解不思议时你不在，但不易察觉“不思议时你不在”这正是你在思议，著在法相上不能解脱。又如，只有真空，真空非有非空，非色非非色，非法非非法，但你忘记了，这一切表达那是你意根上的相，只有真空还谁说只有真空？哪怕你说一个“只是一个无一个”，也是你意根上所现的名相。所以，如来讲般若波罗蜜是毕竟空、无所有，但又说般若波罗蜜即非般若波罗蜜。如来用“是某某即非某某”来扫荡你六根门头的一

切相，最关键的是要扫除你意根上的一切相，所以如来的正法眼藏是不立文字。一旦有文字经教，自然就入在相、名、妄想中去了，不见正智，不了如如。所以，古大德就发明了棒喝，直下截断意识流，当下体悟无思无议、无念无想时是什么？

### 见任一事物只见本心本性

◎ 见点见全体，见一毛端见宝王刹，见宠辱见觉性，见自己见本心，见想不通见妙性，见心欢喜见本性……见“一切世间诸所有物”就见“菩提妙明元心”，不管对错、大小、宠辱、难受好受、有味无味、有声无声、有感受无感受、有香无香、有色无色、有念无念，直下入真空本性的一无所有，自然就无烦恼痛苦、忧悲苦恼、挂碍恐怖、颠倒梦想，功夫做到一念不生，直入无生法忍，自然就不受后有，自知解脱无疑。自晓心动不动，自证自心寂灭否，一切点滴的心地之活动，自己最明了，不需他人评称揣量。功夫到了见任一事物（指六根上的任一事物）只显本心本性、只是本心本性、只有本心本性时，就到唯此一心、只此觉性、本无一物。只有本心本性，别无它有时，就功德胜利。

### 六根门头直下证“大觉”

◎ 见有色无色的相对，直下见非有色非无色的绝对见性朗朗现前！因有色无色生在非有色非无色的见性中，亦可表达为有色现在无色中，无色的空生在见性的大觉中。在眼根上，大觉就是非有色非无色的真空绝对之见性。同理，在耳根上，大觉就是非有声非无声的真空绝对之闻性；在鼻根上，大觉就是非有香非无香的真空绝对之嗅性；在舌根上，大觉就是非有味非无味的真空绝对之尝性；在身根上，大觉就是非有触非无触的真空绝对之触性。这一切都要在六根门头直下证得，就必然明心见性！

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，这是从二种方便中推出来的。宇宙万有皆在空中，空在大觉中。何以知大觉是真空绝对呢？就从眼根上总星系的“有”和虚空的“无”之相对中，直下见到空、有的相就在非空非有的绝对真空本性中显现，从而证得非空非有的真空绝对之本性唯一真实“存在”，故将此唯一真实“存在”称之为唯此一心，只此觉性，本无一物！一切相对的空、有相皆显现在绝对的真空本体上，故说但会产生一

切相对的相。唯此一心，只此觉性，本无一物是体性，但会产生一切是相用，明白体相用一如，就用此理来明悟一切道理。

### 同时同座的不二法门

◎ 空相有相的相对就在非空非有的绝对中住。如：有色无色的对待相就在非有色非无色的绝对见性中，而且二者同时同座，无二无别，亦即相对和绝对不二，只是一个！这就说明了：凡显现出来的相皆是相对的相，显现的相对相正在隐微的绝对见性中显现，故显现与隐微不二，同时同座；相对和绝对不二，同时同座；二相和一相不二，同时同座；见性与有色无色不二，同时同座；闻性与有声无声不二，同时同座；嗅性与有香无香不二，同时同座；尝性与有味无味不二，同时同座；触性与有触无触不二，同时同座；觉性与有念无念不二，同时同座。

无绝对不现相对，见相对就见绝对；无隐微的不现显现的，见显现的就见隐微的；无见性不现有色无色的相，见有色无色的相直下就见非有色非无色的见性。其它诸根一样（见《心地法门》上册 327 页），但要从此六根门头解脱，非功夫不可！

### 三十二相就是众生成佛的差距

◎ 从佛陀的三十二相，就知道众生的差距何在。远离三十二相的业报身，正是成佛的差距。业报身的丑陋和三十二大人相圆满的比对正是成佛远近的标志！佛的三十二相就是一切众生不同层次的对照。

### 信息结构的不同形成了一切的不同

◎ 每个人的信息结构极为细微，差异特征极为细腻而不同。你看一看不同人的书法字体，就明白各自人的差别和信息结构的差异。手纹无相同的，字体无相同的，脸面无相同的，习性无相同的，爱好无相同的……几乎都是不相同的，总有差异！何也？信息结构的微妙作用所致。宏观的现象必有微观的原因，一切显现的东西都由不显现的信息结构使然！明白此理，你就知人们的智愚及其各种习性都是有其信息结构作为基础的。只有通过圣贤之道的教育，佛陀大智慧的熏陶，入到只有真空的本体本性上，才“是法平等，无有高下”，此之谓阿耨多罗三藐三菩提者也。

## 第二部分

### 空性大我“看”着小我

◎ 你要用空性大我“看”着小我的一切运作施为、起心动念、言谈举止、行住坐卧，你就自在无染了，也就换成空性大我了！你能在极端的境界中，知道你的空性大我在俯瞰着你的所作所为，何况其它一切境界呢？若能在久旱逢甘雨、他乡遇故知、洞房花烛夜、金榜题名时，还能大我“盯”着小我在做，就叫得成于忍，便是自在解脱！

### 大我的念佛法

◎ 唯此一心、只此觉性、本无一物的念佛法，拟以小我为环中点，大我为环，作意大我的环瞰视小我的点在环中念佛，点愈小愈好，自然就入大我借用小我在念佛。此种方便让你体悟周遍法界的真空本性之真实。

◎ 用只是一个空性大我的念佛法，功夫加深，自有妙道现前，所谓只是一个的境界，其特点是不思议！

### 六根之相显本性

◎ 身根感触显本性，耳闻音声显本性，眼见色相显本性，舌尝味道显本性，意知有念显本性。六根门头的一切相皆显本性，因为只有本性，见闻觉知只是本性的显现、表达及其存在方式，故得出只有本性本心本体的本来，别无他有！

### 从六根的感受上见本心本性

◎ 两相的六根当然有感受，何以故？二相有相界面，有主客内外故。故只要有感有受，就知你在二相的对待中。一相无感无受，因为一相没有相界面，亦无有主客内外，所以到一相无相的空性大我时，就无任何感受了，这就彻底地解脱一切痛苦烦恼了。吾人在二相中的有感有受，正证明我们有一相无相的根性在，也证明我们的真空本性如如不动。那根性和真空本性在哪里？就体现在二相的有感有受上，只要你二相的六根上有感有

受，就是你一相本体本性的显现！不管是什么感受，但感受皆是表达、证明体性存在，亦即体性本身。以此六根门头的感受就让你明心见性。因为原本只是一个本体本性的一相，“无极而太极”，将一相分成了二相，将大我极化成小我，但无极本性如如不动，不增不减，就在二相的小我六根上给你体现出有感有受的现象来，你以此现象来明见你的心性，最为直观了。六根上的感受相层出不穷，根尘相对的见色闻声、嗅香尝味、觉触离合都是感受相，就你心上的烦恼痛苦也是感受相。一句话，只要六根门头有感受，就证明你的六根性朗朗现前，你怎么能不明心见性呢？

### 从六根门头的相上见妙心妙性

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但展现在眼根上成了色空相，展现在耳根上为有声无声相，展现在鼻根上为有香无香相，展现在舌根上为有味无味相，展现在身根上为有触无触相，展现在意根上为有念无念相。虽然此心此性成了六根门头的有相、无相的存在，但仍是唯此一心，只此觉性，本无一物。能入此境界，则为“能转物”，“若能转物，则同如来”。你只要知道“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，此谓之只是一个妙心妙性，只是一个者也！也就是只是一个空性的大我者也！

### 以点即全体、全体是点明此心此性

◎ 一声佛号的有限，正表达证明了无限觉性的真实存在；一声佛号的“有”，正表达证明了真空觉性的“无”。一个你的出现，正表达证明了你见性周遍的事实，你的色相一立，就显你见性真实不虚。何也？不见性不现你的色相，见任一色相即见你见性独存，你所见闻觉知的一切有限相，只表达证明你能见闻觉知的无限根性、真空本性、真空绝对的体性，此之谓见点就见全体者也！何以故？无无限的全体不现有限的点，故见有限的点就见无限的全体——点即全体。

反之，唯此一心，只此觉性，本无一物，但会现出一切有限之物物。无“本无一物”不现物物，无物物不显“本无一物”，故见任一物即见“本无一物”。问“本无一物”现在何处？就是六根门头的一切“物物”（任一物），所谓“全体即点”者也！

“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，反之亦然。可见，本无一



物即物物，物物即是本无一物，本无一物和物物无二无别，只是一个此心此性，别无它有（“妄本不生”，对待不有）！只有真空绝对的空性大我，此我只我无我，唯我独尊，只是一个无一个，“以无所得”，“毕竟空”才是真如实相，才是真常妙性。

## 所见闻觉知的相只是用来显示证明能见闻觉知的根性

◎ 空有的相对在非空非有的绝对中存在，而且和非空非有同时同座同体同性。空是非有，有是非空。可见，相对空（非有）、有（非空）正是绝对的非空（有）非有（空），亦即空（非有）有（非空）=非空（有）非有（空）。相对的空、有和绝对的非空非有只是一个，也就是说相对的空相有相即是绝对的非空非有之体性，所谓体相用不二，空、有的相对和非空非有的绝对同时同座同体同源，无二无别，只是一个！

在眼根上非空非有就是见性本身，修法则是不观空不观色（有），直下就是非色非空的见性。在六根门头不观相对空、有的相，直下见非空非有的根性、本性、真空绝对本体！公式化为：不见色不见非色，直下见见性；不听有声不听无声，直下就是闻性；不观有念不观无念（或者：不思善不思恶），直下就是觉性；不嗅有无香臭，直下就是嗅性；不尝有味不尝无味，直下就是尝性；不著有触不著无触，直下就是触性。

六根门头，只要一相对的相皆在绝对的根性中存在，不著不观所见闻觉知的相对相时，就直显现绝对的能见闻觉知的根性、真空本性、自性、佛性、妙心妙性，亦是寂灭现前，亦是不动的本体朗朗。从而可知，六根门头不著所见闻觉知的相时，即是“见”（回头是岸）能见闻觉知的根性。所以说，所见闻觉知的相毫无作用，只是用来显示、证明、表达能见闻觉知的根性的。也就是说，见闻觉知的一切空、有相，只是显现、证明、表达真空本性的。何以故？无真空本性不现见闻觉知的一切相（有相、无相），见六根门头的一切相（空、有相）皆显真空本性真实不虚，而且一切相皆在真空本性中，即是真空本性本身！故见相就见根性（任一相直显根性的“存在”），见物见心，见小见大，见点见全体，见有限见无限，见相对见绝对……

六根门头只要有见闻觉知的相，惟显真空绝对的体性、六根性、佛性……以此明心见性，有何难哉？！

## 见任何相直下见相应的根性

◎ 所见闻觉知表达、显示、证明能见闻觉知的根性真实不虚。同理，六根门头的相是表达、证明六根性的。因为，无根性不显尘相，根尘同源同时同座同体同性故！六根性与六尘相亦同时同座故！所以，见任何相直下就见相应的根性、真空本性，亦即见相用直下就见体性，所谓性相一如、体相用不二者也！故见即是性，闻觉知即是性。最后归到唯此一心，只此觉性，本无一物，但会产生一切。但产生的一切还是此心此性的真空绝对，所谓只是一个，只是一个无一个。

## 相由性显，见相见性；见闻觉知即是性

◎ 三大世界（物质、能量、信息）是相，相外无性（纯信息态就是性），见六根门头的任何相皆在显性。性外无相，但有相处即是本性处，无性不现相，见相就见性，故见闻觉知即是性。这要从两方面来讲，从所见闻觉知来说，相外无性，见相见性；从能见闻觉知来说，相由性显，无性不现相，相现在性中，相是性的存在方式，犹镜中现影，水中现月，空中现空华相。

◎ 见相见性，就是“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，犹如见金器具即金，见衣帽鞋袜即棉花纤维，见冰霜雨露即水，见根尘识空皆即真空本性。于是，就归到只是一金、只是棉花纤维、只是一水，只有真空本性——只有空性大我，唯我独尊——唯此一心，只此觉性，本无一物！

◎ 见相见性，何以故？性相同时同座故，相不排真空，相与性不二，相外无性故，同体同源故，相本不生故，诸法本无故，对待不有故！若心明眼亮的见相只显性，相外无性，相与真空同时同座，就知诸法、相、事、物本无，只因业结的“我”而有，就明白“一切诸法无生无灭，无相无为”的道理，自然入无生法忍！

◎ ①相妄性真，相外无性，相皆虚妄。②性外无相，见相见性，相即是性，相皆真实。③见一切相用皆是圆融宝觉的妙用，性相不二，入法界无差别相。

## 必须精进修行

◎ 骄兵必败，骄奢必亡。不精进修习圣道的人，犹世法中之骄奢者，

其人必忘失菩提心！房玄龄见隋文帝诸子皆骄奢不仁，预感“必自相诛夷，今虽承平，其亡可翘足待”。修法的人如果懒惰不精进，“其亡可翘足待”。

## 圣道要体证

◎ 不深刻体证体验本体本性的人，对交龙文化就不能深入了解，也是不懂交龙文化内涵的人。任何圣贤之道都必须要有真切的体证和体验，若无心地的透过，则是画饼充饥，数他人之宝，不能当生有大受用，只能种未来久远解脱的信息结构。有的人是根本不知交龙文化为何物，只是猎奇而已！是从不受用的“看电影者”！

### 凡相皆小于根性，没有大过根性的相 故见小、点、相、物、事、法皆见根性

◎ 没有大过根性的相，凡相皆小于根性，故有“无大不现小、见小就见大”。以此方便，时时处处就见本性。何以故？但凡见闻觉知皆是有限的相（小），一切有限的小无不显无限绝对的根性之大！故知一切无不显现在真空绝对的根性中，从而见小见大，见点见全体，见相见性，见物见心，见事见理，见法见如。凡所见见闻觉知的相即是能见见闻觉知的根性、真空本性、妙真如心……以此妙道，没有不圆通的障碍。

◎ 任一物的显现皆与它的非物同时出现，显现的只是相对，绝对不能显现。何以故？无相对的大就不现相对的小，何况无绝对的大就不现一切相对的大小。相对的大小皆是相，总归有相和无相。一旦成有相无相的对待，则有相处无无相，无相处无有相。于是，有相和无相各自成“点”，而且是相对的“点”。这一有相无相的相对“点”合起来就是绝对的全体，也就是说，相对“点”的有相无相和绝对的全体无二无别，只是一个（空+有=非空非有）。

这种关系是：空、有的点和非空非有的全体不二，故见任一空、有“点”的小，就见非空非有全体的“大”。此非空非有的“大”是绝对的“大”，绝对的“大”就是诸根性。可见任何相对的大都大不过绝对的根性，唯有根性真空绝对，周遍法界，横遍十方，一切相对的相（点）皆显现在绝对的根性中（真空本性中）。只要明白一切小于根性的相皆显大的根性，这就是小中现大，见小就见大，而且一切的相对相皆是绝对的根性本身。

相别无作用，只有一个正作用，就是显示、表达、证明绝对大的根性、真空本性的，故只要见相、见点、见小就见根性、全体、绝对大的真空本性！

◎ 证明了唯有根性最大，就知一切相皆显现在根性中。真空绝对的根性独立存在，而且先于一切法相事物存在。只要睁眼闭眼就证实了先有如如不动的根性，一切的相皆是根性所现之物！你就朗朗“见”到立体真空的根性周遍法界，不动周圆，清静本然，如如寂寂。这就是大中现小，无大不现小。反过来，无小不显大，小中现大，见小就见大！

大中现小，指根性中现出万物万相，时时只见根性；小中现大，指无大不现小，以相对的小显绝对的根性之大。以前者悟入者，顿现只有根性、真空本性独尊独存，空如来藏者也；以后者悟入，则为不空如来藏者也；二者圆融，则为空不空如来藏者也；二者只是一个便是圆通！

其修法是：时时在绝对根性的如如不动（亦即真空本性）中，见到生灭变化的相，生灭变化的相不离根性，即是根性本身，归到只是一个，就是空不空如来藏。深化到只是一个无一个，就无三藏之说，所谓唯此一心，只此觉性，本无一物，才是究竟！

### 睁眼闭眼中悟三如来藏

◎ 睁眼闭眼，就发现如如不动的根性（空如来藏）；其次发现生灭变化的尘相（不空如来藏）；再明白生灭的在不生灭的根性中生灭，不离根性，即是根性，就归到只是一个，所谓空不空如来藏。最后归到只有真空本性独尊，就是毕竟空、毕竟无生，就是真实般若波罗蜜，此之谓唯此一心、只此觉性、本无一物的究竟。只此无法时，法法本不法，就是“唯我独尊”！

### 简明的修法

◎ 以大中现小来念佛，以小中现大来证得！以没有大过根性的来妙用，以绝对大的本性入空性大我！

### 一切相对“装”在绝对中

◎ 六根门头一切相对的相皆在绝对的根性中存在，而且相对的相和

绝对的根性不二，只是一个。因先有绝对的根性、真空本性，才有相对的相、点、有限的诸法，见一切相、点、有限的诸法，只显示绝对的根性真实不虚，唯一独存。其它的一切相皆是循业发现，本来不有，故可用任一相对的相证实绝对的根性独尊独存。如：馒头装在盆里，馒头和非馒头相对的点正就是盆的全体，盆的全体则是非馒头非非馒头的存在，二者无二无别，只是一个。

### 《心经》中的道理

◎ “照见五蕴皆真空（本性）”，“色不异真空（本性），真空（本性）不异色，色即是真空（本性），真空（本性）即是色；受不异真空（本性），真空（本性）不异受，受即是真空（本性），真空（本性）即是受；想不异真空（本性），真空（本性）不异想，想即是真空（本性），真空（本性）即是想；行不异真空（本性），真空（本性）不异行，行即是真空（本性），真空（本性）即是行；识不异真空（本性），真空（本性）不异识，识即是真空（本性），真空（本性）即是识。”“是诸法真空（本性）相”，“是故真空（本性）中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故”。只将《心经》的“空”换成“真空（本性）”，就一切皆明白了。

1. 照见六根门头的一切相皆是真空本性，就是“观自在”。

2. 只是一个真空本性独尊，就是“行深般若波罗蜜多”。

3. 知道五蕴和真空本性同时同座，只是一个，就是空不空如来藏。说五蕴时是真空本性，说真空本性时是五蕴，这就是“照见五蕴皆空”。有此智慧，就能“除一切苦”。

4. 五蕴不异、即是真空本性，真空本性不异、即是五蕴，知此道理，就“度一切苦厄”。

5. 知道真空本性本有，五蕴万法本无，本有的真空本性循业产生了本无的五蕴。五蕴不离真空本性，而且即是真空本性本身。本有产生本无，但本无的五蕴万法虚妄，“妄本不生”，故“诸法空相”，本不存在。幻者见幻，其实不有，故“不生不灭，不垢不净，不增不减”。何以故？五蕴万法不增减虚空，何况真空本性哉？！

“诸法本无”，“相与不相对以空取空”，所以一切相不生灭、垢净、增减。故“一切诸法无生无灭，无相无为”，只是一个寂灭的本体本性，“是故（真）空（本性）中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界；无无明，亦无无明尽；乃至无老死，亦无老死尽；无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故”，所谓“诸法本无”，对待不有，只有真空本性独存独尊，只是一个无一个——此为空性大我者也！菩萨依“以无所得”的空性大我，“心无挂碍，无挂碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想，究竟涅槃”。三世诸佛依“以无所得”的空性大我，“得阿耨多罗三藐三菩提”。只有空性大我，故眼不见眼，体性不知体性，唯我独尊，此无境界之境界便是“大神咒，是大明咒，是无上咒，是无等等咒，能除一切苦，真实不虚”。能以此空性大我的般若波罗蜜多之无上咒，当下圆融通达一切是为上上根，若不及此，则“即说咒曰：揭谛揭谛，波罗揭谛，波罗僧揭谛，菩提萨婆诃”。以咒消业，借咒明心，终归“摩诃般若波罗蜜多”。

### 如何醒昼夜梦来解脱众生？

◎ “世界层数多如微尘”，皆是众生循业发现的梦境耳！依正报的梦境本来虚妄幻化，如何救度众生，就是如何醒梦。昼夜皆梦境，梦中的众生不知梦，将昼夜二梦之境了透是真如实相本身，便可醒梦之迷惑。你昼夜梦中见到的蚂蚁亦是梦境，是梦境中的有情，是你梦的信息结构所显现的。佛国净土无三恶道众生的业信息结构，就不见恶道众生。自己修好了，无业信息结构就无业报众生，亦无依报的世界和正报的心身。

入真空本性，就无一切众生可现可见，因唯我独尊故。这是从能度来说，无众生可度，只是净化自己的业信息结构而已！从所度众生来说，众生界无数，要让众生知自己的心身和世界的太极阴阳全是梦，是“S”线业信息结构所展现的昼夜梦。如何度这些众生，就是如何拆除“S”线的业信息结构。度者入真空体性，以拆除一切众生的业信息结构（“S”线）为其度化，使之起不思维中的运作施为，所谓“无作妙力，自在成就”，让一切众生消减业障，让一切众生开显梦醒梦境的智慧，就可完成不可思议的功效！

## 做欢喜光佛

◎ 没利的抢着干，吃亏的乐意干，自然而然成自然，无我之时皆欢喜。若能没利吃亏不著心，无利无亏欢喜光佛成。

## 圣贤之道的重要性

◎ 物不伤其类，但人这一“物”太可怕了，专伤其类。所以，如果人类没有圣贤之道的教化，人甚至比动物还残酷！所以，圣贤之道的存在才使人性得以开发和展现，所谓“天不生仲尼，万古如长夜”，天不生佛陀，永劫如长夜。圣贤之道的衰亡，就导致人不成为人了。人不受高层次文明文化的熏陶，人类这一物就显出比动物还本能的残忍性。

## 知识、学问、智慧

◎ 知识不是学问，学问不是智慧。智慧是明白是什么，更是层次境界本身。知识是字典，学问是知识积累的应用，智慧是脱出学问的心地明彻，是境界达到究竟的本来如是。如若你钻在知识里不求学问，钻在学问里不求智慧，那你再知识多，学问深，永远不登智慧的殿堂，何况能成为殿堂本身吗？！抛弃你的知识，别炫耀你的学问，明悟唯此一心、只此觉性、本无一物的大智慧，直契大道至简的本来如是，使之达“唯我独尊”境地。什么知识、学问，本来无本，就连智慧也不存在，何况其余！

## 无小我时

◎ 无小我时，无一切现量，无一切法，无一切相用，无一切事物，只有空性大我。于是，无小我时无现量，无现量时无小我，无小我无现量时“性自尔”，故见小我和现量时只见“本性空”，现量与“本性空”同时同座，就万境自如如！

无小我时无知见，无根尘识空，无见闻觉知，无修无证，“若无阿谁（无我），即不须修道”。何以故？只是一个立体真空绝对的“妙明真心”故！

## 证真空绝对的方便

◎ 有限生在无限中，只要有有限的量（现量）出现，就显示有无限

体性的真实存在。如：总星系的有限在虚空中，有（总星系）不是空（虚空），空不是有；有处非空，空处非有，故空有相对都成有限。于是，空、有的有限就显示非空非有真空的无限，亦即空、有有限的相对就显示非空非有无限的绝对。绝对即是无限，无限即是绝对，无限绝对的真空即是有情无情的本体本性。用此简单的方法，就证明真空本性的真实“存在”！后世学人能从此方便中体证真空绝对的本心本性，就是你明心见性的入门处。

## 太极与无极，有限与无限，相对与绝对 能见闻觉知与所见闻觉知

◎ 有限的东西，必然相对出现，吾人所见闻觉知的一切皆是有限的相对和相对的有限，故在六根门头见闻觉知的相对有限相中，直下就见绝对无限的体性。何以故？有限和无限不二，无限即是一切有限，一切有限即是无限。相对和绝对不二，绝对即是一切相对，一切相对即是绝对。六根门头只要见相对的有限的法相事物，就知是一太极，所谓物物、事事、法法、相相皆是一太极。用“太极本无极”直下就证真空绝对的本体本性。

另外，能见闻觉知和所见闻觉知二者亦是对待的一太极，所以能所的相对，根尘的相对，无一不显示真空本性的绝对。同理，能所、根尘的有限，也无一不显示真空本性的无限。用显现的有限相对的相来体证隐微的无限绝对的性，明悟性相不二（体相用一如），性相一如，只是一个，就能更加深化相外无性、性外无相的道理，彻底明悟心性的真实不虚。

◎ 真空是非有非无的绝对，真空中显现出有无的相对。相对的都是相，真空是非相（非有相非空相）的绝对，见相对的一切相即是绝对的非相，这就是“见诸相非相，则见如来”。你能在六根门头见一切有相无相（诸相）的相对相都现在绝对真空的根性中，而且相对相不异、即是绝对真空的根性，二者无二无别，只是一个！你就功德胜利。何以故？唯我独尊故，只有大我故，终至首楞严三昧故，必证无上故，必能成佛度无量众生故！

要达此目的，现在就必须明心见性，必须先从六根门头的色声香味触法的相开始，见一切相对的六尘相皆现在绝对的根性中，相对的相跟绝对的根性原本只是一个，不可见闻觉知的绝对根性采取了相对相的存在方



式，见一切相对的相，直下就见绝对的根性，这就是明心见性。绝对六根性中所现的相对物即是六根性本身。相外无性，物外无心；性外无相，心外无物，性相一如，心物不二。先到这一步，再说非性非相，非心非物。这必须要在六根门头证得，功夫加深，得成于忍，自然得首楞严三昧，“获本妙心”，成就无上。

◎ “太极本无极”就是同时同座，无极本体不受任何影响，就是唯此一真实，“无二亦无三”，“常自寂灭相”，“无我无我所，性自尔”，只是一个真空本性——只是一个无一个！

### 一切相对因“S”线信息结构而有

◎ 根尘、主客、能所、依正两边的相皆依“S”线的业信息结构而有，是随生灭变化的“S”线业信息结构而显现的相，因根、主、能、正的一端带着“S”线的业信息结构，故说一切因小我而有。因小我而有的一切是有而非有，是随“S”线的生灭而显现的相，相处是本性处，故根尘的相皆虚妄，所谓“诸根如幻，境界如梦”。主客、根尘、依正都不能独立存在，双方皆是同时同源的对待出现，双方皆依共用的“S”线业信息结构而有，由业信息结构展现主客内外的一切，“S”线变，主客内外变，故凡所有的内外相皆是虚妄，“妄本不生”，是“S”线作用于真空本性而显现的生灭变化相，故本无有我，诸法本不存在，一切对待本来不有。凡属有的东西皆是是非有，一切有和真空本体同时同座，只是一个。故时时契入真空本性，造一相无相的无信息结构的信息结构，自然法身遍满，彻底解脱。

◎ 人人都在展现往昔的信息结构（“S”线），同时也在造新的信息结构，既是程序进行，又是创造新的程序。是提升生命层次，还是堕落，就在自己！

### 眼根盯住一物见本性

◎ 注目于某一物，或某一处，总有见！取掉某一物或更换某一处，还是有见！哪怕看无色的虚空，总有时时见虚空的“见”，你就发现“见”与见什么相无关，“见”永恒存在。明暗色空只是永恒存在“见”中的所现物。明暗色空的相在变，见明暗色空的“见”如如不动，只此不间断的

“见”，就证明如如不动的见性存在，这就是如如不动的见性本身。盯住一物时，为什么时时见此物？不是因物时时在，而是见性恒不断！不信取掉此物还有“见”，就证明见性永存不可须臾离，这就是根性、真空本性真实不虚的见证！

## 六根门头专注一相见根性

◎ 专注一物时，见此物否？曰：见！是因此物着时时有见，还是因见性常在时时见此物？若因此物着时时有见，那换另一物就应不见。其实不然，换任一物总能有见，这就说明，非因物而有见，是因见性常住而有见！所以，见与见什么相无关，与远近、大小、上下、左右、醒睡、死活无关。说明见性周遍不动、时时存在，不可须臾离。只因众生见相著相而不回头，发现不了见性常在，故颠倒迷惑，轮转生死，不以悲夫！

明暗色空、日月星辰、山河大地、主客内外、心身世界、有情无情皆吾人见性中所现物，非有物相你才见，而是时时见性常存才见物物相相。所以，睁眼闭眼总有见（睁眼见色空，闭眼见明暗，眼瞎见黑，梦中还见，无眼根时是心见，非眼见），醒睡死活还能见，故见性常存永不断，明明历历在当前。旋转 360 度总能见，头转的再快还有见，所见之物清楚不清楚“见”不断，只因见性真空一相无法断，故时时见，不间断，还能见，三世十方只此“见”！

见如此，闻觉知亦如是。时时有闻，时时有觉，时时有知，自己当下证。自悟自证能见闻觉知之根性永不断灭，就是证得真空本性如如不动，了了常明，真实不虚，不受任何影响，此为第一结论。

再反观六根门头的一切有相无相，无一不是根性、真空本性中所现物，而且一切所现物不离根性、真空本性。更重要的是一切所现物与根性、真空本性同时同座，无二无别，只是一个！此为第二结论者也！

后世的有缘之人，以此方便法门，直下明心见性，岂不法喜顿涌哉？！

将此专注一物的时时有见，对应其它诸根，就会有：专注听钟点响，不是因声有闻，而是闻性永存才时时能听到钟点响（如：听有声换成听无声，还能闻无声）；专注双手合十，不因手相合而时时有触感，而是触性不断才有合十感；鼻专注嗅香，不是因有香气而时时嗅到香味，而是因嗅性常住而闻到香臭气味；专注黄连苦味，不是因有黄连而时时尝苦味，而

是因尝性不间断才时时尝苦味，一切有味无味皆因尝性不间断而有味感；专念某事，念念相续，不是因事（法尘）而有念有知，而是觉性常存才时时能知能念。若无六根性，见闻觉知当下断，正因为六根性、真空本性常住妙明，不动周圆，时时处处不间断，才有时时能见闻觉知的功用和所见闻觉知的有相无相。后世学人，若能在六根门头转正觉，必然明心见性！

◎ 注目一物是因见性恒存才时时能见，注目另一物时仍能见，就证明了时时能见是因见性常存而不断灭的结果！同理，注心想一事是因觉性常存才能时时想，时时知；注耳听一音是因闻性常存才能时时闻，嗅香、尝味、觉触，是因为嗅性、尝性、触性永存才时时有感受感触。六根门头以此方便直下证六根性不间断不可离，永恒存在！而不是因六尘相的原因时时有见闻觉知。你可以换无穷无尽的六尘相，但还是时时能见闻觉知，这就说明时时能见闻觉知的原因是有六根性的不断灭之故。

六根性是真空体性，六尘相是体性的相用。体性不变恒存，相用循业现在体性中无穷无尽。体相用一如不二，故只有体性独存，无业不发现相用，相用皆是体性的存在方式。所以，终归为唯此一心，只此觉性，本无一物！即使循业发现的物物，物物还是此心此性，别无它有！何以故？一切金器具仍是金体性故！

### “但一月真”，只有真空

◎ 一切万有皆在真空中，一切有本身就是真空，故见一切有即是真空，只是真空。何以故？一切有不排真空故，真空无有所排故，一切有本不存在故（循业幻现故）。故得出只有真空独存，“但一月真”，“诸法本无”，对待不有，只是一个空性的大我！

### 六根性永存，与有相无相无关

◎ 你能见甲物，也能见乙物，还能见一切物，这说明不因甲、乙等一切物而有见，而是因见性不间断才时时有见！无见性不见万物相，这是极为重要的转正觉，但却无始劫被颠倒，都认为因有外物让你见。只要转过这一点，当下就证明你的见性如如不动，永恒存在，故时时有见，还能见，见不断。无见性不见万物相，时时见物，是因时时有见性，才循业现物而有见。

同理，无根性不现六尘相，时时有见闻觉知的相，是因时时有根性的原因，因根性循业才有见色、闻声、嗅香、尝味、觉触、知念，时时有见闻觉知是因时时有诸根性不间断故。同理，其它诸根变换尘相，亦时时有见闻觉知不间断，就说明闻性、嗅性、尝性、触性、觉性不间断，永恒存在。

如耳根上敲有声有闻，虚敲无声亦闻无声，这说明闻与有声无声无关，而与闻性有关，因闻性不间断，可闻有声也可闻无声。同理，因尝性不间断，可尝有味，还可尝无味，尝性与有味无味无关；因嗅性不间断，可嗅香也可嗅臭，嗅性与有香无香无关；因触性不间断，可感触痒，也可感触无痒，触性与有痒无痒无关；因觉性不间断，可知有念，亦可知无念，觉性与有念无念无关。

可见，六根性永恒存在，永不间断，不管六根门头的有相无相怎么变化，总有见闻觉知，能见闻觉知不间断，与六根门头的有相无相无关，就证明根性如如不动，了了分明，应对一切有相无相的展现，如镜应物，自由自在。但人们无量劫不知道根性、真空本性、佛性、自性、妙真如性不动周圆，清净本然，常住妙明。也不知道根性、真空本性、佛性、自性、妙真如性循业幻现出一切法相事物、根尘识空、心身世界。若能从六根门头直下“见”到诸根性、真空本性，知道一切有相无相皆是根性、真空本性中所现物，物物本无，只显根性、真空本性真实不虚。终归只此妙心妙性，别无它有，此之谓只有空性大我独尊者也！到此，就大彻大悟！

◎ 真空本性通过六根成六根性，但六根不能局限真空本性，所谓“明不循根，寄根明发，由是六根互相为用。阿难，汝岂不知，今此会中，阿那律陀无目而见，跋难陀龙无耳而听，旃伽神女非鼻闻香，憍梵钵提异舌知味，舜若多神无身觉触，如来光中，映令暂现，既为风质，其体元无；诸灭尽定，得寂声闻，如此会中，摩诃迦叶，久灭意根，圆明了知，不因心念。阿难，今汝诸根若圆拔已，内莹发光，如是浮尘及器世间诸变化相，如汤消冰，应念化成无上知觉。

阿难，如彼世人，聚见于眼，若令急合，暗相现前。六根黯然，头足相类。彼人以手，循体外绕，彼虽不见，头足一辨，知觉是同。缘见因明，暗成不见，不明自发，则诸暗相永不能昏。根尘既消，云何觉明不成圆妙？”

六根转正觉，就要借根“发明”，从六根上明心见性，知道六根性乃

是一性——真空本性！六根门头的有相无相空取空，只有真空本性独存时，就“根尘既消”，只有觉明圆妙，只有空性大我独尊！

### 根性即是“本性空”，“一切皆以本性空为佛眼”

◎ 从眼根见性恒在，才能见色、空相的运动变化，知相生灭不停，根性如如常存，就知宇宙万有的一切皆在根性、真空本性中存在。本性如如不动，任其性现量生灭变化，仍不离真空本性，即是真空本性本身，所以五蕴万法不异、即是空（真空、根性、真空本性）。性现量真空，一切法皆即本性空，“本性空前、后、中际常本性空，未曾不空”。故“一切皆以本性空为佛眼”，“本性空即是诸佛无上正等菩提”。“诸菩萨摩诃萨不为无上正等菩提道故求趣无上正等菩提，唯为诸法本性空故求趣无上正等菩提”。

◎ 本性空未曾失坏，只有本性空，别无它有。本性空就是只是一个无一个，唯此一真实。“一切法皆本性空”，“本性空曾无失坏”，故时时入只是一个空性大我，只是一个无一个便是究竟！但一定要在小我中时时见到空性大我，在哪里？就是六根性的不断灭不死寂，永恒存在。

### 六根出去的只是根性

◎ 你时时能见闻觉知，不是因有所见闻觉知而时时能见闻觉知，而是因六根性永不间断才时时有见闻觉知！你闭眼塞耳，不思不尝时，就会发现时时有“见”，时时有“闻”，时时有“觉”，时时有“知”，时时有“尝”，时时有“觉受”。然后你睁眼闭眼、开耳塞耳、尝有味无味、知有念无念、觉受有香无香、有触无触，就会发现六根性如如不动，不间断，永恒存在！一切的所见闻觉知只是六根性中的所现之物，而且是六根性本身！你能到此，一定得出六根出去的只是根性，别无它有！至于六根门头的一切相（有相无相），那不是相，而是六根性的存在方式，是六根性自身！从而你就进入只有六根性，只有真空本性，只有空性大我，只是一个，只是一个无一个的“唯我独尊”，便是究竟！

◎ “如来了知，一切诸法，从本已来，无生无起。如是知己，而证解脱。”六根门头的一切法，乃是诸根性循业所现，本无所有！何以故？诸根出去的只有根性，根性是真空绝对，一无所有。从根性中显现的有相

无相本不存在，众生无明迷惑见有相无相当作客观存在，不知那是醉眼空华、梦幻泡影，是循业幻现的水月镜花而已！镜花处是镜，水月处是水，故水月镜花般的“一切诸法，从本已来无生无起”，“如是知”者，必定“而证解脱”。

能明白“诸法本无”，对待显现的一切诸法不有，此人一定慧眼开！因为，只要是有限对待的二相，就必然要循业现相，你就发现有二相根尘的对待相。此对待相同时出现，无先无后，这就迷惑了一切世间的凡夫。因其众生无有智慧知道六根出去的只是根性，所以不能解脱！

如何解脱？明彻“诸根如幻，境界如梦”，二相对待的任何法相事物皆不存在，一相的时候，“本来无一物”，只是一个“本性空”，只是一个空性的大我。二相所展现的一切相，只是一相的空性大我自身所现的假相，亦是空性大我的自身自体。证此空性大我便得解脱。

◎ 1. 见有限见无限，见小见大，小中现大。没有大过真空根性的，用“空+有=非空非有”来证，哪一根现出有限（小）的相，直下就见哪一根的根性。何以故？无根性（绝对的大）不现一切小的相，见一切相只见六根性。如：“祖师西来意，庭前柏树子”，“大德”！直下大悟……任何一根上见到有限的相直下见性。

2. 时时有不间断的见闻觉知，以此来证明根性真实不虚，以此来明心见性……

3. 用小现在大中，直到无限大的根性，小中现大即明心；亦用无大不现小，无真空不现一切有，见一切有就见真空的根性。一切有、一切小、一切相皆是显真空绝对的无限之大的根性！

4. 物物一太极、我与非我一太极，“太极本无极”，以此来见无极本体，亦即以六根门头的有相无相的太极直下见无极的真空根性。

5. 点和非点一太极，“太极本无极”，见六根门头任何一相的点，点即全体。以此来见真空绝对全体的根性……

## 诸法平等，只是一个

◎ “舍利子，诸见自体与彼空性其性平等（诸根性与真空本性无二无别，只是一个），诸相自体与彼无相其性平等，三界自体与彼无愿其性平等，生法自体与彼无生其性平等，诸行自体与彼无行其性平等，起法自

体与彼不起其性平等，贪性自体与彼无贪其性平等，三世自体与彼真如其性平等，无明有爱自体与明解脱其性平等，生死流转自体与彼寂静涅槃其性平等。如是舍利子，如来能于一切诸法平等正觉，是故如来名正等觉。”

这正说的是“十六字”方针：不排真空，同时同座，诸法本无，对待不有。好好体悟等号法门，便“叩其两端而竭焉”，入只是一个的绝对。有相跟无相只是一个，运动和不运动只是一个，生灭与不生灭的只是一个，生死与涅槃只是一个，贪与不贪只是一个，时间空间与真空本性只是一个……何以故？只有一个真空绝对体性故，一切诸法本不存在故。即使你认为有诸法的幻化相，但它不排真空故，与真空同时同座故！最终归到只是一个无一个便是究竟。

### “佛出世者，诸法无生”

◎ “天子，觉了身见之体性故，名佛出世；天子，示现无明有爱体性，名佛出世；觉了贪瞋痴体性故，名佛出世；天子，示现颠倒体性平等，名佛出世；天子，觉了诸见之体性故，名佛出世；天子，示阴、界、入法界体性，名佛出世。天子，佛出世者，诸法无生，是名演说无生法也。是无生法，都无生死，亦无涅槃。”只有法界体性，一切法只是体性的表达、证明及存在方式，诸法无生，这是佛出世的本怀。能明白诸法与体性无二无别，同时同座，就能见“身见”、“无明有爱”、“贪瞋痴”、“颠倒”、“阴界入”等诸法即见体性，诸法与体性平等无二，诸法本无，就唯体性独尊。

### “一切法皆法界体性”

◎ “若有菩萨慧眼清净，如实知见于一切法，随所见法，皆无所见，无有动摇，得无动智”。“知一切法体性净故，于诸法体性得如实智；得如实智故，随所闻事是法界性，说无分别”。只有法界体性，别无它有，一切法只是二相人的循业发现，一切法原本只是法界体性本身！所以说，“如来所行者，于一切清净体性无所分别”。“一切诸法界，法界体性”，“是惊怪者，即法界体性”，“一切法皆法界体性”，“是污染者，法界体性”，“若知污染是法界体性，是名白净。然第一义无有污净”。“法界体性无有世谛、第一义谛”，只有法界体性独存，是谁说是世谛、第一义谛？只是一个，连一个也无，还说什么极性对待之语！

## 如来随顺觉性

◎ “‘从身见根本求于菩提，无明有爱求于菩提，颠倒起结求于菩提，障碍覆盖求于菩提。’舍利弗言：‘波旬，何因缘故如是说也？’波旬答言：‘大德舍利弗，如实觉知如是诸法，是名菩提。’”“一切障碍，即究竟觉。得念失念，无非解脱；成法破法，皆名涅槃；智慧愚痴，通为般若；菩萨外道所成就法，同是菩提；无明真如，无异境界；诸戒定慧及淫怒痴，俱是梵行；众生国土，同一法性；地狱天宫，皆为净土；有性无性，齐成佛道；一切烦恼，毕竟解脱。法界海慧，照了诸相，犹如虚空，此名如来随顺觉性。”

一切诸法与真空本性同时同座，因诸法不排真空故，真空无所排故，一切法起自真空故，诸法本无故，对待不有故。若如实觉知诸法即是真空，真空与诸法无二无别，“是名菩提”，便是如来知见，如来随顺觉性。“一切法皆入法性”，“一切法皆灭尽相”。“圣人无所断，凡夫无所生，是二不出法性平等之相”。

## 般若为眼

◎ 六度中，前五度是相用，般若波罗蜜多是真空体性，所以说前五度为盲，般若为眼。

## 如何识人？

◎ 傲慢狂悖之人，共同的特点是无知，所谓无知内空者则狂悖，无真修实证者则自傲；浅薄之人不知深渊，轻浮之人不了辘重，悲矣夫！业重者莫能自知，障深者焉能自明？！

◎ 无真才实学者喜装璜门面，无深厚底蕴者好夸夸其谈，无大志向者常炫耀追求，无大智慧者总卖弄己能，心地浮躁者多出头显露，无慈无悲者必固执己见；无德之人好谄，心恶之人乐灾，心小之人喜妒，阴险之人多谋。

## 空、有相只是真空的存在方式

◎ 真空，一部分成了虚空，一部分成了非虚空的有情物和无情物，虚空和有情、无情的物即是真空本身！也就是相对的空与有就是绝对的真



空，二者无二无别，只是一个！要明白不排真空原理和对待不有的道理，始知本来无一物，只有真空本性的绝对独存，相对的空、有相只是绝对真空的存在方式，空、有本身即是真空本体。能明彻不排真空，就直下见相见性，所谓相外无性（真空）、性外无相（空、有）者也！这不就极方便的见空、有即见真空吗？！（此理直下用“空空的水晶球”即是“不空的水晶球”来证明）空、有相对处即是真空绝对处。正是因为真空无处不有故，空、有的对待相才无处不有，所以就证明：真空 = （空 + 有），（空 + 有） = 真空。

◎ 虽然空相加有相的相对等于大觉的绝对，但相对的空、有相是循业发现的梦境空华，本不存在，只是因有小我而有，本来不有，只有一无所有的大觉独尊，那就是吾人的慧命法身！你只要时时入此大觉的真空本性，就是功德胜利。何以故？空、有相处即大觉的真空本性处，只有真空本性就究竟！

◎ 相对的空就是非有，相对的有则为非空，（空 + 有） = （非有 + 非空），亦称非有非空。非空非有是绝对，空、有是相对，可见绝对的非空非有等于相对的空、有！这不就直观的见空、有即见真空的非空非有吗？！空、有相不排不拒非空非有的真空本性。因非空非有的真空本性一无所有，没有可排拒的“东西”，更何况空、有的相因小我的二相循业所现，有而非有，犹如梦境水月，“妄本不生”，对待不有。所以，就知不排真空，同时同座，相对的相和绝对的性无二无别，只是一个！只是一个就是你不动周圆的本心本性，只是一个本心本性，当然就只是一个无一个！此之谓“唯此一心，只此觉性，本无一物”者也！亦即只有空性大我独尊者也！

### 你在你的本性中，本性在你的根性中

◎ 海绵在水中，你在你的本性中，水在海绵的孔隙中，本性在你的根性中。海绵孔中的水和海绵外边的水是同一个水，根性和真空本性是同一性。

### 不思议的定与思议的慧

◎ 只是一个时就不能思议，不思议可用一念无念的修持达到。明白不思议 = 一念的无念，一念的无念与多念的念念是同一性，也和不思议

的真无念亦是同一性，故不思议可用思议来把握，这是慧门的智慧。不思议还要从定门中体证灵光独耀的清静本然。只是一个清静的本来，就是性定、金刚三昧、首楞严三昧……

### 白纸与字画喻大觉与一切法相事物

◎ 一张白纸喻大觉，各种字和画现在白纸（大觉）上，字画再复杂不离白纸，亦即法相事物再复杂不离大觉，故一切法相事物、心身世界皆现在大觉中。字、画不离纸，即是纸。同理，法相事物、心身世界不离大觉，即是大觉本身，故只有大觉独存独尊！时时做此观，久而久之，就与大觉契合，就是大彻大悟，“唯我独尊”，只是一个空性大我，别无它有！

应用在念佛号上，就只是大觉妙现一句佛号，佛号即是大觉。推而广之，点即全体，有不排空，凡所有相皆是虚妄，一切显现的皆是梦幻空华，妄本不生，对待不有，色受想行识不异、即是空，度一切众生实无众生得度，只有本性空，只为本性空故修一切佛法……一切的妙道妙法，无不以此而解！

### 见有相无相的相对即见根性的真空绝对 你往那里一站就证明你真空绝对的见性现前

◎ 根性就是绝对的真空，眼根现出有色的有限，那另一部分就是无色的有限，有色加无色的相对有限，就是真空绝对的无限。你见性真空的绝对无限，现在成了不空的相对有限。所以，你往那里一站，就是有色的有限，非你就是另一部分缺你的有限，有限的两部分相就是你真空绝对见性本身，此之谓有色无色只是见性，见有色无色的相对，即见真空体性的绝对。同理，各根性的绝对都现成有相无相的相对，见有相无相的相对即见根性的真空绝对！

你当下验证：你一站，你和非你的相对同时出现，见相对就见绝对，当下站在这里的你和非你之相对，就是你绝对真空根性本身！六根门头皆如此。如：手摸东西时的有感和其它部位无感之相对，就是绝对的触性本身；你的色相和非你色相的相对，直下就是你绝对见性本身！你有念和无念的相对，就是你真空绝对觉性本身；有声无声、有味无味、有香无香的相对，直下就是你真空绝对的闻性、尝性、嗅性本身！从相对不异、即是

绝对的关系中，明白二者只是一个，你就随时随地的方便见性明心，所谓见相对的相即是绝对的根性，相外无性，性外无相。明此！你怎么能不明心见性呢？！

从以上道理中，进一步就更简捷了，性现量真空，性空真现量。因任一现量皆是相对，绝对的真空中现出任一量，它的非量就同时存在，故见任一现量即见真空本体，所谓“性现量真空，性空真现量”。

### 真空本性无言无思，但有言说皆是戏论

◎ 只有真空本性，见六根门头的一切相（有相无相）即是真空本性、本性空。既然六根门头的有相无相皆是真空本身，只是真空本性，就再不说有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念，只是真空绝对的一真实，便入佛之知见！究竟地说，说有色无色等即是真空、真空本性亦是魔说，因为一相无说无思，不可思议，只要思议就堕入二相的魔境。但为了与众生交流，佛不以胜义谛，而以俗谛说有相无相皆是真空本性，但你要知道，“但有言说，都无实义”，只是虚妄戏论而已！非胜义谛中说。唯有一真实，说一真实就不是自己的真空本性。真空本性无言无思，不可思不可议，因为真空本性只真空本性，无能所内外的对待故！唯我独尊故！

唯我独尊怎么思？能思吗？给谁说？能说吗？好好体悟唯零说、惟无庄严、只是一个无一个、大觉、圆觉、空性大我独存、唯此一心、只此觉性、本无一物、毕竟空、无所有、性自尔，了不可得。本性不知本性，眼不见眼，自体不知自体，本性空故，不动周圆故，一相无相故，真空绝对故，世尊良久故，本无思议故，寂然不动故，空空如也故！

### 礼仪规范也是圣道的智慧

◎ 一切圣道所主张的礼仪规范、伦理常情、戒律规矩，皆是以提高生命层次为目的的，都是为升华境界而设立的，最终是为解脱而应有的。就拿人情世故的礼尚往来之互赠礼品，也是为破除众生悭贪心而设立的，也是为解脱而应有的，何况其它的古训古俗之古风，乃是古圣先贤悲心慈念所建立的。百姓日用或所不知，但依教奉行时，必有久远的好处和功德，哪怕是你怎么不理解，行之有益，损之有害，违逆者有罪。圣者远虑，智

化未来久远；愚者近视，痴著当下咫尺。别受狂人诳惑，但愿学人眼明。四季更迭日月转，因果循环永不息。明白三世轮回路，智慧解脱了苦途。别学狂悖无知徒，堕落苦海无人替。当下醒悟天地道，岂有后悔药可服?!

### 三种方便的第一方便

◎ 三种方便的第一方便，说某某时某某是非某某，说非某某时非某某是某某，这正是《金刚经》公式讲的“是某某即非某某”的道理；亦是《楞严》公式讲的“性现量真空，性空真现量”的道理；也是《心经》讲的“某某不异、即是空，空不异、即是某某”的道理。何以故？二者只是一个，不即不离故，不二一如故，本性空故，无性自性故，平等真空故，一相绝对故！

### 真空表达和体现的方式

◎ 真空的体性通过六根为六根性，六根性可分成能见闻觉知和所见闻觉知。所见闻觉知显示六尘，眼根上所见色（地水火风空），耳根上所闻声（有声无声），鼻舌身三根上所觉香、味、触（有香无香、有味无味、有触无触），意根上所知法（有念无念）。

真空的体性可分为隐显两部分：一部分为隐微的不可见闻觉知的本性，另一部分为显现的可见闻觉知的一切相（五阴、六入、十二处、十八界、七大等二十五有）。可见闻觉知的显现相和不可见闻觉知的隐微本性只是一个，所谓“莫见乎隐，莫显乎微”。凡显现的皆是虚妄幻化相，相本不实，妄本不生，唯有真空绝对的本性独尊独立！但此隐微的真空绝对之本性虽独尊独存，却不能感官感知，要以感官能感知的显现相表达和证明。此显现的相和隐微的性的关系可表达为：真空妙有，妙有真空。妙有非有，真空不空，妙有等于真空，真空等于妙有，二者只是一个。

### 不是根在见闻觉知，而是心在见闻觉知

◎ 不是六根在见闻觉知，而是依妙明真心（本心）在见闻觉知。六根本无，诸根如幻，唯是一心通过六根叫见性、闻性、嗅性、尝性、触性、觉性。其实，六根性只是妙明真心本身，故不是六根在见闻觉知，而是此心在见闻觉知，连见闻觉知的根尘识空皆是此心循业幻化的假相。一切假

相皆依真空实相而有，一切假相的运动变化皆依不运动不变化的妙明真心而进行。若无妙明真心就无六根性，若无六根性就无六根门头的一切有相无相。就是有六根门头的有相无相，还是六根性、妙明真心本身。“我这肚里啥都有，任你翻腾总是空”。“一切法真如体故，一切法现在真如体故”。真如体与有佛无佛无关，真如体其性常空故！真如体就是妙明真心。

### 本无始终、内外、生灭、边际、第一、起源

◎ 直下无思无念就无始终（无时间），无边际（无空间），有起始和有边际，这是因有念造成的。随有所念，三世十方顿现，始终、内外、边际炽然，愚人不了根本就无始终内外的存在，只是因为人们囿于有限的极性事物形成的极性观念使然。直下不思议，一切极性观念顿除，哪有生灭、始终、内外、边际、第一、起源等呢？随有所念，极性炽然，一思维便进入极性的世界，愚人在极性思维的缠绕中无法脱出，进入康德、罗素等的悖论不能解脱！不以悲夫！

极性世界的人皆有边际感、始终感，有起源观念，他们很难突破极性观念、极性思维、极性事物的羁绊，故在六道轮回中不得解脱，故必需要明悟无生无灭、无始无终、无边无际、无来无去、无时间无空间、无阴无阳的非极性本体本性，才有解脱的希望，才有从极性世界走向非极性世界的智慧。否则，永在愚人的极性世界中不得脱出，还无智则狂的造各种罪业而要下堕，成为智者圣者可怜悯的对象。

### 生命层次的究竟提升

◎ 生命层次，只有到真空绝对的法身独尊时，才算究竟提升，这就是回归本来的“本性空”、空性的大我，“以无所得”的法身常住，只是一个，只是一个无一个的无我之“我”。

### 发现性光，明心见性

◎ 根性全变成了六根门头的有相无相，你只要不著不观有相无相的相对，就见根性朗朗“现前”，明明历历，这就叫“回头是岸”！何以故？根性时时不动而“现前”，大放“性光”，一切有相无相只是“性光”的存在方式，也是性光中所现之物，更是性光本身。性光包裹着一切有相无相，

一切空相有相的相对，只是绝对性光本身，二者无二无分，只是一个！你只要在能见闻觉知中发现性光大放光芒，就是你“回头是岸”的当下顿悟！

能见闻觉知的根性和所见闻觉知的尘相，二者只是一个，故曰：性外无相，相外无性，相不排性，性相同时同座。性本真空，无所可排；相本虚妄，妄本不生，本无所有。相本不有，性本真空，所以不排真空，同时同座，性成了相，相即是性，性相不二，你岂能不明心见性哉？！

### 思议不思议、相对绝对、有相无相三者的圆通

◎ 六根门头对有相不思议不分别时，无相便是六根性。因为，相对的有相现在相对的无相中，除有相无无相，无相即是性。何以故？绝对的六根性循业现出相对的有、无相。所以，绝对的六根性是非有相非无相，亦有相亦无相，有相等于无相、无相等于有相。直下不思议，只是一个非有相非无相的空性大我。亦有相亦无相是指其不排真空，有相无相与真空本体同时同座。有相=无相，无相=有相，是指有相无相空取空，凡所有相皆是虚妄，妄本不生，诸相本无，对待不有。相对的双方本不存在，只是绝对的存在方式，亦即相对=绝对，绝对=相对，故从相对中就方便见到绝对。

此三法皆可明悟心性，就看你的机宜了。圆通了三法是一法，一而三，三而一，相互关联，相互统一。不思议时是体性，思议时是相用，体相用一如，就与思议不思议无关了。但在修法上却有极大的差别，以定门入就是非有相非无相，以慧门入就是亦有相亦无相，无相=有相、有相=无相。

◎ 心无想念，则无思议，“不思议即般若波罗蜜”，“不思议即无生无灭界”，“不思议即法界”，“不思议无知无著，即佛所知”，不思议即是涅槃。“尽诸动念，思想心息，如是法相，名大涅槃”。

◎ 六根门头不分别不思议时只是性，一分别一思议时全成了相（有相无相）。分别不分别不二，思议不思议不二，所以性相亦不二。性相本圆融，非性非相，就是唯此一心，只此觉性，亦即直指涅槃妙心者也！

### 诸根性空无边际

◎ 不思善不思恶时，就是不间断的觉知明明朗朗。意根的觉性是一绝对，体现在二相时，就成为时时有知、知不断的功用。此“知”即是

觉性本身的妙用，和眼、耳时时有见有闻一样，是本性时时存在的见证！本性是真空，六根性亦是真空，所以能见闻觉知的根性皆空无边际。

### 能见、能闻、能觉、能知皆是同一真空本体

◎ 六根性是真空绝对的，故六根性所显示的见闻觉知之功用亦是真空绝对的，亦即能见闻觉知的根性本身是真空绝对的，故能见＝能闻＝能觉＝能知。何也？时时的能见、能闻、能觉、能知皆是同一真空本体，故一根返源，六根皆圆通，所谓“一根既返源，六根成解脱”。

### 反闻、反见、反知，明白六根出去的只有根性

◎ “反闻闻自性”，就是回头见闻性时时不断、永恒存在，才闻一切音声。同理，反见见自性，见自己的见性不间断，才见一切所见。反知知自性，就是回观意根觉性不断灭，才能知一切所知。其它诸根自推。

“何不自闻闻”？就是何不自己“闻”到自己闻性如如不动，了了分明，永恒常住呢？同理，“何不自见见”？何不自己“见”到自己的见性如如不动，了了分明，永恒不灭呢？“何不自知知”？何不自己“知”道自己觉性时时能知的功用呢？此“知”亦如如不动，了了分明，永恒常住，不生不灭。

众生无始劫著相太猛利，只见生灭的所见闻觉知之相，而不知永不生灭的能见闻觉知之性常住永存，从而生死不了！

“旋闻与声脱”，就是不著音尘，知闻性不断，才时时闻声相。见到闻性周遍常存，与声音无关，闻性不受音声的影响。同理，“旋见与色脱”，不著色相，知道见性不断，才时时见色相；“旋知与念脱”，不著念相，知觉性不断灭，才时时知有念无念的一切法尘。其它诸根自推。

你只要知道，因根性不间断，永恒存在，才显现出见闻觉知的一切相用来。无根性不现相用，相用是根性循业的产物，相用是根性的存在方式，故六根出去的只有根性，所以根性与相用无二无别，故曰体相用一如。根尘同源，一体无分，只显根性自尔（“性自尔”）。

### 将心性生活化

◎ 要将明悟心性应用到生活中，落实在习性中，那需要长久的功夫

和实践。明心见性不容易，将心性生活化更不容易，因无始劫的业习太重，需要多生多劫磨炼才行！所以，修行者要时时契入真空绝对的一相，使心遍十方，不动周圆，自然业习消除，直到不思议中的见闻觉知自在！这在明心见性后直到成佛，功夫在生活化。

### 根性周遍，就是妙心周遍

◎ 六根门头，不思议时，只是六根性，亦即能见闻觉知；思议时，只是六尘相，亦即所见闻觉知。思议不思议真空本性不受影响，故六根性和六尘相本是一体，根性与所现的尘相无二无别，所以能见闻觉知和所见闻觉知同时同座，只是一个！故《楞严经》云：“见闻觉知，本如来藏。”“若见闻（觉）知，性圆周遍，本不动摇。当知无边不动虚空，并其动摇地水火风，均名六大，性真圆融，皆如来藏（妙真如性），本无生灭。”“如一见根，见周法界，听嗅尝触，觉触觉知，妙德莹然，遍周法界，圆满十虚，宁有方所？”六根性的能见闻觉知周遍法界，所显现的所见闻觉知（地水火风空等）亦周遍法界。何也？能见闻觉知和所见闻觉知同时同座，互不排拒，同体同源，只是一个故！性能见闻觉知真空，性空真能见闻觉知；性所见闻觉知真空，性空真所见闻觉知。本无能所，只惟一心，极化成小我，妄分能所，故曰“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”。若能唯此一心，只此觉性，本无一物，这才是究竟之要妙！

◎ “心精遍圆，含裹十方。”见性周遍，现十方空。同理，六根性皆周遍，一切有相无相皆现在根性中。六根性者，妙心、“心精”者也！根性真空，无所不在里许，一切皆是真空本性中所现物，故所现物还是真空本性本身！故只有遍圆的“心精”，周遍法界的根性。

◎ 见性无边际，到德内丰严王如来处还无有际。若明见性不动周圆，无处不在处处在，无时不有时时有，直下眼根上朗朗现前此性，此之谓空性大我最真实的写照，也是无量光、无量寿如来的清净光、无边光、无碍光、无对光、炎王光、欢喜光、智慧光、不断光、难思光、无称光、超日月光。“其有众生遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。若在三途极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼，寿终之后，皆蒙解脱。无量寿佛光明显赫，照耀十方诸佛国土，莫不闻焉”。直下能见到自己见性周遍十方，就是“遇斯光者”！此人一定明心见性，苦恼无复，终



蒙解脱。眼根如此，其它诸根雷同，自证自悟，见久远实成法身常住无量寿佛。

### 只要有一物一事显现，就表明根性、本性存在

◎ 六根性是真空本性，遍圆十方，永不间断，况且先于任一六尘相而存在。何以故？无六根时，六根性即是真空本性，根尘同时同源，故根性、真空本性先于一切根尘相存在。如若六根性一相时则无相，是一无所有的真空绝对。所以，六根性中现出任一尘相，就证明根性真实不虚，永恒存在！

见一色是因见性不间断而显，听一声是因闻性不间断而显，知一念是因觉性不间断而显，尝一味是因尝性不间断而显，闻一香一臭是因嗅性不间断而显，任一触感是因触性不间断而显。故见一飞鸟就知见性朗朗，听一鸡鸣就知闻性朗朗，念一句佛号就知觉性朗朗，品一口茶味就知尝性朗朗，闻一臭一香就知嗅性朗朗，身有疼痒就知触性朗朗。

根性、真空本性如如不动，周遍十方，不可须臾离，永无间断，给吾人显现出六根门头的一切相来（有相无相），就连根尘识空、心身世界、宇宙万物皆在根性、真空本性中显现。因吾人的根性、真空本性本来一无所有，毕竟空，本来无一物一事。所以，只要有一物一事的相用显现，就表明本性存在。这正是你明心见性的好时节！你说，不明心见性可能吗？！

### 人类的解脱之道

◎ 世界的民众皆著在相上，不见自性，就必然争贪夺抢、杀伐征战，不以悲夫？！圣人化世，根本就在于见性不著相，则一切对待相愈趋向精细完美，直到只惟一无所有的真空绝对的本性独存，则彻底解脱了一切众生的见相著相之痼疾！时至今日，叨遇末法劫运，全人类皆成愚痴贪欲心的奴隶，皆因不了根性、自性、佛性、本性而著相迷惑不解，自我戕害，破坏软件，下堕沉沦，怎么不让圣者发大悲心呢？释迦本师五百大愿，专救沉落苦海之人，令其醒悟解脱，怎么能不感人肺腑呢？！技术救不了人类，科学也挽救不了人类的痛苦烦恼，只有道德的提升，软件信息结构的有序化，才能彻底救度人类。从外部“硬件性文明”使人类无法解脱，人类解脱的根本出路，就在于“软件性文明”的提升，只有从“软件性文明”入

手，才是真正的解脱之道。

当今人类社会的各个民族、国家，难以出现圣贤文化昌盛的局面，不能推行圣贤的解脱之道教化民众，而使得民众不能转心态、转正觉，致使无法完成生命形态的提升和转换，所以从根本上解除不了众生的烦恼、痛苦、灾难和无明愚痴。如若各个民族、国家以圣贤之道的转正觉、转心态驱除众生迷惑颠倒的妄想，追求圣贤之道的解脱自在为人生观、价值观，才能有序化人类社会，才能使人类文明昌盛。除此之外的一切，都不能彻底解决人类生命层次的提高和生命形态转换的永久课题。提高人类的生命层次，转换人类的生命形态，这将是人类最伟大的事业和“工程”，也是十方世界所有人道众生解脱的根本所在。所谓的佛国净土，就是因此最伟大的事业和“工程”的发达和昌盛而成就的。人类愚痴的不知道心身世界的依正报，是因圣贤之道改变了人的业信息结构而提升和转换的。

### 世界依观察者而存在

◎ 所有的人都认为世界万物是客观存在，是人自身之外的存在，岂不知宇宙万法皆依吾人的本体本性而存在。这一点难为了一切众生，众生不明白主客同时存在，主客互相依存，主客不能独立存在，犹如太极图阴阳两半的相对，不能先有哪一半后有哪一半。众生不了解这个简单的道理，所以不能体证体悟其中的奥秘，倒是量子力学得出了正确的结论——世界依观察者而存在！心身世界、根尘识空、法相事物皆依众生的真空本性而有。有而非有，循业幻现，这就更难为末法时期的人类了，他们怎么能悟入其中的道理呢？！但愿人们智慧开显，明心见性，了脱生死，待生命提升到高层次，才可洞彻其中的妙道。有缘之人，此生就需要追求解脱，一生完成无始劫未完成的大业。最简单的理论和操作，就是先明白唯此一心，只此觉性，本无一物。然后，在六根门头真正见到此心此性，从而就归到只有真空，只有空性的大我，唯我独尊，就究竟解脱！初学者因二相循业发现的宇宙万物所迷惑，不能解脱见相著相的习气。所以，先要明悟心性，明心见性，扫除一切迷惑障碍。若能知道见闻觉知中的一切相，犹如梦境空华，虚妄不实，便是你善根成熟之时。

珍 惜

有缘相聚要珍惜	无情岁月缘流失	熟习面孔溘然去
再想靚靚永无期	它日改头又相遇	匆匆忙忙度一生
为何还要互憎嫉	我劝世人稍留心	互相仁爱多珍惜
日月周转时局促	多修智慧续来世	生死道上随缘过
明悟心性最急需	彻悟心身世界理	唯我独尊万事息

### 一切法即本性空，一切法不增减本性空 只唯本性空，只有立体真空的“自己”

◎ 见性所成的色相，闻性所成的音声，觉性所成的念想，六根性和其产生的一切相同时同座，故不影响真空绝对的根性。如：意根念佛的念不增减意根真空的觉性，耳根所听到的一切音声不增减耳根真空的闻性，眼根所见的一切色相不增减眼根真空的见性，鼻根所嗅到的一切香臭不增减鼻根真空的嗅性，舌根所尝到的一切有味无味不增减舌根真空的尝性，身根所感触到的一切有触无触不增减身根真空的触性，真空本性中产生的一切有相无相不增减真空本身，始终不离真空，最终仍是真空，只是一个真空，亦即只是一个空性的大我。

所以，六根见闻觉知的一切相始终只是根性本身，别无它有，此之谓“前、后、中际常本性空，未曾不空”，“唯为诸法本性空故求趣无上正等菩提”，“一切皆以本性空为佛眼”，“诸佛无上正等菩提即是本性空”。“一切法皆本性空”，“此无所有即本性空”。可见，“一切法”“无所有”，只有本性空。从而你修一切法只是空取空，终归本性空！一切法只是让你认识本性空的。至此！你的修法就自在了，你的境界就到位了！

◎ 无边无际的根性就是“无缘观”、“无依止”。如见性直到德内丰严王如来处还远无边际。何以故？因见性不动周圆，无边无际故，无缘观、无依止故。

### 诸根性不动周圆

◎ 以空性大我的周遍一相入不思议，以不思议契空性大我，顺逆皆方便，但以六根性周遍无际入不思议更可具操作性。因为，根性在时空上皆不间断，不可离，永恒常住的诸根性更直观，试试看！见性遍满太虚空，闻性寂然广无垠，觉性荡荡无边际……诸根性不动周圆不思议！

## 一句佛号显觉性无限

◎ 这句佛号说明了什么？意根觉性真实不虚，证明意根觉性不间断，不死寂，真空无际。何也？无无限不现有限，无真空不现妙有。妙现有限的佛号，就说明觉性真空无限！

◎ 念一句佛号，小中现大，小者佛号也！大者真空本性也！一句佛号显真空本性周遍十方，亦即空性大我不动周圆。在空性大我中念一句佛号，大中现小；一句佛号正显空性大我真实不虚，小中现大。何以故？无真空不现佛号，见佛号即见真空。真空者，空性大我也！

◎ 从一句一句有限的佛号之相对“有”中，要体悟体证到有不间断的、无限的、真空绝对的一无所有。对任何法相事物皆能体证此原理。何以故？无不间断的就不会有间断的，无无限的就不会有有限的，无真空的体性就不会有各种相用的“有”，无绝对的就不会有相对的。若能自证自知自明其中的道理，不管你念佛还是修其它法门，都会使你显得自在！

## “见觉无知，因色空有”，任一六尘相皆显根性

◎ “见觉无知，因色空有。”“见觉”者见性也！见性一相绝对，当然“无知”，二相才有“知”，一相无知。六根性皆是真空绝对，故本“无知”。若有色空的尘相时，必有眼根与之相对（其它诸根一样），根尘相对，则二相生“知”。一相本无有知，这就是“见觉无知，因色空有”。闻性、觉性、嗅性、尝性、触性亦无知，因真空绝对故，但只要有声、香、味、触、法的尘存在，就产生二相的“识”和“知”。如：意根觉性真空绝对而无知，但只要你念一句佛号时就有知。可见，一句佛号就显觉性的真空绝对和一无所有。一切诸根性雷同，皆是一无所有的真空绝对，故无知无识，无觉无受，寂然不动，但却真实不虚，真实存在，此之为“本如来藏妙真如性”者也！只有在二相时，因六根门头的有相无相才显现出根性的绝对真空之属性。所以，只要在六根门头有有限的相（相对相皆有限，因相处无非相，非相处无相）出现时，就显示有无限的根性存在！根性虽因尘相而显，但根性独立，不受尘相的影响，只是指示二相的人有知有识有觉有感而证根性真实不虚。当六根门头无有尘相时，六根当然亦不存在，除尘无根，除根无尘，但此根性则非根非尘（不离根尘）而为真空本性！犹如取掉分光棱镜，只是不见七彩光（喻根尘相），不能灭掉白光！

事实上，就是有六根时，真空本性通过六根成为六根性，只要你不思议时，六根性也无知无觉无识无感，只是一个寂灭的本性，所谓“寂灭现前”。直下不思议时，直显六根性真空绝对，一无所有；一思议时，六根性的真空体性皆成了相用。思与不思，议与不议，根本就不影响根性的真空绝对，所谓的不排真空原理。既然思与不思不影响根性的真空绝对，那不思议时的体性与思议时的相用则无二无别，只是一个！

实际上，六根出去的只是根性，有相无相的相用只是根性循业而采取的存在方式，所以根性与尘相皆本真空绝对的妙真如性（《楞严》谓之本如来藏妙真如性），二者同体同源，同时同座。这就为明心见性提供了方便，任一色显见性，任一声显闻性，任一念显觉性，任一味显尝性，任一香臭显嗅性，任一感觉显触性。也就是说，有限相对的六尘相皆显无限绝对的六根性，而且六尘相皆是六根性本身！所谓：“一切世间诸所有物（地水火风空见识）皆即菩提妙明元心。”

◎ 六根出去的只有根性，别无它有！所谓六根门头的一切相，那只是六根性所幻现的存在方式，亦即六根性本身，亦即六根性的表达方式，亦是六根性的显现相。一切相皆是六根性、真空本性的显现相，犹如水分子（ $H_2O$ ）所显现的冰霜雨露汽雾雪的显现相还是水分子（ $H_2O$ ）本身，故只有水分子（ $H_2O$ ）。故见一切相只见六根性、真空本性本身！只有六根性、真空本性，便入无生法忍。能到无生境界，便入只是一个，只是一个无一个的境界！

### 真正“照见五蕴皆空”

◎ 《心经》云：色受想行识不异、即是空。五蕴皆是有限，空（真空）是无限，有限怎么能等于无限呢？亦即根、尘、识、空的有限怎么能等于真空的无限呢？这是因为无无限不现有限，无真空不现妙有，现有限的妙有直下就显真空的无限。真空绝对的一相，本来就无任何显现相及其知见，只要显现出五蕴的有限、有量、有知、有见，乃是因真空绝对的体性所为，无真空不现妙有，见妙有即见真空。因为，妙有不离真空，即是真空。何也？妙有不有，现相本无，因二相妄见五蕴。见而不有，本来无一物，循业发现的一切五蕴万法相本无，所以不存在有限和无限的矛盾。不排真空，同时同座，诸法本无，对待不有，这就是真正“照见五蕴皆空”，

那不就解决了吗?!

◎ 《心经》以六根性周遍独存解，你就知道真空绝对的六根性先于五蕴而存在，“是故（真）空（的六根性）中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故。”故只有真空的六根性、真空本性。何也？五蕴即是（真）空，五蕴是真空的六根性中所现之物。所现之物不离六根性，即是六根性，故只有真空的六根性独存，此之谓只有本性空，就是“以无所得故”。“此无所有即本性空”，“本性空前、后、中际常本性空，未曾不空”，“一切法皆本性空”，一切五蕴万法皆即本性空，此本性空在六根就是六根性。六根出去的只是真空的六根性、本性空，这就是“照见五蕴皆空”。

### “佛真法身”，“应物现形”

◎ 六根出去的只有根性，根性是真空绝对的一无所有，由根性循业发现的有相无相，还是根性本身，故六根门头只见真空本性周遍法界，遍满十方，含裹宇宙，囊括万物。一切皆在真空本性中起伏生灭，只有真空本性，即是空性大我！此空性大我就是佛之法身，故有：“佛真法身，犹如虚空，应物现形，如水中月。”

### 立体真空的根性显现出立体的尘相

◎ 六根性都是立体真空的一无所有，立体真空的根性圆满十方，看不见摸不着，但它是唯一真实的存在。在哪里？就是六根门头的有相无相！六根门头一切立体的有相和无相即是立体真空的六根性本身。如意根上念一句佛是立体的，就在立体真空的觉性中生灭。当佛号生灭时，你朗朗“见”到立体真空的觉性如如不动，那就是阿弥陀佛的无量光和无量寿！如眼根上见任一立体的色、空相，它就在立体真空的见性中显现，如漆黑一片时，漆黑的色相是立体的周遍十方的。当色、空相运动变化时，你见到立体真空的见性如如不动，那就是涅槃妙心。听到音声生灭，就要“见”到闻性立体真空如如不动，那就是妙明真心，其它类推。立体真空的六根性所展现的功用不同，但立体真空绝对的属性皆是共同的，所以六根性实为一性——真空本性。

◎ 一切运动变化的事物皆在立体真空的如如不动的根性、本性中进行，六根门头的任何相，你只要作此观想，就发现诸法实相，亦即诸法皆是真空本性、绝对的根性本身。此根性、本性一无所有，却含裹着宇宙万法、世界万物。万法万物不离此根性、本性，而且还是此根性、本性本身！从耳根上，你发现一切音声的生灭，皆在不生灭的如如不动的立体真空闻性中进行，一切音声不离此一无所有的立体真空的闻性，而且当下证明一切音声即是此立体真空的闻性。在眼根上，你也会发现一切色相的运动变化皆在不间断不可离的见性中进行，此见性亦是立体真空的一无所有，也是如如不动的真空本性。一切生灭变化的色尘相，在此立体真空的见性中起伏，不离此见性，而且是见性循业所现的相，亦即是见性本身！这一点，一般的人难以透过，但你只要用空中虚华的事例就可明白，何况人水鬼火、随其福德饭色有异、毛轮梦境中等的色相亦可引导你明悟。至于，意根上的念佛，就更直观了，自己证一证，其它诸根雷同，自己观察体证之！

### 六根性皆是空性大我

◎ 念佛念到只有一个空性大我时，你就自在了。何以故？见性是空性大我，闻性是空性大我，觉性是空性大我，六根之性皆是空性大我，只有空性大我，别无它有，地、水、火、风、空、见、识都是空性大我本身。何也？六根出去的只是根性，六根门头的一切相只是根性本身！心身世界、根尘识空、法相事物只是空性大我的存在方式。犹如冰、霜、雨、露、汽、雾、雪皆是水分子的存在方式，存在方式还是水分子本身（喻真空本性本身），故只有空性大我独存！只有空性大我的境地念佛，就是弥陀念弥陀！念什么？会吗？

### 只有真空本性，这就叫佛法

◎ 只有真空本性，故说法必讲真空本性，若不讲真空本性独尊，则说法不究竟，还要堕地狱。正如《法王经》云：“若定根机，为小乘人说小乘法，为阐提人说阐提法，若如是说，即名不说佛道法，是断佛性，是灭佛身，是说法人当历百千万劫堕诸地狱。”何以故？众生之性，从本以来无有增减，故知一切法皆是佛法，一切性皆是佛性。何以知只有真空？从现前的一切有相生在空，空有的相对生在哪里？一定生在非空非有的

绝对中。绝对必然是一无所有的真空，只有真空才能绝对，故只有真空。真空就是有情无情的本体本性本源本根，故只有真空本性。何也？一无所有的真空本性中所产生的空、有相，不离真空本性，亦不增减真空本性，而且还是真空本性本身！故只有真空本性，这就叫佛法，也叫佛性。不讲只有真空本性，就不叫讲佛法，不叫讲佛性。

### 方便入无生法忍

◎ 六根门头的有限都现在无限的根性中，故见六根门头有限的相就见无限的根性、真空本性，这是从有限来见无限。若换一种说法，就是从无限的根性中才能现出有限的相，是因有无限的根性你才见闻觉知有限的相，从而直下就发现无限的根性、真空本性明明朗朗，历历显现，如观掌上果！

### 见闻觉知中转正觉

◎ 无无限不现有限，你所见闻觉知的一切有限皆是因先有无限的根性、真空本性使然。这你就发现无限的六根性无始劫来本自具足，不假修证，永恒常存，才能给你现出六根门头的一切相。只是无始劫来众生颠倒，不见本具的、现成的、无限的、诸根性的存在，才著有限的相，陷入愚痴。现在只要你转一个观念，是因你根性独尊，不受任何影响，才给你现出六根门头的一切有相无相来。反观自己不动周圆、周遍法界的根性、真空本性，知道因根性才现出六根门头的一切相，你当下就见到无限的根性朗朗，在哪里？就是显现出的有限的一切法相事物、根尘识空、心身世界本身。若能在一切法相事物、根尘识空、心身世界中见到无限无相的根性，或者说，见一切法相事物、根尘识空、心身世界皆“装”在无限无相的根性中，这就是转正觉！

### 根性、本性先于一切相本自常存

◎ 转正觉就是要转无始劫的颠倒认识。这就是说，先要明白，因有如如不动的、永恒存在的、无限周遍的诸根性，然后才有运动变化的、生灭无常的、有限具体的一切相（法、事、物，根尘识空、心身世界）。你只要转这么一个观念，就是正觉正智！从而你就发现，一切有限的生灭的



相皆在无限的不生灭的根性、真空本性中显现和进行，而且有限生灭的相不离根性、真空本性，还是根性、真空本性本身！

到此，你就直下入“生灭既灭，寂灭现前”，只有根性、真空本性，别无它有。从而你就明白“我说五蕴、眼等六根，皆如幻化，都非实有”。“一切诸法，本无相故”，“一切诸法，无生无灭，无相无为”，“蕴之与界，凡夫见二，智者了达，其性无二”。“诸法实空，无性一相，所谓无相”。这说明只有根性、本性独尊独存，是因无始劫来不明根性、本性如如不动，先于一切天地万物早存，给众生带来了无明迷惑。一切宇宙万物只是循业显现在根性、真空本性中的相，故如来说：“知见妄发，发妄不息，劳见发尘，如劳目睛，则有狂华，于湛精明，无因乱起。一切世间山河大地，生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相。”众生因“知见妄发”而“于湛精明，无因乱起。一切世间山河大地，生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相”，这就说明“湛精明”的根性、真空本性先于一切知见而本有，何况山河大地、生死涅槃等的诸法相呢？一切宇宙万物皆是“如劳目睛”的“狂华”相，在这一切相之前根性、真空本性如如不动、常住妙明，故说根性、真空本性先于一切相本存。

一切有限生灭的诸法总是在无限不生灭的根性、本性中生灭变化，但始终不离无限的寂灭的根性、本性，而且还是根性、本性本身，故曰“常自寂灭相”。所以说，“如来以无生故，不以名色宣说”，因只有如如不动的寂灭现前的诸根性、真空本性，故说诸法本无生。你能转正觉到此，何愁不入无生法忍？！

明悟到此，就明白大乘佛法的“诸法实相”了！亦即唯有根性、本性先于一切法相事物本就常存，其它的一切犹如水中之波，波还是水（诸法实相），一切只是自心现量。把你颠倒的见相著相颠倒过来，当下就见根性、本性如如不动，明明历历，这就是“寂灭现前”。从而你就不著一切相了，只要明白相是根性、本性中的“水波”，哪怕“南山北岭松，北岭南山草”，仍在见性中；“东山水上行”，“桥流水不流”不影响见性分毫，亦不影响觉性如如。

可见，“无明智慧等无异，当知万法即皆如”（二祖），“一空同两，齐含万象”，“六尘不恶，还同正觉”（三祖），“心若不异，万法一如”，“虚明自照（只见根性朗朗），不劳心力”，“不二皆同（根性、绝对真空囊括

一切相对的万物)，无不包容(一切相现在其中)”，“无在不在(根性周遍，一切有限无不现在无限中，只有根性不动周圆)，十方目前(根性绝对，一相无相，十方即目前，目前即十方)”，“有即是无(有限即是无限)，无即是有(有、无只是根性绝对中的相对，绝对不异、即是相对)”。“一即一切(无限的根性、本性为一，有限的法相事物为一切)，一切即一(一切相对即是真空绝对)”，只要明白先有不动的无限根性，从根性中现出生灭运动变化的有限事物，你就离明心见性不远了！

### 只有“性自尔”，一切法相本来空

◎ 六根性只是一个空性的大我，此空性大我就是大觉，大觉就是空性大我，只惟根性、真空本性的空性大我独尊。此空性大我就是佛陀讲的妙明真心、妙真如性，故唯此一心，只此觉性，本无一物。

只惟此心安天地，独有觉性耀大千，此心此性常周遍，无限永恒不间断，故有三世十方现。只因本无一物的此心此性先天地生，如来称为“性自尔”，从此“性自尔”展现出根尘识空的一切相，相本空来还是“性自尔”。犹如橡皮泥捏塑的一切法相事物、根尘识空、心身世界，仍是橡皮泥本身，故只有“性自尔”独存，这就是如来法门(“眼空，无我无我所，性自尔。耳鼻舌身意空，无我无我所，性自尔”)。本就没有主客内外，只有“性自尔(根性、真空本性)”，是“性自尔”循业现出根尘识空、心身世界，就是显现出心身世界、根尘识空，还是“性自尔”本身。

明此道理，证悟此心此性本来如是，先于一切法相事物而存在，而且一切存在还是此心此性本身，就入“如来法门”。入如来法门，见闻觉知的一切只是“性自尔”，只是根性、真空本性本身，别无它有，当然就直下到“唯我独尊”，只空性大我独存！至此，就只是一个，只是一个无一个，无我之我“性自尔”，解脱自在无遗余。

### 见满十方只唯“我”

◎ “见满十方，未曾有见”。见性遍十方，旷大劫从不间断，一切只是见性中所现物。所现物不离见性，即是见性本身，故只有见性独存独尊，你还能见什么？故曰“未曾有见”！不见相，见相只是性，相外无性，性外无相，实则无相无性，只是一个十方遍满的见性，这就是吾人的空性

大我，唯“我”独尊“我”也无！你能到此“只是一个无一个”吗？

### 现相只显真空真实不虚，自然佛性在六门大放光芒

◎ 只有真空之本性，只惟本性空，时时入此境界，便是解脱。直下不思议就入真空绝对的六根性、真空本性、本性空，但这要功夫纯熟才能自然，直到唯此一心，只此觉性，本无一物，自然就成就空性大我的独尊！再真空妙有妙现一切相，一切相始终在真空的不思议中运作施为，所谓真空妙有、妙有真空。于此得成于忍，则真正体现不排真空的同时同座，达到只有真空的境地。何也？一切相本空，循业现相本无，故只有真空绝对的本体本性，别无它有。

一切相，那是二相的众生幻化出的业妄相，“妄本不生”，人水鬼火，诳骗众生，了透相不排真空，相处即是真空，循业现相相本无，现相只真空真实，就“见诸相非相，则见如来”。时时明彻相外无性、性外无相，就见相本是性，性相一如，直至非性非相的直下不思议，便是真空境界的究竟！

具体的修法是：在六根门头见到真空绝对的、周遍法界的、永恒不灭的六根性，因根性时时不可离，不受任何影响，三世十方遍圆，真正亲见亲证，自然心明眼亮，所谓“佛性在六根门头大放光芒”！解脱你无始劫来的颠倒梦想，成就你跳出三界的愿望，实践你菩提大愿的恢宏，就是你的功德胜利。

### 唯心所造，循业所现，自然成就人类文明昌盛

◎ 依正报皆是循业发现的，你的心身世界是你善根福德的自然显发，自然而成。如初生在人间的婴儿就有乳汁喂养，那是人道的福德成就。但初生到地狱的人就没有乳汁可养，倒是铁丸铜汁为其饮食，而且时时刀山火海现前，这是因为恶业成就的结果。佛国净土七宝池、八功德水，一切皆是应念现前，这是诸上善人净业自然召感而成就的。可见，一切皆是唯心所造，循业所现，自然成就。心地不转变，福德不修习，道德层次不提升，要想得到理想的心身和世界环境，那是不可能的！

依正报是业信息结构的展现，是共业别业的自然显现。正确的方向是修心、修身、修戒、修慧，转心态、转正觉。从净化心灵、完善人格、升

华境界、开显智慧入手，内求心地的改变，智慧的开显，循善业净业、智慧境界的升华，自然而然地显发出完美的依正报来。吾人的心身世界皆是唯心所造，是你自心所造的业信息结构的“S”线，给你展现出太极阴阳两半的依正报来。唯心所造是根本动因，一切完美祥和的环境条件并不是改造世界外求所得来的。心地不改变，一切外求只是枉然，终叫恶业召感的祸殃所抵消！转心态，净化心灵，完善人格，道德提升，境界升华，自然就召感衣食自然，环境完美，众生和乐，天人和谐，祥瑞和顺，人类文明昌盛，社会祥和安然，智慧普遍开显，生命层次必然提升改变。

### 六根性的特征是如如不动、从不间断

◎ 六根性不动周遍，三世十方圆满，是真空绝对的一无所有。你怎么见六根性呢？眼根的见性体现的特征是时时有见，见不断；耳根的闻性体现的特征是时时有闻，闻不断；鼻根的嗅性体现的特征是时时有觉，嗅觉不断；舌根的尝性体现的特征是时时有觉，尝觉不断；身根的触性体现的特征是时时有觉，触觉不断；意根的觉性体现的特征是时时有知，觉知不断。

六根门头的见闻觉知不可须臾离，无始劫来恒常存在，故这六根性皆是空性大我的存在方式。空性大我在六根门头的显现，就是时时存在能见闻觉知，而且也时时存在所见闻觉知。时时能见闻觉知是六根的体性常存的结果，时时有所见闻觉知的各种相用，也是六根性不间断的证明！故六根门头的能见闻觉知和所见闻觉知都证明、表达六根性真实不虚，也说明了空性大我能见闻觉知的真空妙有属性。

### 六根门头不著有相不著无相，直下就只是根性

◎ 六根门头如何见根性？在眼根上，不见色不见空，就只是显见性朗朗；在耳根上，不闻有声不闻无声，就只显闻性朗朗；在意根上，不思善，不思恶，就只显觉性朗朗；在舌根上，不觉尝有味不觉尝无味，就只显尝性朗朗；在鼻根上，不觉受有香不觉受无香，就只显嗅性朗朗；在身根上，不感觉离不感觉合，就只显触性朗朗。六根门头，你不著有相不著无相，当下就显现根性朗朗。你就发现有不间断的、如如不动的、周遍常存的诸根性不受任何影响，与有相无相无关，与醒睡无关，与死活无关。

诸根性是独立绝对的，是真空的一相无相，但确是唯一真实的存在，永恒不变的存在，三世十方遍满的存在。你发现你本具的根性，就是解脱之门。旷大劫来众生不见“本来现成”的诸根性、天天起用的诸根性，形成“百姓日用而不知”的冤枉，白白在六道中轮回受苦，不以悲夫?!

六根性是一性——真空本性，亦即空性的大我，佛陀称之为“本性空”。“一切法皆本性空”，“此无所有即本性空”，一切六根门头的有相无相皆是诸根性（本性空）的循业相，不离诸根性，即是诸根性，故“一切法皆本性空（诸根性）”。明此道理，就知六根门头只有根性，别无它有！有也是根性的存在方式，故只有真空绝对的诸根性、真空本性，故说“此无所有即本性空”。

后世学人啊！你只要知道诸根性的本性空“前后中际常本性空，未曾不空”，你就见本体本性本心本来“如观掌上庵摩罗果”，你一定会法喜充满，惊奇不已！何以故？诸佛“皆以本性空为佛眼”，“此本性空即是诸佛所证无上正等菩提”，“诸菩萨摩訶萨不为无上正等菩提道故求趣无上正等菩提，唯为诸法本性空故求趣无上正等菩提”。认识本性空的诸根性，就是你方便直接之解脱妙法，愿你有幸深入此法！

◎ 不见色不见空，你反观时，见到什么？不闻有声不闻无声，你反闻时，见到什么？不觉受有味、有香、有合，不觉受无味、无香、无合，你反觉时，见到什么？不思善不思恶，你反照时，觉知到什么？一个人只要静静地细审思量，反观反照，不著六根门头的有相无相，你就发现有个一无所有的、不动周圆的、了了分明的、不间断而永恒存在的六根性，你只要发现真空绝对的六根性无时不有、无处不在，不可须臾离，你一定会明心见性，这即是明心见性。

◎ 不见闻觉知六根门头的有相和无相，只回头返观内照六根性的如如不动，了了分明，这就是功德胜利。不是叫你著所见闻觉知的有相、无相，而是让你返见、返闻、返觉、返知能见闻觉知的根性在六根门头“大放光芒”！你会发现六根出去的只有六根性，别无它有！你就是见闻觉知六尘相，那也是六根性的存在方式，还是六根性自身，犹如金器具的相还是金性一样。

六根门头的有相无相，只是不动周圆六根性海中的水波水泡而已！波还是水，泡还是水之泡，波泡与水一体不二，你就发现只唯根性、真空本

性真实存在，别无它有！所谓“唯此一事实，余二皆非真”，诸相从本来，只是诸根性本身，故曰“诸法从本来，常自寂灭相”。

### 一真一切真，万境自如如

◎ 你能在六根门头把性和相打成一片，就是真实明悟心性，就是透彻一真一切真，万境自如如。亦可表达为说性之时性是相，说相之时相是性，是相即非相，是性即非性，非性非相才是一真。唯此（非性非相）一真实，就是唯“我”独尊的“大觉”、圆觉、大涅槃相、实相、本心本性。

◎ “生灭既灭，寂灭现前”。六根门头一切有限的相在无限的根性中生灭变化，达到性相不二，只是一个时，当然就到“生灭既灭”，只是一个本心本性独存。犹如任鱼缸中的鱼翻腾，鱼缸如如不动，动的鱼和不动的鱼缸只是一个如如一真现前，所谓一真一切真，万境自如如，此之谓“寂灭现前”者也！或曰：波水一如真寂灭，无波无水本寂灭，唯我独尊全体现，哪有生灭与寂灭？！说生灭时是寂灭，说寂灭时是生灭，生灭寂灭原不二。二相说的生灭正是一相的寂灭，相对的生灭正是绝对的寂灭。生灭等于寂灭，相对等于绝对，只是一个，任你翻腾总是空，不翻腾时也无用，如如之心是稀珍，只是一个焉用心？！

### 偈 颂

◎ 根不对尘尘不现	实际根性圆周遍	根不碍性性现根
根中只惟性光存	水中海绵全是水	根性独立相即性
性外无相相即性	非相非性觉常明	性是相兮相是性
性相不二唯我尊	始终只有空性我	心身世界自圆通
◎ 任你翻腾波即水	你再增减空恒存	真空缸中鱼遨游
不动周圆如如心	妄识迷惑又障碍	空华水月本无形
竹影扫尘尘不动	镜中现像体不增	一真一切无不真
万象森罗只本性	见闻觉知所有相	只是大圆镜中影
本是一个空性我	见色闻声自在行	只因根性呈空有
空有唯显器即金	六根门头只惟性	连你亦现在性中
只此本性独耀光	唯此一心八荒吞	本心本性在何方
心身世界只一真	根尘识空内外“有”	本是寂灭一法身

### 用三种绝对表达来明心

- ◎ ① 不见色，不见空（无色），不观色不观空（无色），  
没有色，没有空（无色），不是色不是空（非色非空）。
- ② 亦是色，亦是空（无色），不离色，不离空（无色），  
不异色，不异空（无色），即是色，即是空（无色）。  
只是色，只是空（无色）。
- ③ 色即是空，空即是色，色不异空，空不异色，  
色等于空，空等于色，说色之时色是空，说空之时空是色。

这三类以相对表达绝对的方法，都可用在眼根门头直下见到见性，其它诸根道理一样。因根性是绝对，只要用非某非非某，亦某亦非某，某=非某，非某=某的表达方式，就可方便的在六根门头见性明心！

使汝解脱是汝六根，使汝沉沦亦是汝六根。所以，十方佛陀讲：“使汝轮转，生死结根，唯汝六根，更无他物。汝复欲知无上菩提，令汝速证安乐解脱、寂静妙常，亦汝六根，更非他物。”绝对真空的根性中现出色空和有相无相的六尘，亦现出六根的官器（仪器），根性、真空本性中现出的六根六尘皆如水中之波，故佛陀讲：“根尘同源，缚脱无二（同是一个真空本性、根性），识性虚妄，犹如空华。”根、尘、识、空皆根性、自性、真空本性中所现物，抓住根性如如不动、真空绝对，即是无上菩提，直下就明心见性（“令汝速证”）。见根性就解脱，见根性就见到“寂静妙常”的本性本心，这就是如来正法眼藏直指“涅槃妙心”的“速证”法门！

### 六根门头“道由心悟”

◎ 有一个一无所有的真空的见性，给你现出有色和无色的相，空有相皆现在真空的见性中，但空有的相不影响真空的见性，此真空的见性周遍十方，不动周圆，与现出什么色、空相无关，与死活醒睡无关，直下明明历历，朗朗切切，你见吗？

你怎么见？就是你眼根上时时有见，有不间断的能见，此能见与见什么相无关，只说有见。此“见”是什么？你体悟体证此“见”与空间时间都无关。何以故？昨天见，今天还见；此地见，彼地还见。此不受时空影响的绝对之“见”，难道不是你真空的见性吗？！今世后世的学人啊！你能从此明心见性吗？此“见”即汝之空性大我，亦即汝之本心本性，你能在

眼根上见到它吗？“道由心悟”！

◎ 意根上，不思善不思恶，什么念都不起时，你体证体悟那个空旷无垠的觉性，你的觉性这时体现在你明明朗朗知有个遍圆的空性（而不是空境空相）。此空性中起来一句佛号，佛号在真空的觉性中起伏生灭，再生灭起伏的佛号，不出真空觉性，始终不离、即是真空觉性本身。这就是佛号与真空觉性同时同座，无二无别，只是一个！有念无念、有思无思根本不影响觉性本身！觉性独立，遍满十方，思与不思如如不动，只是你著意根上的有念无念相时，顿时不了觉性的存在，此之谓“百姓日用而不知”者也！你能时时观察是觉性中现出各种念想，因念想着你见到觉性，你就明心见性。何以故？无觉性不现任何念想，任一念想的出现就证明你的觉性真实不虚。愿你在意根上证悟，“道由心悟”！

◎ 耳根上，你时时观察有一个真空周遍的闻性，在此真空的闻性中，现出有声相和无声相的相状来，此真空的闻性不受有声无声的影响，闻性绝对独存，遍满法界，永恒常住，不生不灭，不增不减，无处不在处处在，无时不有时时有，无时空的属性，也就是不受时间空间的影响。当你心契真空周遍的一无所有的闻性时，你就明明朗朗、清清楚楚体悟到闻性真实不虚。何以故？闻性断不了，无法灭，无法离，无法不让它“存在”，所谓“不可须臾离”者也！此闻亦与醒睡死活无关，它就是你空性的大我，亦是你的慧命法身，更是十方诸佛的同一体性、同一本心、同一真空绝对的本源。能在耳根上证此闻性的永恒性、不间断性，就是你明心见性的当下！愿你于此根透过，所谓“一路涅槃门”者也！“道由心悟”，别向外求！

### “诸根如幻，境界如梦”

◎ “诸根如幻，境界如梦”，“一切诸法无生无灭，无相无为”。何也？本来是一无所有的真空绝对之空性大我，亦即无极本体一相无相，但因有小我形成二相的对待，故将无相一相的无极幻现成二相有相的太极，所谓心身和世界！你只要知道因我的业结而有的心身世界是二相的梦幻空华，原本只是一相无相的真空绝对之空性大我，所谓本性空、空性大我独尊，就是功德胜利！那你一定会看到你见闻觉知的一切犹如梦境，本不存在，只因你的小我循业而有，你就不著一切相了。

一切相本无所有，诸法本无，对待不有，相与不相空取空。一切都有



等于一无所有，一无所有等于一切都有，无极而太极，太极本无极。所以，太极代表的一切都有原本只是无极本性的一无所有！“若见诸相（一切都有等于）非相（一无所有），则见如来”。若能在六根门头见一切相只是本来的一无所有，你就心明眼亮透悉真空本性与一切法相事物、根尘识空、心身世界同时同座，自然就领悟“不排真空、同时同座、诸法本无、对待不有”的“十六字”方针！使你解脱无始劫来的迷惑颠倒和六道沉沦，也能开显你智慧的灵光，从而明心见性，了脱生死。

明彻此理，就看破尘世间的一切皆是梦幻泡影，虚妄不实，本不存在，何必著见闻觉知的一切梦境空华呢？为何不法喜充满的做“欢喜菩萨”呢？为什么不利乐有情、奉献为乐呢？这就是“依般若波罗蜜多故，心无挂碍，无挂碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想”，哪怕将头临白刃，犹如斩春风！何也？有杀不死、离不开、永恒存在的真空本性故！此本性周遍法界，不动周圆，无欠无余，你还有什么亏可吃？！所以，诸佛菩萨皆有舍心身世界为众生解脱之能事，度一切众生实无众生得度。只要你和众生明此道理，一定能够解脱根尘识空、梦幻境界的束缚，成就大觉、圆觉而已！

◎ 记住！本无所有，因我（小我）而有，就能解开一切迷雾！（我者，环中点也，业结也，六根也，二相也！）修法是如梦观，时时见闻觉知的一切犹如梦境，本来无一物！以此观之，久而久之，悟道在心，“如人饮水，冷暖自知”！

### 以改变业信息结构来提升你的依正报

◎ 你的业信息结构在哪里？就是你六根门头的一切相。何也？随有所业信息结构现前，就有境界现前。一切你见闻觉知的生灭变化的境界现前时，就是你业信息结构的展现。还有相对稳定的一些境界的存在，那是你与众生共业形成的，它不由你，是自己业信息结构的支配。如虚空，那是共同的一念无明所形成的，故有相当长的稳定性。但不管共业别业总要在六根门头展现出来，从而你就知道自己无量劫的“档案”。明白此理，你就要造新的信息结构，让给你展现出新的境界，这就是依正报的提升。

### 证悟是“灾难”，吃亏是菩萨

◎ 证悟对俗人来说，那是“灾难”！何也？在俗人看来，你要证悟

就要常常“吃亏”，还要吃大亏，根本没有一点好处！何以故？证悟明心，不是俗人自私自利的满足，而是无我无私的奉献。所以，证悟只能与超俗的人有缘，俗人无份！你有自我，你有自私自利，你有名利追求，证悟和明心见性那是你的“大不幸”！所以，你没必要证悟、明心见性，免吃大亏。同时，你就会无缘证悟明心，这也可能是上苍对你“护佑和关爱”的惩罚！想明心见性的人，早早做好“吃亏”、“吃大亏”的准备。没有想吃亏、吃大亏的思想境界及其打算，那你最好不要追求证悟明心，免你失落后悔！何况你以此心态根本就不能证悟明心。你自己扪心自问，你为什么明心见性？你为什么追求证悟？

不发菩提心，做一切善事也是魔业！所以，如来讲三解脱，空、无相、无愿。你只要有自私自利的愿求，你就于证悟无缘，于解脱无份。世人之所以不能开悟明心的根本，就在于有自私自利的企求，有自我为目的的打算。这就让坚固小我的执著障碍了空性大我的开显，结果以占便宜满足自我的名利思想来悟道明心，这不是南辕北辙吗？！这不是自寻烦恼吗？！当你有无我利他之心、无私奉献的人生观，有益于他人成为你法喜充满的价值观，有追求无上觉道、究竟一相、真空绝对的世界观，那明心见性就是你如饥似渴的追求，你能明白这个道理吗？所以，三世无量的诸佛皆以此而成就，十方无尽的菩萨皆乐此而不疲，无数的祖师大德就以此舍身求法，何况小小的名利何足挂齿？！愿你超凡脱俗，转凡成圣！以无穷的乐趣来追求明心见性。

### 转正觉的明心见性之次第

◎ 六根门头明心见性，首先要明白六根门头只是真空绝对的根性，一切有相无相皆现在诸根性上。犹如镜像现在镜子上，只不过是六根性的“镜子”是真空立体的“镜子”，真空立体“镜子”中显现出来的“镜像”皆是立体的。如：日月星辰、山河大地、有情无情、你我他等等，皆是真空立体见性“镜子”中的立体“镜像”。扩而广之，色声香味触法的一切相和虚空的非相，皆是真空立体六根性“镜子”上的“镜像”。立体真空“镜”中现出根、尘、识、空的一切立体“镜像”，你先以此观之，就会朗朗现前只有六根性。

其次，你自然发现六根性是一无所有的如如不动的永恒“存在”！一

切六根门头的运动变化相皆在不运动不变化的根性上运动变化。再进一步，一切运动变化的虚妄相，不但不离不运动不变化的诸根性，而且还是诸根性本身！至此，你就从“凡所有相皆是虚妄”过渡到“凡所有相皆是真实”了。最终必然到诸根性是一性——真空本性，所谓“唯此一心，只此觉性，本无一物”，“唯我独尊”。

◎ 五阴、六根、六尘、六识、七大（地、水、火、风、空、见、识）皆现在立体真空的大圆镜中，立体真空的大圆镜就是如来藏的妙真如性，就是真空本性，就是空性大我。只有空性大我，就是如如之心！那什么叫“一真一切真，万境自如如”？见一切二十五有皆是立体真空大圆镜上的立体镜像，镜像不异、即是镜子，立体镜像亦不异、即是立体真空的镜子，故只有立体真空的大圆镜，就是“一真一切真，万境自如如”。

### 如何打通六根？

◎ 六根出去的只有根性，诸根性皆是真空绝对的一无所有，亦皆即是空性大我。一切六根门头的相（有相无相）无一不现在六根性中。六根性一性，即真空本性（空性大我），这不就清楚了一切有相无相皆现在真空本性（空性大我）中吗？你只要时时体悟体证到六根门头的一切相不离真空本性，即是真空本性，那不就“唯此一心、只此觉性、本无一物”了吗？！那不就诸根圆通了吗？！

时时只有空性大我，一切根尘识空、心身世界、法相事物只是空性大我中的所现物。所现物不离空性大我，即是空性大我本身，自然就“唯我独尊”了，亦自然就打通六根了。

六根性虽出自六根，但诸根性不受六根的影响，所谓“明不循根，寄根明发”。六根性是周遍法界、不动周圆的，是一相无相的真空妙性，虽看不见摸不着，但却是唯一真实的“存在”。一切主客内外的所有以及宇宙万物，无不是此根性（真空本性）循业所现的幻化相。一切幻化相皆是生灭变化的假相，没有真实内容，本就不存，只是水月镜花般的幻影！水月处还是水（喻真空本性），镜花处仍是镜（喻本体本性），故无一真实存在，亦无实际意义。所以，一切显现的主客内外、心身世界、法相事物无不是用来表达、证明隐微的本性本体本根本源本来而存在的！而这一切显现的存在和一无所有的真空绝对的体性，无二无别，同时同座，只是一个。

何以故？显现在六根门头的一切有相无相，不排不拒真空的六根性，而且和六根性同时同座，只是一个！所谓“不排真空”者也！何也？真空非空非有，一相无相，本无所有，故无有所排，何况“诸法本无”，对待不有，一切相与非相“空取空”。至此，六根出去的只有根性，只有真空本性，本来无一物，唯空性大我独尊独存，哪有六根的阻碍呢？！

根尘识空、地水火风空见识等二十五有本如来藏妙真如性，“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”。唯此一妙明元心，只此真空绝对之性，本无一物（法、相、事）。只有此心此性，别无它有，这就是“妙湛总持不动尊，首楞严王世希有”，只是一个“大觉”、“圆觉”、“圆融清净宝觉”、“一觉”的“不动尊”。以此总持，你就圆融六根门头的一切，打通六根之间的一切障碍。

◎ 本来没有，因我而有。本来无一物，诸法本无，是因你这个业结而有，因小我而有。本来一无所有，因小我就变成了一切都有。一无所有的那个本来，变成了一切都有的这个虚假现象，是因你的小我的存在，把一相的无相变成了二相的有相。再变，一相无相的本体如如不动，不增不减。所以，你所变幻出来的这一切现象都是虚假的，如梦幻泡影。

你什么时候能总体在六根门头，见到六根门头的一切相都是梦境，啪啪！（拍手）这也是梦境，这个墙也是梦境，你也是梦境，你看到我也是梦境。所以，庄子说，你及我所说的都是梦境，白天的梦境，晚间的梦境，都是梦，只是一个大梦。为什么？本来是一无所有的无极圈。一无所有的无极圈中只是多了个“S”线，就一下子产生了根、尘、识、空。你要总体观到根、尘、识、空本来没有，不存在。如来想叫众生理解这一点难得很，本来是一无所有，本来是无极本体的一相无相，现在因“S”线变成了二相的有相，一切都有了。但是，你这个二相中因你而有的这一切见闻觉知的相，根本就不影响一相无相的本体本性，所以因你而有的见闻觉知的这一切相都是虚假的，跟梦一样，如梦观。因为因你而有，你是二相，如果你是大我一相的时候，你才明白，噢！这个二相的一切都没有。

这个不是听理论的，要从心地上透过去，当下就见六根门头的这一切如梦幻泡影，就是如来说的“一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观”。那你必须先要知道“诸相非相”，见六根门头的一切诸相，就是无极本体所代表的一相无相，把那叫非相，“若见诸相非相，则见如来”。

诸相跟非相是一个东西，无极的绝对正就是太极的相对，无极的一相无相正就是太极的二相有相。所以，你今天只要六根门头见到的一切，你心明眼亮地知道这是梦幻泡影，这是因小我而有。如果没有小我，没有环中点，这一切都不存在，只有一个一无所有的、真空绝对的本体本性，看你能不能从这里透过去？

本来一无所有，现在见到的这一切都是幻化出来的，就像做梦一样，只是觉性朗朗。所以，如来说“无实无虚”。你今天小我见到的这一切“无实”，那么大我就是那个一相无相的“无虚”。你看着大我一无所，但那是真实的存在，故叫“无虚”。“无实”和“无虚”是一个东西。“无实”就是梦幻泡影的极性世界，“无虚”就是唯一真实存在的一相无相的真空绝对的本体本性。

本来没有，因你现出来了个有，就如梦境，如来叫“诸根如幻，境界如梦”。你什么时候能够清清楚楚、明明朗朗地看到这一切都是梦境，何以故？本来一无所有。“一切众生性清净，从本无生无可灭，即此身心是幻生，幻化之中无罪福。”都是幻化。所以，从这里就可以看到，极性世界的一切都是二相对待而有，或者说因我而有。但极性世界有的规律是什么？因果规律，有什么样的因显什么样的果，极性规律在那里把你卡死着呢。你什么时候能跳出这个因果，只有直下顿悟本来无一物，直下顿悟到只有空性的大我，只有真空绝对的本性，直接入一相无相的无极。入到一无所有中，就看到你现在的这个小我循业所现的这一切都是虚假的，都如梦幻泡影一般，你就不着了，你肯定心上知道有一个不死的。你如果著在因你而有的对待相上的话，就生灭变化，你要进入只有真空绝对的本性的时候，一无所有，那个真空绝对本性就是空性大我。进入空性大我了之后，因果规律都对它没作用了。因果是二相中才有，到了一相真空绝对的时候，如来给你说无因无果。这一步很重要，看你能不能透过去？

为什么你看到的这一切都如梦幻泡影？因为本来没有，本来是一无所，因你着变幻出各种相。你是个什么？你是个业结，你是个“S”线。那个“S”线在哪里？“S”线你带着，所以阳半的心身就带的“S”线，那个“S”线是业信息结构，随“S”线的业信息结构，就有对应的阳半的心身和阴半的世界，所谓依正报。依正报都是虚假的，循业发现。所以，如来给你在讲般若的时候说“毕竟空”、“无所有”、“了不可得”、“以无所得”，

要抓住这个总持。

所以给你说，从五阴开始，一直说到一切都没有，只有本性空！色本性空，一直说到佛也没有，阿耨多罗三藐三菩提也没有，连成佛也没有。有个什么？唯有本性空，有个本性，本性是真空。本性空，前中后际皆是本性空，从来就没有不空过。那个本性空就相当于屏幕，各把各的业信息结构播放，播放的时候，屏幕上各给各展现出各自的影像。恶业重的就演出地狱，你就见到地狱世界；恶业稍微轻一点的就是饿鬼、畜生；你看到了人道上，我们就演的这个电影，这都是本性真空“屏幕”上的放影。放影都在哪里？屏幕上。影响不影响屏幕？不影响。火烧赤壁屏幕没变，水淹七军屏幕没变，何况这是个真空的屏幕，是一无所有的真空绝对。这个屏幕上演的是什么？演的是“S”线的业信息结构放出来的各种循业相，刹那一个“S”线，给你个阴阳两半；刹那一个“S”线，给你个依正报。所以，你见到的这个世界根本不存在，就叫“一切诸法无生无灭”，就能理解根本就没有生，也没有灭，也无相无为。

那我怎么看着生灭变化、有相有为？那是因小我发现的，是不是小我说的？是小我白昼黑夜做的梦，是梦境，梦醒来有没有？没有。所以，“诸法无生无灭，无相无为”，梦嘛！梦醒来什么都没有。那诸佛菩萨呢？诸佛菩萨也是梦，为了度你，你做梦不得醒来着，他给你现到你的梦中来救度你。所以，心身世界、法相事物、根尘识空皆是一梦。

始终要抓住一个问题，本来一无所有，因我而有。心明眼亮地尽管观察，观察哩观察哩，输进去的信息结构自组织，“呼啦”地有一天在梦中就过去了，就见到那个一无所有的了。你亲临其境，见到那个一无所有的了，哗啦地一下过去，你就心明眼亮，噢！就像你见到无极圈一样。力量大的是什么？就在六根门头的见闻觉知中，朗朗地见到一无所有的真空本性。何以故？“不排真空，同时同座，诸法本无，对待不有”，十六字方针。

六根转正觉，就是要找到那个根性，每一根上就要看到那个一无所有的根性。六根上明心见性就是要找到每一根的真空绝对的根性，根性是真空绝对的一无所有。你的一切所见闻觉知都是现在根性的真空绝对中，每一根根性就是“屏幕”，屏幕中所现下的相就犹如屏幕上的“电影”。你看，根性中现下的相不离根性，即是根性，所以六根出去的只有根性，你

只见到根性。见到根性了，这不就是明心见性吗？

只有一个一无所有就是一个宗旨。本来没有，因我而有的一切如梦幻泡影，就要明白这个道理。这个道理明白了，你就转了。总体上的那个就是六根性，见有色无色现在真空的见性中，有声无声现在真空的闻性中，有念无念现在真空的觉性中，六根性皆是真空，把它分到六根上叫真空的六根性，合起来就是一个总体的真空本性，如来统称为本性空。你能见到这个东西，你就知道这一切心、身、世界的现象都是虚假的。

◎ 妄为什么没生？一真一切真了，只有一个真空绝对的本体。要是没有你的业信息结构的话，只是个真空绝对的本体，就算是有业信息结构，给你产生了所谓的虚妄相。虚妄相为什么说妄本不生呢？因为真空你不能影响它，它本来一无所有，你不能增它，也不能减它。所以，你产生的幻妄相根本就没有生，还是真空。真空没排上的，而幻妄相是妄本不生，是本来没有，何以见得没有？空性大我一相绝对，有相的五蕴小我是二相，因小我带的业信息结构给你展现出来了六根门头的一切相。那展现出来的一切相在哪里展现？还在一无所有的无极本体上展现。所以，无极本体一无所有，始终一无所有，永恒不变，给你展现出来的那一切幻妄相叫“妄本不生”，本来就没有。所以，如来就心明眼亮地知道，“一切诸法无生无灭，无相无为，令人信解，倍为希有”。为什么？我们根本就没有那个智慧透过去，这学佛陀的智慧，学哩学哩就能透过去了。透哩透哩，唉哟！真真实实地，凡显现的都是没有的假的，隐微的那个才是唯一真实的。大乘佛法就叫你见“诸法实相”，就叫你见到六根门头的这一切相就是实相，就是一无所有的本体本性。所以，那些见闻觉知的一切相没有任何作用，只是给你指示，有所见闻觉知处就是真空本性处。

那么，方法多得很，最终归结到只是一个，不管你用哪一种方便，你只要达到只是一个一无所有。“归元性无二，方便有多门”。

本来无一物，本来一法不存，那是站在大我上。现在你是小我，把一无所有的空性大我叫你小我的业结一操作，循业发现这些东西，这些东西不影响空性大我，所以你见闻觉知的这一切都是梦幻泡影。你看，梦醒来之后一无所有，水泡破了之后五色光也没有，如来给你说，“一切有为法，如梦幻泡影”。你能够观察到这一切见闻觉知的相就是真空，就叫“诸相非相”。“非相”正就是那个真空绝对的一无所有，你见到“非相”，你就

见如来，你就见真实，你就见本来！

## 究竟解脱之方便妙道

◎ 空性大我的真空是空而不空，是唯一真实的存在，而五蕴小我的一切所有却是有而不有的虚妄幻化相。空而不空是真空，有而不有是妙有，真空本有却是一无所有，妙有本无即是一切都有。能明白真空妙有是无极而太极的循业发现，“感而遂通天下之故”，就会体证空性大我是本来人人具足的真实之“我”，永恒存在的本性之“我”，而五蕴幻化的小我是虚妄不实的生灭变化之我。一切众生皆因不知道不生灭不死寂的空性大我而轮转六道，也因执著小我，认假为真而不能了脱生死痛苦。你只要知道真空的大我循业显现出五蕴的小我，这就是你解脱的第一步，所谓“无极（大我）而太极（阳半心身的小我）”，无限真空大我中幻现出有限的小我。

无限大我究竟一相，周遍法界，横遍十方，一无所有，但可无处无时不在，还可妙现妙有一切，是自在彻底解脱的“天命之性”，所谓法身。法身无相，可变现无不相，具足五眼六通，常住妙明。小我有相，循业发现，不得不成业报身。此业报身具足一切限制和痛苦烦恼，永在六道中生死不息。若想解脱自己，第二步要认识“太极本无极”，要明白一切都有的小我是循业受报的幻化身，是具有根、尘、识、空幻化相的业报身，是无始劫造业形成的罪报身。此身虽低下愚痴，可怜痛苦，但具备此人身的条件，就可以“太极本无极”而原路返回。何以故？知太极阳半小我所具有的根、尘、识、空的一切都有，正是无极空性大我的一无所有，所谓“太极本无极”。能明白此理的人，一定能回归逆返，究竟解脱。

明白了“太极本无极”，便知小我根尘识空的一切都有皆是虚妄不实的梦幻空华。故如来说：“诸法本无”，“妄本不生”，“相与不相对以空取空”，“一切诸法无生无灭，无相无为”。何以故？无极的真空本性本来一无所有。“太极本无极”就说明小我的一切都有是本不存在的梦中之境，醒后全无，何不看破放下？！在小我的一切都有中，你能当下见到空性大我的一无所有，这就是功德胜利。你只要在六根门头时时见到不间断的不可须臾离的根性，就是明心见性。根性正是空性大我本身，根性正是真空绝对的一无所有，只是展现在六根上就体现出时时有见闻觉知的属性。况且，六根门头一切对待的根尘识空相，皆现在六根性的无极真空中，见太极的



根尘识空直下就是无极的真空本性、空性大我，这就是直指的解脱法门，直指涅槃妙心的妙法——“太极本无极”，也是佛陀讲的“正法眼藏”。

明白“无极（真空）而太极（妙有）”、“太极（妙有）本无极（真空）”的机制原理，你一定能得解脱！所谓“一切世间诸所有物（太极）皆即菩提妙明元心（无极）”，唯此一心，只此觉性，本无一物。物物一太极，太极本无极，本无一物只无极，只唯空性大我独尊永恒，此之谓究竟解脱。

◎ 真空的本性中现出一切（“无极而太极”），现出的一切不离真空，即是真空（“太极本无极”），此之谓真空妙有、妙有真空的大乘“诸法实相”之法印！也是老子的“生而不有，为而不恃，长而不宰”之内涵，也是孔子“易，无思也，无为也，寂然不动，感而遂通天下之故”的大智慧。从这里可以看出，只要是证到真空绝对的本体，就透彻绝对（无极）与相对（太极）的关系，亦即绝对不异、即是相对，相对不异、即是绝对。后世有法眼的智者，一定会从三教圣人的大智慧中见到原本一致的终极真理，从而使你对佛陀更崇敬，对儒释道圣贤更钦佩！何也？皆是智慧的化身，道德人格的标准。

### 真空先于一切，一切皆在真空中

◎ 抓住一条：一切皆在空性中展现，管你起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，真空本性先于一切而永恒“存在”。一切有相无相、有形无形皆显现在真空的本体上，不忘“空无所有总持一切”，你一定得证无上，就看你的善根福德如何。

### 属性有异，状态无别

◎ 真空只有一个，六根之性皆是真空的状态，但在六根上所展现的功用不同。犹如空气，在幽谷中寒冷，在光照下温暖，在风吹时急促，在平静中舒缓，在赤道上炎热，在两极时严寒。真空本性在六根中体现出见闻觉知的属性，虽属性有异，但状态无别，皆是真空绝对的一无所有。从这一点，你就可明心见性。何也？真空绝对是不动周圆的，你只要找到不动的根性，就一定能明悟心性。

**空有同时同座，只是一个，故说“是某某即非某某”**

◎ 六根性是真空绝对的一无所有和六根门头不空相对的一切都有，原本就是同时同座，一体不二，只是一个！所以，说真空是不空（妙有），说不空（妙有）是真空，所谓：“是某某即非某某”，“于有非有，于无非无”，说空之时空是有，说有之时空是空。何也？空有一如，空有同时同座，空有只是一个！只因小我二相，就有空有之别，大我一相，本无空有。二相不空的小我有对待极性，一相真空的大我根本就不存在极性的对待，只是一个绝对无限无相的空性，如来叫本性空。“此无所有即本性空”，一切诸相皆即本性空，本性空未曾不空，即使妙现一切有，本性空不受影响，只是二相的众生见到一切都有。众生所见的一切都有，犹如各做各的梦，梦境各异，但一切梦本不存在，故只有本性空。

明白此理，就是“今付无法时，法法何曾法”，“一切诸法无生无灭，无相无为，令人信解，倍为希有”。你能知道“妄本不生”，“诸法本无”，你一定会明白见闻觉知的一切皆是梦幻泡影，从而你就有智慧的法眼、解脱的希望。正因为一无所有和一切都有同时同座，不思不议时只是一个，一思议便表达为“是某某即非某某”，这是以相对表达绝对。不思议时是绝对的只是一个（无一个），一思议时就把只是一个（无一个）成了空、有对待的表达。但相对的表达仍要符合本来只是一个的绝对，故说“是某某即非某某，非某某即是某某”，前提是真空跟妙有是同时同座，只是一个！一无所有跟一切都有同时同座，只是一个！空、有的相对跟真空的绝对同时同座，只是一个。

### “诸法从本来，常自寂灭相”

◎ 六根门头出去的只是根性，这就是“唯此一事实，余二皆非真”。虽然在诸根性现出各类有相与无相，但所显现的一切相还是根性本身，只是根性循业所幻现的存在方式，对根性毫无影响，故曰“诸法从本来，常自寂灭相”，只有根性、真空本性独立，别无它有！此之谓“唯我独尊”者也。

### 人无亏可吃的大智慧

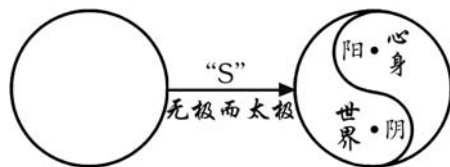
◎ 真空的无极本体绝对独立，一相无相，永恒“存在”，不动周圆，清净如如，一无所有，寂然遍满；无生灭增减，无来去远近，无时间空间，

无主客内外，无根尘识空，无法相事物，无心身世界，一切二相对待的“有”皆无，故不受任何条件、因缘、环境、心识、妄想、忆念、运作施为的影响，非因缘非自然。何也？真空绝对是吾人的本体本性本根本源本心本来，此之谓“空空如也”的“天命之性”，亦是一真法界的“如如之心”、妙真如性、真空本性、大觉、圆觉、本性空、性自尔、空性大我、只是一个唯我独尊的无一个！哪还有谁吃亏？吃什么亏？有亏可吃吗？

吃亏不吃亏，那是站在小我二相上的愚痴观念，极性思维。吾人旷大劫不知“唯我独尊”的空性大我，故愚昧可怜地执著在小我中妄想狂乱，在识心分别中造业百端，将自己真空绝对的真正之我汨没不知，所谓“一切众生，从无始来，迷己为物，失于本心（妙明真心、空性大我），被物所转”。无量劫无明迷惑在小我中不见大我，枉在六道中轮回生死，痛苦万千，不知道空性大我圆满十方，无欠无余，本自具足，无内外取舍，无你我他人，何有亏可吃？！

众生无明愚痴，可怜的生存在世间“享受”烦恼痛苦，只因不知空性大我无亏可吃，无便宜可占。只是一个法身遍圆，清净本然，自在无碍，还可妙用无穷！但众生不知，枉在二相的小我中坚固妄想，执著有我（小我），死死的为小我服务，穷其一生争贪夺抢，不知我执法执的无明造业，循业发现小我的心身世界，不得不在心生法生、法生心生的恶性循环中头出头没。

“随有所念，境界现前。”一无所有的空性大我中无明妄发，无极而太极，有什么样的“S”线，就有什么样的阴阳两



半，亦即依正报的心身（阳半）和世界（阴半）。从而在二相小我的心身中随身、口、意造业，循业发现相应的依正报（阴阳两半），所谓六道轮回！众生再六道轮回，亦即在太极的根尘识空中再翻腾变化，总不出无极的真空本性。无极的本体本性依旧一无所有、真空绝对、一相无相，只是一个空性的大我。可见，众生不明本有本具的空性大我，心性圆满周遍，具足一切，能生万法，逍遥自在，愚昧无知的死执着小我而造业轮回，痛苦烦恼不已，不以悲夫？！

天天妄执有我（小我），不知空性大我是无我之我，自在独尊，大涅槃相，是“久远实成法身常住无量寿佛”。空性大我独尊，根本无亏可吃，

无便宜可占，只是一个如如之心，只是一个寂然不动的常住妙明，亦只是一个无生无灭、无相无为的大觉灵光、一无所有的慧命法身，但却具足逍遥自在的一切都有，无所不有，无所不能。你能明白无亏可吃的大智慧吗？当你真实明白了无亏可吃的道理，就一定开显大智慧的境界。后世学人，但愿你入无亏可吃的大智慧！

### 只是“自己屋里的”修法

◎ 无“有”只是性，无“空”只是性，空相有相只是吾人的真空本性所采取的相，是真空本性本身。古人讲，一切相皆是“自己屋里的”，亦即一切相只是真空本性所具有的。真空本性周遍法界、横遍十方，没有屋里屋外，只是一个空性的大我一相无限、不动周圆。一切的一切皆在空性大我中显现和存在，故说“只是自己屋里的（空性大我的）”。能时时只是“自己屋里的”，就能圆通一切，终至唯此一心，只此觉性，本无一物。

### 同时同座的修法

◎ “一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，“一切法皆本性空”，“若见诸相非相，则见如来”，“照见五蕴皆空，度一切苦厄”；“不见一法然非法界”，“佛知一切法如相，非不如相”，“一切法真如体故”，“一切法非虚妄相”，“一切诸法具足本际及中后际”，“一切法实相”，“诸法实相”，“诸法从本来，常自寂灭相”，“一切法如”，“万境自如如”。可见，一切物、一切法、一切相和菩提妙明元心、本性空、非相、空（真空）、法界、如相、真如、非虚妄相、本际、实相、如、如如皆是同时同座，无二无别，只是一个！简而言之，一切法相事物与真空本性、六根性同时同座，只是一个！

明白此理，就可直下圆通一切，亦能体悟到佛陀说的“眼见佛性”。何也？眼可见法相事物，而法相事物和真空本性同时同座，只是一个，怎么不眼见佛性呢？！马祖道一禅师亦说：“声闻闻见佛性，菩萨眼见佛性。”明白同时同座的道理（不排真空，同时同座，诸法本无，对待不有），就见一切相即是真空的根性、佛性本身。马祖说“了心（本心）及境界，妄想即不生。妄想既不生，即是无生法忍（一切法相即是自心自性，就无法相可言），本有（本心，真空本性）今有（今有的境界，还是本有的自性，

指本心本性和一切境界只是一个)，不假修道坐禅，不修不坐，即是如来清净禅”。“诸法不出于真如，行住坐卧悉是不思议用”，“在在处处，则为有佛（在在处处的境界相即是佛性本身，见一切境界相只是佛性，只是佛）”，“一切法尽是理”，“理事无别，尽是妙用”，“建立亦得，扫荡亦得，尽是妙用，尽是自家。非离真而有立处（无真空不现一切有），立处即真（见一切有即见真空，二者同时同座），尽是自家体。若不然者（若二者不只是一个），更是何人（只是一个唯我独尊的空性大我）？”

马祖明确说：“心为万法之根本。”妙明真心为一切法相事物之本体本源，无妙心不现万法，见万法即是妙心妙性，何况此心和万法同时同座，无二无别，只是一个！六祖讲：“万法不离自性。”达摩讲：“逢物直达，知其本源，此人慧眼开。”万法和自性同时同座，逢物和本源同时同座。达摩讲：“心（本心）非色，故非有；用（相用）而不废（妙有），故非无。又用而常空（妙有真空，真空本性如如不动，不受任何所现相的影响），故非有；空而常用（真空妙有），故非无。”这里说真空的本心本性和一切相一切用同时同座，无二无别，只是一个！说真空的本心本性时，本心本性是相是用；说相说用时，相用是真空的本心本性。一切相用和体性皆是同时同座，无二无别，只是一个！性与相、心与物、理与事、法界与诸法皆是同时同座，只是一个。你就能明悟一切道理，直入无生法忍，不需修、坐，直指涅槃妙心，“即是如来清净禅”，此之谓佛陀教外别传的“正法眼藏”者也！

◎ 显现的与隐微的同时同座，现量与真空同时同座（性现量真空，性空真现量），体性与相用同时同座，五蕴与（真）空同时同座，诸相与非相同时同座（则见如来），性与相同时同座（性外无相，相外无性），心与物同时同座（心外无物，物外无心），能见闻觉知和所见闻觉知同时同座（根尘同源……），绝对和相对同时同座，无极与太极同时同座（太极本无极），零与对待数同时同座，六根性与六根门头的有相无相同时同座（见性与有色无色同时同座，闻性与有声无声同时同座，嗅性与有香无香同时同座，尝性与有味无味同时同座，触性与有触无触同时同座，觉性与有念无念同时同座），根尘识空与大觉、圆觉、妙明真心、妙真如性、本性空、真空本性、佛性、自性、性自尔、空性大我同时同座，你能明悟同时同座的道理，你就一定能入只是一个，你就一定能够明白什么叫“唯此

一心，只此觉性，本无一物”，保证你一定能明心见性！后代学人，有善根福德者从此而入，必有法喜油然而生！（从同时同座的修法中，推出诸法本无、对待不有，只有真空，只有空性的大我，只有立体真空的“自己”。）

◎ 因根性与尘相同时同座，故眼见佛性（见明暗色空皆是佛性所现的相，亦即佛性本身），耳闻佛性（闻有声无声皆是佛性所现的相，亦即佛性本身），鼻、舌、身觉佛性（觉有香无香、有味无味、有触无触皆是佛性所现的相，亦即佛性本身），意知佛性（知有念无念皆是佛性所现的相，亦即佛性本身）。

◎ 太极本无极，太极所代表的根、尘、识、空皆在真空无极的本体本性中生灭变化，见根、尘、识、空的相皆显现在无极的真空中，二者同时同座，只是一个！亦即六根门头的有相无相和真空本性、真空根性同时同座。所以，见六根门头的有相无相直下就见六根性、真空本性，所谓所见闻觉知只是根性、真空本性（能见闻觉知亦只是根性、真空本性），这就是眼见佛性、耳闻佛性、鼻嗅佛性、舌尝佛性、身触佛性、意知佛性。

### 十方如来的六根解脱法门

◎ 十方佛陀说，使汝解脱是汝六根，使汝沉沦是汝六根。六根转正觉的解脱法门，不外乎两大类：一类是从六根性绝对独立，不受任何影响（与有相无相无关，与醒睡无关，与死活无关），永恒存在，从不断灭死寂，时时能见闻觉知。从时时能见、能闻、能觉、能知直下入手，回头是岸，明明朗朗见到六根性真实不虚（可以用根尘皆是无情物而有见闻觉知来证明），直下发现六根性周遍十方，无处不有、无时不有，就在如如不动的六根性中给你现六根门头的一切相（有相无相）。以此明心见性，最为真实可靠。

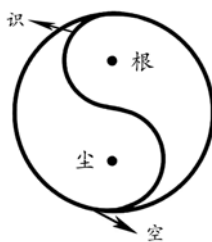
另一类是从所见闻觉知入手，见到一切法相事物与真空本性、六根性同时同座，无二无别，只是一个（先有六根性独立而不改，如如不动，再循业发现六尘相生灭变化，变动的不离不变动的，即是不变动的，从而知同时同座之理和“十六字”方针），以此明心见性。再将二类修法圆融起来，就是六根圆通之法，此之谓“十方薄伽梵，一路涅槃门”。

### 真空妙有的修法

◎ 真空是本体本性，妙有是一切法相事物、根尘识空、心身世界。真空和妙有同时同座，故曰：真空妙有，妙有真空。一切所现的妙有依真空的体性而有，无真空不现妙有，见一切妙有即见真空，二者无二无别，只是一个故！

### 三如来藏的修法

◎ 空如来藏是真空绝对的本体本性，亦即无极的一无所有者也，一相无相者也！不空如来藏是空如来藏不死寂不断灭的真空妙有，亦即太极所代表的根尘识空者也！“无极而太极”，就是真空妙有，“太极本无极”就是妙有真空，亦即空如来藏与不空如来藏同时同座，无二无别，只是一个！此之谓“空不空如来藏”者也！空不空如来藏就圆通一切空有说，入只是一个、只是一个无一个的圆融清净宝觉。你只要在三如来藏中明彻其中的妙道，三而一，一而三，非一非三，就是究竟！



### 圆通六根只一如

◎ 六根性共同一点是真空，皆是真空本性。色、声、香、味、触、法现在根性中，亦即现在真空本性中，体悟体证念佛时的念和佛号的音声以及嘴唇动的触感，还有念佛号时我的色相，口中舌头的味道和鼻子嗅到道场的气味，这一切色、声、香、味、触、法虽在诸根性中显现，但却在同一真空中展现，更何况你的六根、六尘、六识和虚空也是真空中所现物。你体证体悟根（六根）尘（六尘）识（六识）空同时在同一真空本性中显现，而且根尘识空与真空本性同时同座，无二无别，只是一个！自然就圆通一切了，何况六根！打通六根，就是圆通六根性是一性——真空本性，只有真空本性，犹如七彩光倒着逆返分光棱镜，合成一束白光一样。这不就表明没有六根时，真空如如不动，犹如把浸泡在水中的海绵取掉，只是一水，亦如各种金器具在高温下一熔，只是一金。当下“销熔”了六根的仪器时，就只有真空本性唯一独存，此之谓唯此一真实，唯此一事实，唯此一佛乘，唯空性大我独尊者也！“是诸法如，诸如来如，皆是一如”，“是如唯一，无二无三”，所谓“空空如也”！此就是“大觉”、“圆觉”、“圆融宝觉”，只是“一觉”！

## 本来没有，因我而有

◎ 本来一无所有，只是一个空性的大我，所谓本性空、性自尔、真空本性、妙真如性、妙明真心、大觉、圆觉（本来没有）。但因不了只是一个空性大我的本来没有，本来无一物，本来“空空如也”，遂使产生一念无明，从而无极（本来没有）而太极（因“S”线而有，“S”线便是小我的源头），循“S”线的业信息结构产生了三细（1.太极整体的业相；2.太极阳半的能见相；3.太极阴半的境界相），直至六粗（1.智相：起心分别。2.诸法相续相：念念无间产生法执的相续。3.执取相：于其违顺境界，深生取著，产生烦恼。4.计名字相：妄执诸法，假立名字，是善是恶，是亲是疏，由名字计度分别。5.起业相：依迷惑造业，于善则亲，于恶则疏，造善恶业。6.业系苦相：由善恶业得苦乐报而不能自主）。可见，本来是无极真空绝对的一无所有，此是吾人的本心本性本体本来的法身慧命、大涅槃相，一相无相的空性大我，此无极的空性大我本来就没有五阴、六根、六尘、六识、七大（地水火风空见识）等的一切都有，只是一个大觉、圆觉的灵光独耀，因不了法界一相无相的真空绝对之本来，从一念无明的三细一直到今天的六粗现前，所谓从纯信息态的一无所有到信息态的信息结构，再到能量态的信息结构，直至物质能量态的信息结构，形成了有小我的心身世界。小我的心身为六根，小我的世界为六尘，形成了太极的阴阳两半。六根六尘的阴阳两半，是因六识的“S”线而有，也就是说，心身六根的正报和世界六尘的依报皆依“S”线六识的业信息结构而有，所谓循业发现。因业信息结构是心身的小我所带有，故曰：因我而有！

本来是“空空如也”的空性大我独尊独存，现因真空本性通过小我的六根形成六根性，六根性循业现出六根门头的色、声、香、味、触、法的六尘相，所以就迷惑了一代又一代的众生，不知心身世界为何物，致使无明迷惑产生的见相著相，分别识心不了。于是，法生心生、心生法生，恶性循环，生死不了，轮转不息，烦恼痛苦不断。现在如何解脱呢？现在就要记住这八个字——本来没有，因我而有。

本来空性大我一无所有，因六根小我的业结，将一无所有的真空本性循业现成六根门头的有相（有色、有声、有香、有味、有触、有法）和无相（无色、无声、无香、无味、无触、无法）的一切都有。你只要明白六根、六尘、六识的有相和虚空的无相都显现在真空绝对的本体本性上，亦



即显现在空性大我的一无所有上，当下你会明白“诸根如幻，境界如梦”，本来没有，一切法相事物皆因我而有！

在眼根上空性大我循业现出色空明暗（有色无色）的梦境之现量，在耳根上空性大我循业现出有声无声之现量，在鼻根上空性大我循业现出有香无香之现量，在舌根上空性大我循业现出有味无味之现量，在身根上空性大我循业现出有触无触之现量，在意根上空性大我循业现出有念无念之现量。明白此理，今天就在六根门头要解脱，要明心见性，你只要明彻真空绝对的空性大我中本来什么都没有，现在因小我在六根门头时时现前色、声、香、味、触、法的有相和无相。这些相都显现在共同的空性大我中，也就是皆显现在真空中。小我的六根是空性大我“借用”的一个“仪器”，这个仪器“浸泡”在真空本性中。真空本性周遍圆满，无处不在，无时不有，永恒存在，不受任何影响。

只是因小我的业结，在真空的本体本性中现出色、声、香、味、触、法的有相和无相来。当你在六根门头现出有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念的相时，你就明白这些有相无相和真空本性同时同座，无二无别，只是一个！这不就借助六根门头的有相无相直下就体证体悟到不动周圆的永恒常住的空性大我了吗？！何况，空性大我中的所现物（根、尘、识、空）不离空性大我，即是空性大我本身！功夫加深，不就大彻大悟“只有一个空性大我”独尊独存了吗？！

“六尘不恶，还同正觉”，因六根门头的有相无相引导你进入你的空性大我，达到“唯我独尊”时，便只有真空本性独耀，所谓“灵光独耀，迥脱根尘”。你便明白，根尘识空只是指示真空本性唯一真实，此之谓见小见大，见有限见无限，见现量见真空，见六根门头的一切相只见真空本性。何以故？本来没有（只有空性大我），因我而有（因我而有的六尘相全是梦幻泡影）。

六根门头的一切相皆是真空立体空性大我（大圆镜）上的立体影像。真空立体的空性大我和立体影像同时同座，无二无别，只是一个！你怎么能不明心见性呢？你怎么能不在六根门头解脱呢？当下见眼色、耳声、舌味、鼻香、身触、意法，哪个不在真空中生灭起伏？直下明了六根门头的梦幻般境界即是真空本性本身，所见闻觉知的一切相本来不有，本来只是真空绝对的一无所有。今天因小我循业现出的一切都有即是真空的一无所

有，故只有空性大我唯一真实。至此，就不买镜像只买镜子，自然就成就回归逆返的解脱大业！

### “六尘不恶，还同正觉”

◎ 色声香味触法，无一不显现在真空中，亦即无一不显现在根性中，而且六尘和真空（六根性）同时同座，无二无别，只是一个！故见色明心，闻声悟道，觉受显性，起念知真（空）。何也？色处即真空（真空本性），声处即真空（真空本性），香处即真空（真空本性），味处即真空（真空本性），触处即真空（真空本性），法处即真空（真空本性）。无一物不显现在真空中，且物物与真空同时同座，无二无别，只是一个！故见色见真空（见性），闻声见真空（闻性），尝味见真空（尝性），嗅香见真空（嗅性），触受见真空（触性），知念见真空（觉性）。只要知道六根门头的有相无相跟真空同时同座，无二无别，只是一个！你就通过六根门头的相对相直观地见到真空的六根性。所以，见有相见真空，见无相见真空，见一切相见真空，见一切显现的即见真空。何也？无真空不现一切显现的相（有相无相），故见有色无色即见真空，见有声无声即见真空，见有香无香即见真空，见有味无味即见真空，见有触无触即见真空，见有念无念即见真空。所以，凡所见闻觉知即见真空！你有见闻觉知，正说明你真空的根性真实存在，朗朗现前，那你怎么能不明心见性呢？！至此，那你就明白了只有真空，别无它有！

### 谁都能明心见性

◎ 色受想行识不异、即是真空，六根六尘六识不异、即是真空，虚空生在大觉的真空中，一切的一切皆现在真空中，故见一切的空、有相即见真空。何也？一切的空相有相和真空同时同座，无二无别，只是一个！所以，见一切相对的空有相（有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念）即见绝对的真空（真空本性、空性大我、佛性、本心本性），故见色显真空，闻声显真空，觉受显真空，知念显真空，见闻觉知只显真空。何以故？无真空不可见闻觉知，只要有见闻觉知，就是因真空而有，故见闻觉知处即真空处！何也？见闻觉知处和真空处同时同座，无二无别，只是一个！所以，不管能见闻觉知还是所见闻觉知皆即真空！

真空者，本体本性本心本来也！你说，哪个没有见闻觉知？既然都有见闻觉知，故谁都能明心见性！

### 本来只有真空，一切因我而有

◎ 本来只有真空的无极，一切有的根尘识空、法相事物、心身世界皆是因太极的“S”线而有，也就是因我而有！我者，环中点也！“S”线也！太极的阳半也！一切有限也！一切相对也！一切的现量也！一切的法也！一切的事也！一切的事物也！

既然本来只有真空，就知根尘识空、法相事物、心身世界根本就不存在！所以，诸法（相事物）无我，根尘识空无我，心身世界无我，一句话，因我而有的一切根本无我，本不存在！你只要明彻，因我而有的根尘识空、法相事物、心身世界皆是梦幻水月般的假相！但假处即真，太极本无极，因我而有的一切相对处即是真空绝对处。所以，本来只有真空，一切显现的相处即是隐微的真空处，故见因我而有的根尘识空处、法相事物处、心身世界处即是真空处！真空者，本体本性本来本根本源本心者也！亦即空性大我者也！你要从因你而有的一切中见到空性大我，这就是你明心见性的方便解脱法门。

### 见二十五有即见真空

◎ 本无所有，因我而有。何以故？是故真空中一无所有，无五阴、六入、十二处、十八界、七大等二十五有。二十五有不排真空，和真空同时同座，无二无别，只是一个！是故见二十五有即见真空。二十五有本来没有，是因我而有。凡因我而有的一切本无（诸法本无），凡与我对待的一切皆本就不有（对待不有），所以见二十五有和真空同时同座，无二无别，只是一个！

于是，见色即真空，见受即真空（六根的触受即真空），见想（念）即真空，见行（生灭变化）即真空，见识（六识，识有色无色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念）即真空；见六根（眼耳鼻舌身意）即真空（故六根周遍法界），见六尘（色声香味触法）即真空（六尘遍满法界），见六识（六识，眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识）即真空（六识遍满法界），见七大（地、水、火、风、空、见、识）即真

空（七大遍满法界）。你能将二十五有一条一条对应在当前，能彻心彻地的透过去，就见二十五有只见真空，而且二十五有成了你见真空的指路明灯。“百草头上祖师意”，“祖师西来意，庭前柏树子”，“见色明心”，“闻声悟道”，见二十五有直指真空本性，直指涅槃妙心！何以故？只有真空，只有真空本性，只有涅槃妙心！因你不见本心本性，故以二十五有让你直下见本心本性，此之谓转正觉而明心见性！

### 真空就是本来

◎ 见一切有即见真空，即是真空，故曰：“诸法平等，无有高下”，“诸法如义”。何以故？只有真空，一切有本无，一切有因我而有故！故“诸法无我”、“诸法本无”、“诸法实相”、“是诸法如，诸如来如，皆是一如”，“空空如也”，就是本来。

### 为什么见色明心、闻声悟道？

◎ 眼根和色尘皆是无情，六根和六尘亦皆是无情，那为什么会产生六识呢？究其原因，是因六根性使然，如若没有六根性，无情之物绝不会产生见闻觉知的识别。你今天眼能见色，非根非尘。何也？死人有根不见尘，故非根见色；若客观真有尘相独立存在，那就不需六根而有，何故无眼不见色、无根不见尘？可见，所见见闻觉知的六尘相，原来非尘非根，不是根尘而有，其根本在于有根性存在！

因根性才现尘相，若无六根性则无六尘相的显现，所以见六尘相即表明有六根性存在！故见色明心、闻声悟道！依此类推：见到有色无色即见见性，闻到有声无声即见闻性，嗅到有香无香即见嗅性，尝到有味无味即见尝性，身感有合有离即见触性，意知有念无念即见觉性。要明白，无根性现不出尘相，故见六根门头的有相无相即见六根性。何也？因根性循业现出尘相，见尘相正证明根性真实不虚，故见六根门头的对待相，就见六根性本身，从而“见色明心”，“闻声悟道”。

所以，有所见闻觉知的六尘相，即见六根性！你谁六根门头没有六尘相？你只要六根门头有六尘相，直下就见六根性，你说谁不能明心见性？！你明白了以上的机制原理，你就知道六根性与六尘相原本只是一个，所以方便地表达为：说六尘相时六尘相是六根性，说六根性时六根性是六尘相。

以此方便，你就更为透彻了。

## 从六识见六根性

◎ 根尘无情，不可能有见闻觉知所产生的六识，今你能眼见尘时产生分别，知是色，知是空，是因眼根的见性才会识别。故你有见色见空的识别，正说明你有见性，因见性着你才会识别，故因眼识就见见性！这不就是识不异真空、识即是真空吗？你有眼识，正说明你有真空的见性在，这就叫见识见本性。其它诸根一样可类推：闻声的耳识就见闻性，嗅香的鼻识就见嗅性，尝味的舌识就见尝性，感触的身识就见触性，知念的意识就见觉性。

## 解脱的机制和方便法门

◎ 见闻觉知的一切相皆是唯识所现，识是什么？识就是业信息结构。真空本性通过六根的业信息结构（六根本身就是业信息结构形成的业结），将真空本性——六根性——六根门头的一切相。这一切相是唯识所现，虽然因识所现成六根门头的一切相，但这些相和根性、真空本性同时同座，无二无别，只是一个！故见色相（指见眼根的尘相分别知道是色、是空，其它诸根一样）就是根性（见性）、真空本性，见空相亦是根性（见性）、真空本性。同理，见有声就是闻性、真空本性，见无声亦是闻性、真空本性；见有味就是尝性、真空本性，见无味亦是尝性、真空本性；见有香就是嗅性、真空本性，见无香亦是嗅性、真空本性；见有触就是触性、真空本性，见无触亦是触性、真空本性；见有念就是觉性、真空本性，见无念亦是觉性、真空本性。于是，只要见六根门头的一切相（指六识分别知道一切相）直下就见根性、真空本性！见色是性，见声是性，见香是性，见味是性，见触是性，见法是性！推而广之，见六根是性，见五蕴是性，见六识是性，见七大是性，见“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，皆即六根性、真空本性。何以故？无真空本性就无六根性，无六根性就无六根门头的一切相，见六根门头的一切相就见六根性、真空本性；无真空本性就不现“一切世间诸所有物”，见一切世间诸所有物即见真空本性。

虽然“诸根如幻，境界如梦”，但一切梦幻的虚妄相处即是真空本性的真实处，故凡显现的一切相是因二相的小我而有。“莫见乎隐，莫显乎

微”，显现的一切有即是隐微的一切无。一无所有即是一切都有，一切都有即是一无所有，故见六根门头一切都有相（色声香味触法）直下就见六根性（见性、闻性、嗅性、尝性、触性、觉性），直下就见真空本性，你怎么能不明心见性呢？后代的迷人，愿你以此方便法门早日明心见性，早取解脱！

### 因所见闻觉知证真空

◎ 本来空性的大我是真空绝对，一无所有。因一念无明，无极而太极，由三细六粗的演化到今天的小我出现，形成二相对待的一切都有。也就是说，本来一无所有，只有本心本性的空性大我，只因小我的出现，而将一无所有变现成了幻化的一切都有。这就是本来没有一切，因我才有一切。所以，今天有的一切正是本来的一切没有，故见小我有的根尘识空、法相事物、心身世界即见真空的本体本性，你只要有见闻觉知，就是证明真空本性、空性大我真实不虚。何以故？无真空不现一切有，见一切有即见真空、真空本性、六根性。以此入手，见色就见真空、真空的见性、真空的本性，闻声就见真空、真空的闻性、真空的本性，嗅香就见真空、真空的嗅性、真空的本性，尝味就见真空、真空的尝性、真空的本性，觉触就见真空、真空的触性、真空的本性，知念就见真空、真空的觉性、真空的本性。

### 从声非内外直下闻声悟道 到一切六尘亦非内外，直下见六尘悟道

◎ 若声在外，聋子为什么不闻声？为什么无耳根则不闻声？这说明音声的存在是依耳根而有。若声在内，为什么无撞击声亦不闻声？这说明音声的存在是依外界有撞击声而有。若当有耳根和声尘就能闻声，为何刚死之人耳根还在，子女哭声亦有，何故亦不闻声？这说明要听到音声并非在耳根和声尘的存在上，与耳根和声尘无关，其根本的原因在于有不依根尘而存在的绝对真空之闻性。若在中间，就不需要耳（根）和撞击声，就能时时有声，但根本就不存在无耳根和音尘的时时有声！可见，声不在内，也不在外，亦不在中间，耳能听声的根本原因就在于有闻性，而不在于耳根和声尘的存在。

如果没有闻性，只有无情的耳根（根）和无情的音声（尘）是不可能有声识的，亦即是不可能听到有声音的。所以，没有闻性是不可能耳识存在，也不可能声音存在的！你只要耳根有耳识在，就说明你的闻性真实不虚；你只要耳根听到有音声在，亦说明你的闻性真实不虚，何况你有耳识和你听到音声，正证明你闻性朗朗现前。那你现在闻声吗？哪个人不闻声？你只要闻声，直下就证明闻性真实存在，闻性当下现前，何况你的音声和耳识正说明二者即是闻性本身！所以，只要听到声音，直下就见真空的闻性、真空的本性！此之谓闻声悟道者也！耳根如此，其它诸根完全一样，你就知道色、声、香、味、触、法皆非在内，也非在外，亦非在中间，直下在见闻觉知色声香味触法的六尘中，就当下悟道明心！

石头禅师在灵默禅师背后大声招呼道：“闍黎！”灵默禅师刚一回头，石头禅师道：“从生至死，只是这个，回头转脑作么？”灵默禅师一听，言下大悟，这就是闻声悟道的公案。

同理，若色在外，为什么瞎子不见色？为什么无眼根则不见色？若色在内，为什么没有色相亦不见色？若当有眼根和色相就能见色，为何刚死之人眼根还在，外面的色相也在，何故亦不见色？若在中间，就不需眼（根）和色相二者的存在就能时时见色，但根本不存在这样的时时见色！可见，色不在内，也不在外，亦不在中间。你要知道，只有无情的眼根（根）和无情的色相（尘）是不可能眼识的，亦即是不可能见到色相的。所以，没有见性是不可能有色相存在的！那你现在见色吗？哪个人不见色？你只要见色，直下就证明见性真实不虚，亦证明你见的色相就是见性本身！所以，只要见到色相，你直下就见真空的见性、真空的本性！此之谓见色明心者也！

德山宣鉴一夕侍立次，龙潭崇信禅师曰：“更深，何不下去？”师曰“珍重”便出，却回曰：“外面黑。”潭点纸烛度与师，师拟接，潭复吹灭。师于此大悟，便礼拜。潭曰：“子见个甚么？”师曰：“从今向去，更不疑天下老和尚舌头也。”这就是见色明心的公案。

若香在外，为何无鼻根则不嗅香？若香在内，为何没有香味亦不嗅香？若当有鼻根和香味就能嗅香，为何刚死之人鼻根还在，外面的香味也在，何故亦不嗅香？若在中间，就不需鼻（根）和香味，就应时时嗅香，但根本不存在无鼻根和香尘的时时嗅香之现象！可见，香尘不在内，也不

在外，亦不在中间。你要明白，只有无情的鼻根（根）和无情的香臭（尘）是不可能鼻识的，亦即是不可能嗅到香味的。所以，没有嗅性是不可能有味存在的！那你现在能嗅香臭吗？哪个人不会嗅香臭？你只要会嗅香臭，直下就证明你的嗅性真实存在！何况香臭即是你嗅性本身。所以，只要能嗅到香臭味，只要会嗅到香臭味，直下就见真空的嗅性、真空的本性！此之谓嗅香见性明心者也！

尚书莫将居士，大随元静禅师之在家得法弟子，元静禅师教他在日常生活中向一切处提撕“是个什么？”一日，上厕所，一股臭气迎面扑来，莫尚书急忙以手掩鼻。就在这个时候，他豁然有省。后作偈呈元静禅师，偈云：“从来姿韵爱风流，几笑时人向外求。万别千差无觅处，得来元在鼻尖头。”元静禅师见后，遂以偈酬答，偈云：“一法才通法法周，纵横妙用更何求？青蛇出匣魔军伏，碧眼胡僧笑点头。”这就是鼻根悟道的公案。

若黄连真的有苦味、甘蔗真的有甜味，亦即味在外，为何无舌根不知黄连苦和甘蔗甜？你看，黄连和甘蔗拿在手中有没有苦甜味？为什么只有在舌根上才有苦甜味？这说明了有味无味不在外。若味在内，为何无黄连、甘蔗你尝不到苦甜味？这说明有味无味不在内。若当有舌根和黄连、甘蔗就能尝味，为何刚死之人舌根还在，黄连、甘蔗放在舌头上也不知味？就说明舌根觉受有味无味根本与根尘无关，而是与舌根的尝性有关，根本的原因就在于有尝性。若有味无味在中间，就不需要舌根和黄连、甘蔗，就能时时有苦甜味，但根本不存在时时有苦甜味的这种现象！可见，有味无味不在内，也不在外，亦不在中间，其根本原因在于舌根有尝性，没有尝性就根本不会有有味无味的出现。你要明白，只有无情的舌根和无情的黄连、甘蔗是不可能尝到苦甜味的。所以，没有尝性是不可能舌识存在的，亦即没有尝性就不可能产生有味无味！那你现在能尝味吗？哪个人不会尝味？你只要会尝味，直下就证明尝性真实不虚，而且也说明有味无味就是尝性本身！所以，只要尝到味道，直下就见真空的尝性、真空的本性！此之谓尝味就见尝性，尝味就明心见性者也！

德山禅师将一碗水递给瓦棺禅师，瓦棺禅师喝了。德山禅师问：“会么？”瓦棺禅师道：“不会。”德山禅师再递一碗，瓦棺禅师又喝了。德山禅师又问：“会么？”瓦棺禅师依然道：“不会。”德山禅师道：“何不成褊（chi）取不会的？”瓦棺禅师反道：“不会又成褊个甚么？”德山禅师曰：



“子大似个铁橛！”瓦棺禅师言下省悟。这本是舌根悟道的公案，但后转到意根上悟道。

若身根觉触在外，为何无身根就无感觉？若觉触在内，为何无触摸亦无有感觉？若当有身根和触摸就能有感觉，为何死去之人身根还在，你去触摸他，甚至用刀戳，也没有感觉，亦无有疼觉？这说明身根的感觉并不是只因为有身根和触摸就能出现的，其根本原因在于有身根的触性存在才有触感的出现，无触性就根本不会有感觉和触受。若触受相在中间，就不需要身根和触摸了，你就也能时时有觉触，但根本不存在这样的时时有觉触！可见，身根能感受有觉触，不在内，也不在外，亦不在中间。你要知道，只有无情的身根和无情的触摸是不可能产生触感的。如你洗澡，你的身根是碳氢化合物的无情，水分子（ $H_2O$ ）也是无情，两个无情是不可能产生身识的，也就是说，不可能产生洗澡感觉的。但你洗澡时有感觉，就说明你身根的触性真实不虚，何况你一切的触受即是触性本身。所以，没有触性是不可能触受的感觉的！那你现在有触觉吗？哪个活人没有触觉？你只要有触觉在，亦即身识在，直下就证明你的触性真实不虚，何况你的身识和触感皆是触性本身！所以，你只要身根有感觉在，直下就见真空的触性、真空的本性！此之谓觉触明心见性者也！

有女尼参赵州从谏，赵州掐女尼腿，尼惊曰：“和尚还有这个？”赵州曰：“是你有这个还是我有这个？”这就是从身根悟道的公案。

若意根的法尘在外，为何无意根则不知法尘？可见，法尘不在外。若法尘在内，为何无前五根的尘影而不知法尘？可见，法尘不在内。若当有意根和法尘就能知念，为何刚死之人意根在，心脏在，却不会起念知法？这说明起念知法与意根和法尘无关，根本原因在于有意根的觉性存在，若无觉性就不会知有念、知无念，也不会起心动念，这说明意根上知有念、知无念，以及会起心动念，皆是因意根的觉性而有。若无意根的觉性，就不会知有念、知无念，也不会起心动念。若法尘在中间，就不需要意根和法尘了，也能时时知有念、知无念，你会时时起心动念，但根本不存在这样的现象。可见，法尘不在内，也不在外，亦不在中间，根本的原因在于意根觉性的存在。若无意根觉性就不会时时有知、时时会思会想，也不会时时起心动念。你要知道，只有无情的意根和无情的法尘是不可能意识的，亦不可能时时知有念无念的。所以，你有意识就说明了意根觉性真实

不虚，你能知有念无念，那是你意根觉性存在的证明和表达。没有觉性是不可能出现意识的，也不会知有念无念的。那你现在有喜怒哀乐的意识吗？你会起心动念吗？你会知有念无念吗？哪个人不起心动念？哪个人不会知喜怒哀乐？你只要会起心动念，你只要能知有念无念，你只要有喜怒哀乐，你只要有思维意识，就直下证明觉性真实不虚，何况你的知有念知无念、起心动念、意识思维、能忆能忘、有思有虑等即是意根觉性本身！所以，你只要能知有念知无念、起心动念、意识思维、能忆能忘、有思有虑，就直下见真空的觉性、真空的本性！此之谓起心动念即见觉性，念想思维就能明心见性者也！

（大颠）初参石头，头问：“哪个是汝心？”师曰：“见言语者是。”头便喝出。经旬日，师却问：“前者既不是，除此外何者是心？”头曰：“除却扬眉瞬目，将心来！”师曰：“无心可将来。”头曰：“元来有心，何言无心？无心尽同谤。”师于言下大悟。这是从意根上悟道的公案。

所以佛陀讲：“此声本无所有，但假众缘诳惑耳根。如是凡夫于空眼中而生贪著，眼（根）中眼相（色尘）终不可得，如是推求无所贪著是名选择，所谓无眼（代表六根）亦无眼相（代表六尘），耳鼻舌身意亦如是。”这是如来说只有根性、真空本性、真空，别无它有！根尘识空所代表的一切有相本来就没有，根本就不存在，只存在真空本性或六根性，一切根尘识空的相只是真空本性和六根性的存在方式、表达方式，亦是真空本性、六根性本身。你能明白根尘识空的一切相只是真空本性、真空根性的水月镜花相，水月处是水，镜花处是镜，故只有一水一镜而已，别无它有。这就表明，只有真空的根性，只有真空的本性。到此，你就知道六根虚幻、本不存在，六尘虚幻、本不存在，六识虚幻、本不存在，连空相也虚幻、本不存在，只存在真空的一无所有，只有真空。此真空就是吾人的本性（真空本性）本心（妙真如心），在六根上就叫真空的根性。六根性只是一性，所谓真空本性。到此，你能归到只有真空，只有真空本性，只有空性大我，你就一定能证得无上菩提！

从根尘识空的相中叫你认识，这一切都有的相皆虚妄幻化，本不存在，那是因小我而有。因我（小我）而有的一切相本不存在，所以如来说，眼（耳鼻舌身意）中眼相（以色相代表声香味触法的一切相）终不可得。但今天你有六根、六尘、六识、虚空所代表的一切相，你要明白“凡所有相

皆是虚妄”，“妄本不生”，就知道“本来无一物”，只惟此心此性。虽有根尘识空的相，那只是用来说明真空的根性、真空的本性真空不虚的，永恒存在的，是唯一真实的本体本源，况且根尘识空的相正是真空本性的存在方式，也是真空本性本身，犹如一切手势的相（喻根尘识空的相）即是手本身，亦如衣帽鞋袜的相即是棉花纤维本身。若此，见根尘识空的相，不就见真空本性朗朗现前、明明历历、清清楚楚吗?!何以故?一切有（根尘识空、法相事物、心身世界）和真空（六根性、真空本性）同时同座，无二无别，只是一个!故见一切有即见真空，即是真空，只是真空。到此就入无生法忍，终要成就首楞严三昧!

明白了六尘相不在内、不在外、不在中间，也明白了根尘识空本不存在，你就知道为什么六根可以互用。因为根尘识空也是真空本性本身，只有真空本性才是唯一真实“存在”，那真空本性需要起用在小我的六根上，就能让六根的功能互通互用。何以故?根虚妄故，尘虚妄故，连根尘也是真空本性所变现的，当你修到一定程度，你也会使虚妄的六根变换自如，一根作多根用，多根作一根用，所谓六根互用。六根互用的理论前提是，根尘识空的相皆不在内、不在外、不在中间，皆是因真空本性循小我的业信息结构而产生的虚妄幻化之假相。小我的六根也是真空本性中虚妄的环中点，是随着业信息结构而变现的。那当你能够自在变换业信息结构时，不就能自在变换六根的功用了吗?!不就能将六根互用了吗?!

### 只有空性大我，一切的一切皆无内外中间

◎ 内外的妄觉乃是因我（小我）而有，若无小我的参照根本就无内外的感觉。同理，若不指定任一物为参照时，物物事事皆无内外之说。明白了因我而有内外，你就知道小我在哪里，小我就是真空大我中的所现物。小我这一物在真空中根本就无内外，若真空中只有你这一物时，哪有内外?因真空中不只现出你这一物，故物与物之间就有参照，你总觉得有内外。实际上，物物事事皆无内外之说，它们皆不在内不在外，只在真空中!因真空才是真正的“我”——空性大我!小我是空性大我中的所现物，空性大我无边无际，哪有内外中间之说?!一切因小我而有内外，而小我本身在大我中就无内外，所以不以小我为参照时，无一物而有内外。如：苹果在外，那是因你着在外!若无你的眼，苹果怎么在外?故知苹果不在外。

若苹果在内，那为什么外边没有苹果时你不见苹果呢？若苹果在中间，那就不需要眼根和苹果的色相应该时时见苹果，但不存在无根无尘时时见苹果的现象。

可见，六根门头的一切相皆不在内不在外，亦不在中间。从而你就知道，日月星辰、山河大地、宇宙万物皆不在内外中间，都是无边无际真空中所现物。真空一相无相，真空才是真正的“我”——空性大我，故以真空、空性大我来看，无一物而有内外中间。有内外中间的感觉乃是因小我而有，明白了小我无内外中间，就了悟一切的一切皆无内外中间！何况一切的一切皆因小我而有，有而不有，“妄本不生”，对待不有，“相与不相等以空取空”，哪有内外中间？你自己的内外是依据什么而说的？你在内还是在外？“你的内外”只能依大我来说。何以故？诸法本无，只有空性大我，故只有“你自己”时就没有内外！

◎ 见性中现出一指时，就有色和非色同时出现，亦即指与非指现在当前。见性是非色（非指）非非色（指），而非色非非色的绝对真空的见性，正是色（有）与非色（空）的相对。可见，空有的相对正是非空（指）非有（非指）的绝对（见性），非空非有的见性和空、有的相同时同座，只是一个。所以，你见空只是见性中所显现的相，你见有亦只是见性中所显现的相，故见空是见，见有是见，见空有仍是见。只这不受色空明暗相影响的“见”，就是眼根的见性。到此，你就更明彻见性的绝对和空有相的相对无二无别，只是一个！眼根中出去的只有见性，六根中出去的只有根性！那你在绝对根性中所见闻觉知的一切有限的相，只证明根性、真空本性独存独尊，别无它有！

既然只有根性、真空本性，那你在内还是在外？六根门头的色、声、香、味、触、法在内还是在外？日月星辰、山河大地在内还是在外？你能得出宇宙万物无一有内外的存在吗？本无内外，因你而有内外，实无小我，只有一相无相的真空（非空非有）遍十方，不动永恒而周圆，此就是真正的“我”——空性大我！空性大我一相周遍，没有内外之分，故学人要时时入没有内外的真空绝对的空性大我，形成没有内外的信息结构，这就是你解脱的信息结构。你若时时有内外的感觉，那一定是你执著在小我上，破除不了有内外的感觉。你只要有内外的感觉，那你就不能彻悟你六根性、真空本性的一无所有和其无内无外的本来属性。

◎ 只有体性，只有根性，哪有内外？内外是因相而有，一切相只是周遍根性中的所现物。体性才是真正的我，体性真空绝对，一相无相，哪有内外？从体性看，一切事物皆无内外，内外是因“我”而有，“诸法无我”，故无内外！吾人皆著小我的身相，总觉得有内外存在，这是自己的妄心在欺骗自己！只有空性大我时，一切空性大我中的显现物皆无内外。

### 真空与妙有、根性与尘相，只是一个！

◎ 无根性不现一切有相无相（“有”），无“有”不显诸根性。何也？根性与尘相同时同座，无二无别，只是一个！故说根性时是尘相，说尘相时是根性，根性=尘相，尘相=根性，就只是一个如如不动的真空绝对之“性自尔”！在修法中，你就体证体悟体验“真空妙有、妙有真空”的道理，你自然就会得出真空=妙有、妙有=真空，真空与妙有同时同座，无二无别，只是一个！所谓唯此一心、只此觉性、本无一物者也。

### 性现量真空、性空真现量

#### 说根性时是有相无相，说有相无相时是根性

◎ 六根性皆是真空、真空本性，六根性循业现出六尘相，六根性和六尘相同时同座，无二无别，只是一个！故说：性空（根性）真现量（尘相），性现量真空。六根门头的现量（色声香味触法）和六根性（真空）同体同源同根，故现量=真空（性空），真空（性空）=现量，说现量时是真空，说真空时是现量。将此道理用在六根门头明心见性，极为方便。

如：见眼根上的明暗色空相的现量，直下就见眼根的见性，所谓性现量（明暗色空）真空（见性本来就是真空绝对的本性）。那眼根的见性何在？性空（见性）真现量（明暗色空的相），见性（真空）全成了眼根门头的一切相（现量）。于是，见眼根上色相的现量直下就见见性（性现量真空），明相、暗相、空相亦复如是。明暗色空的现量与真空的见性同时同座，无二无别，只是一个！同理，诸根的现量与真空的根性一样，这就极为方便了，将根性与诸根门头的相打成一片，成为圆融宝觉，所谓：说根性时根性是六根门头的有相无相，说六根门头的有相无相时六根门头的有相无相是六根性，但在六根门头一定要依此做功夫！

见耳根上的动静音声的现量，直下就见耳根的闻性，所谓性现量真空。

那耳根的闻性何在？性空（闻性）真现量（动静音声的相），闻性（真空）全成了耳根门头的一切相（现量）。于是，见耳根上有声无声的现量直下就是闻性（性现量真空）。动静音声的现量与真空的闻性同时同座，无二无别，只是一个！

见鼻根上的有香无香的现量，直下就见鼻根的嗅性，所谓性现量真空。那鼻根的嗅性何在？性空（嗅性）真现量（有香无香的相），嗅性（真空）全成了鼻根门头的一切相（现量）。于是，见鼻根上有香无香相的现量直下就见嗅性（性现量真空）。有香无香的现量与真空的嗅性同时同座，无二无别，只是一个！

见舌根上的有味无味相的现量，直下就见舌根的尝性，所谓性现量（有味无味）真空。那舌根的尝性何在？性空（尝性）真现量（有味无味相），尝性（真空）全成了舌根门头的一切相（现量）。于是，见舌根上有味无味相的现量直下就见尝性（性现量真空）。有味无味相的现量与真空的尝性同时同座，无二无别，只是一个！

见身根上的有触无触相的现量，直下就见身根的触性，所谓性现量（有触无触）真空。那身根的触性何在？性空（触性）真现量（有触无触相），触性（真空）全成了身根门头的一切相（现量）。于是，见身根上有触无触相的现量直下就见触性（性现量真空）。有触无触相的现量与真空的触性同时同座，无二无别，只是一个！

见意根上的有念无念相的现量，直下就见意根的觉性，所谓性现量（喜怒哀乐）真空。那意根的觉性何在？性空（觉性）真现量（喜怒哀乐的相），觉性（真空）全成了意根门头的一切相（现量）。于是，见意根上有念无念相的现量直下就见觉性（性现量真空）。有念无念相的现量与真空的觉性同时同座，无二无别，只是一个！

◎ 无真空不现现量，无现量不显真空，真空、现量同时同座，无二无别，只是一个！应用在六根门头，见任一现量即是真空的根性，自然见色明心，闻声悟道（其它诸根一样）。所以，见色的现量就见见性，见声的现量就见闻性，见味的现量就见尝性，见香的现量就见嗅性，见触的现量就见触性，见念的现量就见觉性，见六根门头的任一现量就见真空本性。何以故？一切现量无不现在真空中、真空本性中，故见一切现量即见真空、真空本性！为什么见一毫端即见宝王刹？为什么坐微尘里转大法轮？为什

么百草头上祖师意？举拂拈花表明什么？为什么闻鸡鸣悟道？为什么闻臭味明心见性？为什么洗澡圆通？为什么二十五圆通来自二十五有？（因为，现量总是小，总是有限，总是点，总是相，总是用，总是相对，总是显现，总是可思议，总是可见闻觉知，总是有为，总是生灭变化，总是数，总是小我，总是法相事物，总是根尘识空，总是二相，总是影像水月般的虚妄）。所以，见性现量的小即见真空（根性、真空本性）绝对的大，见性现量的有限即见真空（根性、真空本性）的绝对的无限，见性现量的点即见真空（根性、真空本性）的绝对全体，见性现量的相即见真空（根性、真空本性）的本体，见性现量的用即见真空（根性、真空本性）的绝对体性，见性现量的相对即见真空（根性、真空本性）的绝对，见性现量的显现即见真空（根性、真空本性）绝对的隐微，见性现量的可思议即见真空（根性、真空本性）绝对的不可思议，见性现量的可见闻觉知即见真空（根性、真空本性）绝对的不可见闻觉知，见性现量的有为即见真空（根性、真空本性）绝对的无为，见性现量的生灭变化即见真空（根性、真空本性）绝对的不生灭不变化，见性现量的数即见真空（根性、真空本性）绝对的零，见性现量的小我即见真空（根性、真空本性）绝对的大我，见性现量的法相事物即见真空（根性、真空本性）绝对的本体本性，见性现量的根尘识空即见真空（根性、真空本性）绝对的体性，见性现量的二相即见真空（根性、真空本性）绝对的一相，见性现量的影像、水月之幻相即见真空（根性、真空本性）绝对的“镜子”、“水”。

◎ 见色声香味触法的现量即见真空（根性、真空本性），以此直下明心见性。何也？见色即见性，闻声即闻性，尝味即尝性，嗅香即嗅性，感触即触性，知念想即觉性，见闻觉知任何现量即是真空、真空本性、六根性本身！何以故？性现量真空，性空真现量，真空、现量只是一个故！

## 悟了无悟无不悟

◎ 你有没有悟？没有悟！那你原来未悟是因为也没有不悟！到底开悟了没有？到底没有开悟！那你怎么诳骗世人，让世人感到你悟了？的确根本就没有悟，怎么诳骗世人呢？！真的没有悟也没有不悟，这才不诳骗世人！你要明白没有悟没有不悟，才是真悟！真悟是无悟不悟（非悟非非悟）的“是名开悟”。何也？“情存一念悟，宁越昔时迷”。

◎ 你开悟了？开悟了！那你一定未开悟！对！我就是开悟了个没有开悟！那你未开悟怎么说你开悟了？因为根本没有开悟才说开悟，你说我无悟正说明了我开悟了！

### 人禅的方便

◎ 只有真空本性就是禅！只有真空便是禅！只有空性大我即是禅！真空与一切有同时同座、只是一个就是禅！空如来藏等于不空如来藏的空不空如来藏即是禅！性有真空、性空真有即是禅！真空妙有、妙有真空便是禅！“见诸相非相”就是禅！根尘识空、法相事物、心身世界与真空绝对的本体同时同座、无二无别、只是一个便是禅！如来随顺觉性（“照了诸相犹如虚空”）即是禅！不来不去的就是禅！不动周圆的便是禅！不思不议的便是禅！思与不思只是一个的便是禅！“天上天下唯我独尊”便是禅，不需修证的就是禅！不著诸相时时见性就是禅！只是一个空性的我即是禅！只是一个无一个才是真正的禅！

◎ 先用相对空空掉根尘识的有，再用绝对空空去相对空，始终在“空空如也”的绝对中，只惟此心此性（本心本性）独耀！方便是先从六根门头见到任一根的根性，明彻根性时时不断，一无所有，如如不动。一切运动变化的根尘识空之有皆在不运动不变化的根性中生灭，一切根尘识空的相只是诸根性循业幻现的“镜像”，真空绝对的一相无相和根尘识空相对的有相同时同座，无二无别，只是一个，功夫加深，自然就进入“空空如也”的禅境。

### 直下见性明心

◎ 从二种方便推到真空，从见有限（点、相、相对、小等）推到见无限（全体、性、绝对、大等）的真空。你只要心明一切有皆显现在真空中，而且不离真空，即是真空，只有真空！况且真空不受任何影响。那你一定会明彻真空是一切一切的本体本源本来本根，自然就知道，无真空不现一切有，一切有现在真空中。当然你就见法相事物、根尘识空、心身世界的一切有直下就见真空！真空者，吾人的本心本性也！见真空就是明心见性，你能直下见性明心吗？



## 自在修习法

◎ 一切六根门头的相皆在一无所有的真空中生灭变化，色声香味触法无一不在真空的一无所有中存在，只要你契入真空来观六尘相，就是不思議中的见闻觉知！见闻觉知的一切运动变化的六尘相，皆是如如不动真空中的幻化影像，你这样观照就自在了。先从一句佛号上返观真空的觉性，用一句佛号声当下返闻到有一个周遍无际的真空的闻性，你当下就感到自在无碍的境界。其它的一切皆雷同！

## 以念佛明心见性最为普适

◎ “一切法皆本性空”，那念佛这一法也是本性空，这句佛号亦本性空，句句佛号皆本性空，这就是念而无念。本性空不死寂不断灭，可妙有一切，念这句佛号也是妙有，这就是无念而念。念=无念，无念=念，念与无念皆本性空，亦即念与无念和本性空同时同座。从本性空中起来一句佛号，叫真空妙有；句句佛号不异、即是本性空，叫妙有真空。

先有本性空，后有佛号，且佛号又消失在本性空中，本性空不受任何影响，“本性空曾无失坏”，“本性空前后中际常本性空，未曾不空”。所以，你念佛念到只有本性空时，你就发现，本性空周遍法界，本性空就是你的空性大我，就是意根觉性。到此，就是明心见性。

明见佛号是觉性，觉性（本性空）妙现为佛号，佛号即是本性空。不管本性空妙现什么，还是本性空本身，故只有本性空永恒不变，这就是你的空性大我。大我永恒存在，周遍圆满，一相无相，真空绝对，故以此法念佛，何愁不开悟明心呢？！

另外，无觉性不会念佛，会念一句佛号，直下就是觉性本身！佛号即是本性空（推而广之，六尘相即是六根性），念佛的念是本性空的觉性，听到佛号的音声是本性空的闻性，念佛的念和佛号声只是证明本性空的根性独存。只有六根性的本性空才是唯一真实的“存在”，这就是“一切法皆本性空”的道理。以此妙法，人人皆可以念佛明心见性。

## 无根性不显现尘相，见尘相即见根性 见每一根有限小的相就见无限“大”的根性

◎ 从任一有限“装”在更大的另一有限中，推到空有相对的有限中

(所谓色处非空，空处非色)，再到虚空的有限(总星系在虚空中，总星系的色处无空，故虚空有限)在非空非有的真空中存在，从而导出真空“装”着一切空有相。无真空不现六根门头的一切有(有相空相)，见六根门头的一切有直下就是真空。真空是一无所有的一相无相，是无量无边的绝对空性。

此真空绝对的体性通过六根叫六根性，你就知道，吾人的六根性是真空绝对的无限之性。一切六根门头有限的相都现在无限的根性上，无无限的根性不现六根门头有限的相，见六根门头任一有限的色声香味触法的相，直下就见无限的根性。何以故？任一有限小的相对皆现在无限大的绝对上，故见小就见大，见有限就见无限。六根门头的相皆是有限的小，根性却是无限的大，见哪一根上有限的相直下就见无限的根性，这就是小中现大，有限中见无限。

如：眼根上见任一小的有限色相，一定在无限真空的见性上显现，故见任一有限的色相即见无限的见性。见性与色相同时同座，无二无别，只是一个！故见色相即见见性。

耳根上听到任一有限的音声，就知道它一定在无限的闻性中存在。耳根上这无限的闻性不是它物，正就是有声无声的音声相。所以，只要听到任一音声存在，就证明无限的闻性存在。闻性与声相同时同座，无二无别，只是一个！故听音声就见闻性。

意根上只要起任一念想，肯定都是有限的。一个有限的念想一定在无限的真空中存在，意根上无限的真空就是觉性，所以知任一有限的念想产生时，它一定在无限的觉性中存在。所以，意根上只要有任一念想产生时，就证明意根觉性真实不虚，故“若人欲成佛，勿坏于贪欲”！即使起贪瞋痴的念，也要直下见觉性，何况任一起心动念呢？！觉性与念相同时同座，无二无别，只是一个！故只要有念就见觉性——真空本性。

舌根上只要有有限的味相，就知有一个无限的尝性来“装”它。除尝性，舌根上还有什么无限的？你就知道一切酸甜苦辣的有限味相，皆在无限的尝性中显现。尝性与味相同时同座，无二无别，只是一个！故只要尝到有味和无味的相，就直下见舌根的尝性明明白白。

鼻根上的有限相是香臭，有香无臭，有臭无香，香臭的有限相一定在一个无限的嗅性中存在，嗅性与香臭相原本同时同座，无二无别，只是一

个，故见有限的香臭相即见无限的嗅性，这就是“得来元在鼻尖头”。

身根上只要有感受的有限相，一定是因无限的触性才有。若无触性的无限，就不产生有限的疼痒酸麻等的感觉，故见任一有限的感受相，就明白皆在无限的触性中存在。何况有限的感受相和无限的触性同时存在，同座不二，感受相处即触性处，相即是性，性即是相；相外无性，性外无相，性相不二，见相见性，见小见大，见有限见无限，故见任一感受相直下见触性，就当下明心见性！

六根门头的一切相皆是有限的，见小就见绝对的“大”，亦即见无限的真空绝对之本性。把小中现大、有限中现无限的道理应用到六根上，见六根门头有限（小）的色声香味触法，直下见无限的根性。无无限的根性不现有限的尘相。明彻任一有限的相总在一个无限的非有非空的绝对中存在。在六根上非有非空的无限“存在”，只能是真空绝对的六根性，故任一有限的小必然有一个真空无限的“大”来“装”它。以此方便，直下见小（有限）就知有一个绝对的“大”（无限）“存在”，此绝对的无限的“大”，就是吾人的根性，没有大过根性的。所以，见每一根上有限的小就见无限的“大”，亦即见每一根门头的有限相（色声香味触法）直下就见相对应的无限之根性！何也？无根性不显现尘相，见尘相即见根性！何以故？根性与尘相同时同座，无二无别，只是一个故！后世学人，你要以此妙法入真空绝对，见性明心，开显智慧，解脱自在！

- ◎ 见有限的色相，直下返观无限的见性，见到无限的见性朗朗。
- 见有限的声相，直下返闻无限的闻性，见到无限的闻性朗朗。
- 见有限的味相，直下返觉无限的尝性，见到无限的尝性朗朗。
- 见有限的香相，直下返觉无限的嗅性，见到无限的嗅性朗朗。
- 见有限的触相，直下返觉无限的触性，见到无限的触性朗朗。
- 见有限的念相，直下返觉无限的觉性，见到无限的觉性朗朗！

六根门头见到任一有限时，就返观有限在无限中，那个无限就是你的根性、真空本性。每一根的相对相对着每一根的根性，无无限的根性不现有限的相，见有限的相直下“回头”见无限的根性，就是功德胜利！

**见六根门头的任何相只返观真空的根性  
一切皆在真空中，不离真空，即是真空本身**

◎ 你见的有限的东西在哪里放着？有限必定在无限中放着。六根门头的无限是什么？六根门头的无限就是六根性而不是虚空相，因为虚空相是见性所现的相，是见性所存在的相，是见性所采取的存在方式，因有见性才有色相和虚空相，故虚空相是相对的相。又因色处无虚空，虚空处无色，故色、空相皆是有限的相，非无限的根性。所以，见相要返观无限的根性，哪一根上的相总在哪一根的根性上展现，故见有限的相就返观无限的根性。于是，直下见任一有限相就返观见到无限的根性！每一根上的所现物是因根性而有，故见每一根上的“物”，即见相应的根性。

凡夫总习惯见有限的相，就著在相上而不见根性，智者见六根门头的任何相只返观根性，只观见根性，直到相妄性真，只惟无限根性独存。你要明白只惟无限的根性呈现空、有相，而无空、有相不依根性而客观存在，亦即只惟根性呈空有，而非空有让根性去见闻觉知。何以故？根性与空、有相同时同座，只是一个！但要明白，无根性则无空、有相。“因根有相”，根和尘皆是真空绝对的根性所现之物，故六根性合一为真空本性，只有真空本性，只有空性大我。

能明白只有真空的无限真实“存在”，别无它有！一切有限的有皆在无限的真空中显现。你做此功夫，体证到只惟真空中显现一切（真空妙有），而非意识思维的理解及言说。确实证得只惟无限的真空唯一真实存在，其它有限的法相事物皆是依真空而存在的本不存在（妙有真空），所谓有而不有，妄本不生，相与非相空取空。到此，就入无生法忍，确证“诸法本无”，对待不有，只是一个“空空如也”的空性大我独尊！

明白了以上的机制原理，你在修法上，就要时时契入真空中见闻觉知一切。起心动念在真空中，言谈举止在真空中，行住坐卧在真空中，一切运作施为在真空中（如：一句佛号在真空中起伏，句句佛号在真空中生灭）。另外，不管你在真空中怎么运作施为，都不影响真空的绝对独立，不管翻江倒海，真空如如不动。你体证你的一切运作施为皆在真空中，不离真空，而且还是真空本身！功夫到一定程度，必然就体悟到“唯此一心，只此觉性，本无一物”的总持！

◎ 一切在真空中，尤其是你在你见性的真空中！真空和六根性同是一个真空，真空本就早于六根、六根性存在，真空是一切的本源，亦只是借助六根才叫六根性。当你叫六根时，你早就“罩”在真空中，你是无限

真空中的一物，本来一无所有，只是因你而有真空所“罩”的一切，故你见闻觉知的一切，无一不在真空中“浸泡”！真空就是空性的大我，真空就是你的本心本性，真空就是诸佛的法身，待你证到只惟真空时，就是只是一个无一个，这便是无上菩提！

## 见一切有限小的相就见无限大的根性 见一切有限小的相用直下就见无限大的体性

◎ “大中现小”何为大？大是绝对的大，无限的大，那就只有根性的真空绝对之大。世间一切诸所有物，没有大过根性的，连虚空也是见性中所现物。所以，“大中现小”实际上是指根性的无限中现出一切有限的相来。一切有限的相无不是无限根性的所现物，无根性的无限之大就“装”不了一切的有限之小，故见一切小的相，就直下见到无限的根性，所谓无根性的大不现一切小的相，见一切小的相就见无限大的根性，这就是“大中现小，小中现大”。

真正的大是指真空绝对的一无所有，根本就没有六根，何谈六根性呢？“诸根如幻，境界如梦”，梦幻本不存在，只有真空绝对的无限才是真正的“大”，这种绝对的无限之大正好囊括容载着一切相对的事物，所谓“小”。这种“大中现小”是指绝对的大中现出相对的小，你只要见到相对的东西，那一定是小。任一相对的小皆现在绝对的大中，亦即任一有限的小皆现在无限的大中，从而见任何相对有限的相——小，直下就见绝对的无限的真空本性——大。何以故？无绝对的无限大的真空本体，就不会现出相对的有限小的相用来，故见一切有限小的相用直下就见无限大的体性。功夫达到体相用一如时，就只有绝对真空的无限体性，别无它有，这就是大中现小本无小，小中现大只唯大。大者，吾人的真空本性也，空性大我也！只是一个无一个者也！亦即只是一大就无大者也！

## “情存一念悟，宁越昔时迷”

◎ 本来诸根性从未丢失过，从未不在过，明明历历，朗朗洞彻，原本如是，你证什么？要说有证悟，只能叫“是名证悟”。证悟是证绝对的本性，绝对中就无迷悟的相对，绝对是非证悟非非证悟。你说悟，肯定在迷悟的对待中，著在意根相对的相上，不见意根的绝对的觉性，你悟什么？！

迷与悟皆是意根上的相，见相见性，见意根上的相要见觉性。觉性是真空绝对，一无所有，是空性的大我，是你自己的法身慧命，眼不见眼，一相的法身慧命自己不能证自己。说证悟那是在二相的对待观念中，见意根上对待的极性观念，只说明有真空绝对觉性真实不虚。能明此理，就知“悟”是真空绝对的体性，“迷”还是真空绝对的体性，迷悟的相只说明只有真空绝对的觉性，那自然就得出迷=悟、悟=迷，无迷无悟自然“是名证悟”！凡自许自己证悟的凡夫，一定未悟（本来），所谓“情存一念悟，宁越昔时迷”者也！

未明心性者，岂谈证悟？！证悟是证悟者的冷暖自知，也是悟与悟者的信息交感，亦是如观掌上庵摩罗果一样“见”到诸根性的心地洞彻，不是理论识解，更不是谈玄说妙，是心地透亮的见闻觉知之当下！

问：你证悟了。答：那一定是你证悟了，你未证悟，怎么知道我（他）证悟了？

问：我没有证悟。答：那你犯了“未证言证，未得言得”的地狱之罪。

问：我又没说我证悟，怎么犯此罪呢？答：迷者妄言是妄语，以盲引盲堕地狱。

问：那要是别人验证某人开悟呢？答：“自有知音笑点头，由来不入聋人耳”。随喜“未证言证，未得言得”，得他人同样之业。随喜大彻大悟者，你一定未来能开悟。

问：那我怎么知道他人开悟未开悟？答：你一定要开悟。

◎ 问：你证悟了没有？

1. 答：证悟了。问：“证（悟）了什么？”答：证（悟）了个无证（悟）。

2. 答：没有证悟！问：“你的弟子和他人都说你证悟了。”答：那是弟子和他人证悟了。他们没证悟怎么能知我（他）证悟了？因为本来无证无悟，所以我从来未说过自己证悟了。有弟子问孔子，“‘有知乎？’无知也……空空如也！我叩其两端而竭焉。”一僧问六祖大师：“‘黄梅意旨什么人得？’师云：‘会佛法人得。’僧云：‘和尚还得否？’师云：‘我不会佛法。’”

◎ 问：你到底证悟了没有？

答：冷暖自知！“知个什么？”知个无知！证个无证！悟个无悟！修个无修！你明白吗？

问：“既然无知无悟，无证无修，那修证个什么？”

答：本来无一物，只是一个真空本性（“本性空”、“性自尔”）。真空就是你自己，一相无证，鼻孔原本朝下。金乌辉发未足奇，玉兔圆亏有何怪？穷源只惟本性空，见闻岂有心外尘？真空绝对空性我，独尊独存哪有悟？悟是迷兮迷是悟，“空空如也”是什么？

### 用圣言量证明先有真空，只有真空

◎ 如何证明先有真空，只有真空？只用《心经》的圣言量即可。将《心经》的“空”换成“真空”，你自己诵悟，自然会体会到先有真空，后有五蕴万法，直到只有真空（所谓“以无所得故”）。当然你自己从睁眼闭眼的简单操作中，你也会发现先有真空，后有五蕴万法，终悟只有真空（本性），只有空性大我（真空）。

### 真空不动无始终，为一切变动相之所依

◎ 六根门头所见之相皆是生灭变化的，但根性如如不动。一切生灭变动在变动之前一定是不动的，如果动前没有不动，动从何起？就算一直在动，动相在哪里动？若无不动相，动相何有？动是因不动而有！

凡动者皆是有限的相，真不动的一定是无限的真空。真空不但不动，而且永恒“存在”，是无限周遍的绝对本体，为一切生灭变化的有限相之所依。只有一无所有的无限真空（绝对）才如如不动，一切动的皆是有限的相。有限的相皆变动不居，有起始和终结，那应当在无始终的寂然本体中生灭变动。

可见，真空不动是永恒的，一切动的皆依永恒不动的真空而有，故先有不动的，后有动的。因究竟不动的只能是真空绝对，一切相对的不动，在更大的相对中仍在动。如太阳相对它的行星不动，但太阳绕银河系仍在动。依此类推，究竟不动的只能是非空非有的绝对一相，只能是周遍十方的无限真空，只能是一相无相的本无所有。此无所有的“空空如也”便是真空。

真空是一切有限的、有相的、有生灭变动的“物”之祖源。宇宙万有皆依真空而存在，无真空不现一切有，现一切有不离真空，即是真空本体本身！故只有真空无始无终，绝对独立，真空不是存在。何以故？真空是

一切有情的本体本源本性本来，是自身，只是真空一相的自身不能说存在！存在是二相极性的观念。

一切众生的体性皆是真空，故只有契证真空，才能终止生灭变化，了脱生死轮回。

## 天人合一，将小我转变为大我

◎ 中国古人的天是指周遍法界、圆满十方的见性！古人从眼根上见到无垠的晴空，此晴空为眼根上的虚空相，它和宇宙天体的物质色相相对待，佛法上称之为色相空相。此眼根上的空相无边无际，一切宇宙天体的星系物质、能量、信息皆在此空相中存在，将此空相称之为“天”。“空生大觉中，如海一沓发”，无尽的虚空和色相其实皆是吾人眼根上绝对真空见性的所现物（空有相）。所以，太虚空的相实际上就是“不动周圆”的真空绝对之见性的体现，故称之为天。

古代修道证果的人所谓的天，皆以见性的存在为其真实内容。大智慧的证悟者称谓的“天”，实际是指眼根上的见性！吾人的六根之性皆是真空绝对的本体本性，故古人的“天”的究竟实意是指真空本性。吾人的本体本性和宇宙共同的本源本根本来皆是真空的本体本性。天和人的本体本性皆是真空，今天物质生命形态的人为小我，真空本体本性的“天”为空性大我。小我是无限大我中的一个有限的点，形象的比喻为环中点。空性大我虽是真空绝对，但空性大我不死寂不断灭，古大德称之为“活物”。何以故？无限真空可以妙有一切有限的物相，一切有限的物相不离无限的真空本体，而且始终是真空本体本身。

有限物质态的小我，因其二相对待，故生灭无常，变动不居，所谓生死轮回不了，而空性的大我是无限真空的一无所有。因其空性大我周遍无限，一相无相，故大我不生不灭，不增不减，永恒存在，不生死不轮回！所以，一切圣贤之道都是让人们从有限走向无限，从点走向环。点环合一（即点即全体），小我与大我合一，也就是古人讲的“天人合一”。修道者修到“天人合一”了，自然就了脱生死了，犹如一滴水融入大海，就不怕蒸发消失。同理，有限的物质能量信息态的生命和能量信息态的生命都具有生死存亡的属性，都受周转循环规律的制约，不能永恒存在。就是信息态的生命形态仍有微细的生死存亡，仍受变异生死的制约，故物质、能量、



信息的三大生命形态，都不是终极的生命形态，故必须契合真空绝对的一相无相的纯信息态——真空本性，才是真正了脱生死、不再轮回的终极永恒“生命”——不是生命的生命——空性的大我。到了空性的大我，就彻底解脱！无为而无不为，可任情真空妙有，愿以什么身得度现什么身。何以故？具足圆满无限的慈悲喜舍故，无缘大慈故，同体大悲故，智慧无上故，所谓自觉觉他、觉行圆满的“大觉”、“圆觉”者！这才是“生命形态”的终极究竟境界！

一切低级的生命形态都必须朝向此终极“生命”才是生存的目标所在！一切生命形态不明白此道理者，一定不具备正确的世界观、人生观、价值观，一定是浪费生命的愚痴者、邪见者、可怜者，没生存目标的乏味者。尤其是人的生命形态，太为宝贵了，一定要建立正确的价值观、人生观、世界观，一定要以追求无上智慧的解脱为目标，一定要以提升自己生命层次为方向。否则，必然浪费人生，必然在生死轮回的周转循环规律制约下痛苦万千。哪怕你是亿万金钱的富有者，或是权势威震的显赫者，都在生长成亡的漩涡中流浪。所以，正确的人生观就是“安贫守道，唯慧是业”，开显本具的灵光智慧（般若智），“明明德”，“亲民”，“止于至善”。

“天”是真空的本体本源，天人合一就是将小我转变成大我。如何转变呢？就要明白：无无限的绝对的真空体性，就不现一切有限的相对的法相事物、根尘识空、心身世界，见一切有限的相对的法相事物、根尘识空、心身世界直下只见无限的绝对的真空体性。时时做此功夫，日久功深，自然就转有限的生命为无限的“生命”，自然就转相对的生命为绝对的“生命”，自然就转物质、能量、信息结构的生命形态为一相无相的真空本体的纯信息态（没有信息结构的信息态）的“生命形态”。无限、绝对、真空的“生命形态”不是我们所说的生命形态，他是无生命的“生命”。佛法上叫“法身慧命”，《中庸》上叫“天命之性”，《易经》叫“命”（“穷理尽性以至于命”），老子也叫“命”（“归根曰静，静曰复命，复命曰常，知常曰明”），亦叫“常”，佛陀还叫“妙明真心”、“妙真如性”，惠能叫“自性”，孔子叫“寂然不动”的“空空如也”，周敦颐叫“无极”，老百姓叫“老天爷”，实际上就是每个生命的“真空本性”。

## 大道至简

◎ 有始终的是有限的相，无始终的是无限的真空，一切有始终的只在无始终中存在，故见有始终的就见无始终的无限真空！等到熟习之后，见有始终的就是无始终。

◎ 无大不现小，见小就见大，大是绝对的大，小是有限相对之小。

◎ 无真空不现一切有，见一切有即见真空。你是一切有中最重要的有，故见你这一物的有，即见真空！有谁不见自己？见小我的自己，就见真空的空性大我！所以，见小我的存在即见大我。一句话——因我而见真空。

◎ 见一切动的即见永恒不动的真空！何以故？无寂灭不动的真空就不见动的一切有限相。

◎ 无绝对的根性就不现一切相对的空、有相，故见一切相对的空、有相，即见真空（绝对的）本性。

◎ 因性空真现量，无真空不现一切现量，故见一切现量即见真空，此之谓“性现量真空”者也！

◎ 一切因真空而有，故一切有不离真空，即是真空本身。

◎ 不排真空，同时同座，只是一个！何以故？真空本有，诸法本无，对待不有，一切有是因我而有！这就是本来没有，因我而有，故有而不有！

## 与时空无关的“见” 见闻觉知一切空有相即是根性

◎ 因时时有见，见不断，与见什么相无关，与醒睡无关，与生死无关，“见”是与时间空间无关的绝对“存在”。时空是最大的相对，与时空无关的“见”就肯定是绝对！绝对必然真空，真空必然无相，故眼根上时时有见，见不断，说明此“见”是真空绝对的一相无相的体性，简称为“见性”。六根性皆是真空绝对的体性，一切相对的空、有相无一不现在六根性中，故见闻觉知一切空、有相即见六根性。何以故？一切空、有相是根性所见闻觉知的相，是根性所显现的相，故见闻觉知空相是根性，见闻觉知有相是根性，故只有根性！

**真正的解脱之道，才是真正的人类文明  
只有人类认识真正的“自己”，才有人类真正的文明**

◎ 不管你再不可一世，不管你再伟大，生老病死你是无法摆脱的。所以，普遍研究的只是生命感官的俗事，包括哲学与科学。只有佛陀和古圣先贤，他们着眼于生命的解脱问题，是真正的“高科技”，是了脱生死最重要的人生问题。研究和修证的目的，就在于人类如何解脱，如何摆脱周转循环规律的制约，这才是最尖端的“科学”。现在人类所谓的科学及技术好多都是无济于解脱的生命浪费。因为，他们不知道“因我而有”的一切根本就不存在，把宝贵的人生用来研究虚妄幻化的不实之物，怎么能提升生命的层次和解脱生命自身的束缚呢?!唯有伟大的佛陀才是真正的大智慧者，他清楚人生最伟大的事业是用大智慧来彻底解脱，使人们摆脱生老病死的规律制约，认识有不受生长成亡规律制约的“生命”层次，以及有彻底解脱的“存在”状态，所谓无生无灭的大涅槃境界，空性大我的真实“存在”，解脱自在的“无为而无不为”。人类谁能明白这些道理，就有解脱的希望，就有可能从极性的物质世界直下进入非极性的纯信息态——真空绝对的空性大我!

关键是人类很少有人知道只有空性大我才是真正的“自己”，永恒的“自己”，解脱自在的“自己”，不生不灭的“自己”，周遍法界的“自己”，“不行而至”、“不动周圆”的“自己”!只有人类认识到真正的“自己”，才有可能追求智慧解脱。否则，人类皆被感官的感知所迷惑，永无解脱之日，不以悲夫!但时至佛陀大智慧的末法时期，善根福德深厚之人越来越少，解脱之道越来越被遗忘和冷落，再加上魔王波旬的有意破坏和干扰，要认识和建立解脱知见的人都希有难得，何况一心追求解脱理论和实践者的就更难能可贵，更倍为希有了!思想界、哲学界、科学界等大都是为物质生命形态而着想的一群短视者，昼夜只在追求名和利的驱动下奔奔波波，浪费宝贵的人生，不知六道轮回，更不知跳出六道轮回，哪有正确的解脱知见?!把人类文明的最高智慧灯塔普遍当作迷信和宗教落后的愚昧，岂不太荒唐了吗?!自己可怜愚昧，智慧贫乏，眼光短浅，认识不了更深层次的规律，再加上自己今生往世积聚的邪知邪见信息结构的促使，使自己不得不产生愚痴的不认同，不相信，不理解，不实施，不体证，在自己的狭劣无知的状态中作茧自缚，在自己低层次的境界中自我折磨!不了天外有天，不了智慧境界层次的差异，更不知活着是为什么而活着，人生观、价值观、世界观只局限于现有的俗人知见中，科学的认知中，个个成了夜

郎自大的无知者和可怜悯者，被自己坚固的邪见妄想牢牢地拴在不能解脱的“驴橛”上！不但自己坚固的邪知邪见戕害自己，而且还将自己的邪见妄想传播给他人和人类社会，不知不觉地给自己造下了地狱之业，不以悲夫！你眼睁睁地看见炽盛邪见妄想的“瘟疫”横行，但因是人类共业的召感，不得不“无可奈何花落去”。但为了救度有缘的成熟者和往世善根不薄的可救度之人，不得不将圣贤大智慧的解脱之道留于后世，让这些能觉悟的幸运者遇法得解脱。

人类真正的可悲之处，就是不知真正的人类文明，尽在自私自利的小圈圈里打转转，从个人的私心到集团的私欲，直到国家自利的争贪之心，导致整个人类真正的文明日趋衰落，使此娑婆世界的众生囚禁在愚昧落后的硬件性物质层面，得不到圣贤之道大智慧的滋润，沾沾自喜所谓的物质文明，忘记了高尚智慧具有的非物质的“软件性文明”。人类真正的文明是“软件性文明”而不是“硬件性文明”，“软件性文明”使人类趋于大慈大悲大智慧的究竟解脱，而“硬件性文明”使人类越来越禁锢在物质层面的自私自利中而不能解脱。当今人类社会越来越追求“硬件性文明”，使人类步入解脱大智慧行列的人就愈来愈少，不以悲夫！

看到真正的智慧文明日趋凋落，怎么不叹息可怕的业力运行呢？怎么不悲伤人类文明大势所趋呢？愿善根福德深厚之人，继往圣之绝学，绍佛陀之正法眼藏，开救度万世有缘之人的普度法门，拯救善根成熟的有缘之人，普润人类建立未来解脱之因，是为冀盼！

### “叩其两端而竭焉——空空如也”

#### 见相对的事物直下见真空绝对的本性

◎ 极性事物的两端为什么是无穷的？为什么有无穷大和无穷小的对待数？原因只有一个，绝对是无穷无限的，绝对是没有边际的，展现在相对中就有极性对待的无穷属性。从相对的无穷无尽中正好显示了有绝对的无限存在，这无限的绝对才是真正的无边无际、无始无终。以此道理，从有限中见到无限，从相对中见到绝对，从两端中见到无穷的真空，此之谓小中现大，始终中现永恒，相对中现绝对，显现中表隐微。所以，任一大小相对的显现之事物，皆是表达无大小、无始终、无相对、不显现的绝对真实存在的！故见有限的有始终的相皆是表达无限绝对的、无穷无尽的、

无始无终的、无边无际本性的。绝对中没有穷尽，没有始终，没有边际，没有大小，没有相对，没有两端，故见有穷尽的、有始终的、有边际的、有大小的、有相对的、有两端的事物直下就见只有绝对的“存在”，别无它有。

绝对一定是真空，非真空不能绝对；真空是你的本体本性，故见有穷尽、有始终、有边际、有大小、有相对、有两端的事物就直下见本体本性！你说哪个人不见有穷尽、有始终、有边际、有大小、有相对、有两端的事物？也就是说，哪个人不能明心见性？

以此方便，正说明了“叩其两端而竭焉”的“空空如也”！“空空”者，真空也（非空非有）；“如”者，本来面目也（一无所有的本来）。宇宙人生的本来就是真空（空空）绝对的一无所有，所谓“空空如也”！吾人的本体本性正是“空空如也”的真空绝对，将此真空绝对的本体本性，展现在极性的世界中，就显现出大小、始终、相对、两端、边际、穷尽的事物来，故见这些大小、始终、相对、边际、穷尽的有限之两端（极性），直下就见“空空如也”的非极性之本性本源本来，这就是直指“涅槃妙心”，这就是直下明心见性的方便，就看你能不能明悟其中的道理。

◎ 在六根门头见有始终、边际、大小、相对的两端事物之存在，那一定是显现在无始终、无边际、无大小、无相对、无两端的无限真空之绝对中。因为，无真空绝对的无限，不现有限的始终、边际、大小、相对、两端的极性事物，那你就找六根门头的真空绝对之无限。六根门头的一切相没有大过根性的，根性是真空绝对的无限属性，一切相对的大小、始终、两端的事物皆现在根性中，故见大是根性，见小是根性；见始不离根性，见终不离根性；见左端在根性中，见右端在根性中，其它类推。如：见男相是你见性中所现物，见女相是你见性中所现物，见男见女不离见性，见有色见无色亦不离见性，亦是见性中所现物。见大声是你闻性中所现物，见小声是你闻性中所现物，闻大声小声，不离闻性，闻有声闻无声亦不离闻性，亦是闻性中所现物，其它诸根类推。（套以上见闻的框架自己去体悟）

总之，六根门头不管现大现小，现始现终，不管现什么相对有限的事物，都是现在绝对根性中的。你只要明彻六根门头的有相无相皆是绝对根性中所现物，你不就见一切有相无相直显根性朗朗吗？换一句话说，因绝

对真空的根性永恒存在，才给你显现出六根门头的有相和无相来！从而你就发现六根性不间断而且永恒“存在”，你见闻觉知的一切只是根性中所现物，故只有根性独存！就看你能否在六根门头只见真空绝对的根性！若此！你时时见性，时时明心，唯此一心，只此觉性，本无一物！

但此心此性不死寂不断灭，因你的业信息结构“操作”真空绝对的此心此性，将此心此性变现为不空相对的万事万物。真空绝对是一无所有，但循业而产生了一切都有。现在，我们在一切都有相对事物中直下要见一无所有的绝对真空，这就叫回归逆返，这就叫明心见性，这就叫修习，这就是人生最大的事业。愿未来有善根的缘人，千万不要错过宝贵的人生，“安贫守道，唯慧是业”，一生就要解脱无量劫的生死大罪！你有此大愿和福德吗？

### 一动寂灭现前，你往那里一站空性大我现前

◎ 本来是真空寂灭的一无所有，故只要一动便在真空寂灭中动，只要有相即在真空中现相，只要有总在真空中有。六根性本是真空本性，故见六根门头的一切动、一切相、一切有，无一不现在真空中，亦是说见任一相、任一动、任一有即见真空本体，即是真空本体。何以故？真空一无所有故，真空寂然不动故，真空本无一物一相故！犹如水中起波，波即是水故！故见水波的动就见水的如如不动。同理，只要一动就是寂灭现前，只要现有就是一无所有现前，只要有相就是真空现前，只要有相对就是绝对现前，只要有小就是绝对大现前，只要有有限就是无限现前。你往这里一站，你是什么？你就成为相对的运动变化的有限相，所以你往那里一站，就显示绝对寂灭的无限真空的大我存在，亦即你的本心本性现前。所以，只要小我的你存在，就是你明心见性的殊胜道场。

### 一切有（点）即是真空（全体）

◎ 真空是全体，一切有是点。点不能离开全体，全体也离不开点，犹如全体的“人”离不开五官百骸的“点”，“点”也离不开全体的“人”。如把耳朵的“点”拿来，结果是全体的“人”出现，这就是“点即全体”。若说把全体拿来，结果拿来的全是五官七窍、五脏六腑、四肢百骸的“点”，这就是“全体是点”。点与全体无二无别，一体无分，故“牵一发而动全

身”！何以故？点与全体只是一个故！故牵任一点而动全体，这就是见一切点即是全体的道理，亦是见一切有（点）即是真空（全体）的道理。因为真空与一切有，犹全体的“人”与人体的任一细胞的“点”一样，点离不开全体，全体也离不开点，每一细胞的“点”组成了全体的“人”，全体的“人”即是每一细胞的“点”，所谓“点即全体，全体即点”。无真空的全体不现一切有的点，见一切有的“点”即是真空的“全体”，真空的全体与一切有的点无二无别，只是一个，故见任一有的点即见真空的全体，牵任一有的点就动真空的全体，犹牵一指就动全体的人身。同理，动任一有的点就动真空的全体，这就是“于一毛端现宝王刹，坐微尘里转大法轮”、“天地一指，万物一马”的道理！亦是见一切有即见真空的道理。何以故？一切有在真空中，有与真空一体不二，故有处即是真空处，动存在处即是不动真空处，犹如全体的水不动，水波起伏的点动而使全体的水动。同理，不动的真空，因任一有的点动（如小我动）致使真空的全体动，亦如无极不动，因在无极中产生了“S”线，“S”线在动致使全体的无极圈内的阴阳两半全在动（不同的“S”线就有不同的阴阳两半）。总之，要明白点与全体、真空与一切有是不能分割的一体，犹如耳朵的点与人的全体是一体不分的，一切有与真空亦是同体无分的只是一个！

### 只惟根性呈有相无相，而非有相无相被诸根去见闻觉知

◎ 只惟见性呈空、有（无色有色），而非空有（无色有色）让眼（去）见。何以故？死人有眼不见有色无色就是证明。可见，无见性不现有色无色，见有色无色只显见性真实不虚，犹如无水不现波，见波即见水，即是水！

只惟闻性呈空有（无声有声），而非空有（无声有声）让耳（去）闻。何以故？死人有耳不闻有声无声就是证明。可见，无闻性不现有声无声，闻到有声无声只显闻性真实不虚，犹如无镜不现像，见像即见镜，即是镜！

只惟觉性呈空有（无念有念），而非空有（无念有念）让心（去）知。何以故？死人有大脑不知有念无念，不会想不会思，就证明无觉性不会念、思、想，亦无喜怒哀乐。你会动念思想，你有喜怒哀乐，就只显觉性真实不虚，犹如无金不现金器具，见金器具即见金，即是金！从而你就知喜怒哀乐、有念无念的意根之相，直下就见性明心，亦即只要意根上有“知”，

即见觉性，即是觉性，只有觉性。

只惟尝性呈空有（无味有味），而非空有（无味有味）让舌（去）觉尝（味）。何以故？死人有舌不觉知黄连苦就是证明。可见，无尝性不现有味无味，尝到有味无味只显尝性真实不虚。犹如无棉花纤维不会有衣帽鞋袜，见有衣帽鞋袜即见棉花纤维，即是棉花纤维。

只惟嗅性呈空有（无香有香），而非空有（无香有香）让鼻（去）觉嗅（香）。何以故？死人有鼻不知香臭就是证明。可见，无嗅性不现香臭相，嗅到香臭只显嗅性真实不虚。犹如无橡皮泥不会塑成各种形状，见橡皮泥所塑的各种相状即见橡皮泥，即是橡皮泥。

只惟触性呈空有（无触有触），而非空有（无触有触）让身（去）觉触（受）。何以故？死人有身不知疼痒酸麻的感受就是证明。可见，无触性不现有触（疼痒酸麻）无触的感受，身有感触只显触性真实不虚。犹如无手不现各种手势，见手势即见手，即是手。

总之，无六根性不现空、有相，见六根门头的任一空有相，直下就见六根性、真空本性真实不虚。以此明心见性，就极为方便，愿你有此智慧开显！从而你就明白，一切根尘识空的相（空有相）都是真空本性本体中所现物，亦即空性大我中所现物。真空绝对的空性大我一无所有，只因小我的存在才显现出一切都有的相来，故见因小我而有的一切，只显空性大我真实不虚，只显真空本体本性朗朗永存，如如不动，但却循众生业现出一切“应所知量”，故见任一现量即见真空本性（空性大我），所谓“性现量真空，性空真现量”者也！（注：根性与死活无关，那是指软件的生命程序而言。从硬件来看，真空本性不通过六根的仪器，就不能见闻觉知，而软件的生命程序仍有见闻觉知。）

## 如何圆通一切法

◎ 1. 见小就见大。何以故？无大不现小，见小必在大中。直到见绝对的大，亦即无大小的大，此绝对的大就是吾人的六根性，一切大小的相对皆是绝对根性大中的所现物，故说没有大过根性的！因为根性是一相无相的真空绝对。所以，见任一小的就见绝对大的根性现前。

2. 见有限就见无限。何以故？无无限不现有限，见有限必在无限中。无限必然绝对，绝对必然真空。无限的真空就是吾人的六根性，一切有限



皆现在无限真空的根性中，故见一切有限的法相事物直下就见无限的根性。

3. 见动的就见不动的，无不动的就无动的，动的在不动中动。不动的就是吾人的根性，时时有见闻觉知，就显示有不动的根性真实不虚，永恒“存在”！如眼根上时时有见，见不断，还能见，见色见空见明见暗，虽见相有异，而此“见”无别，你就见到吾人不动的见性。闻觉知亦复如是，以此当下就能明心见性！

4. 见相对就见绝对。何以故？无绝对不现相对，见相对必在绝对中显现。绝对一定真空，无真空（非有非空）的一无所有不现一切都有的相，亦即无真空绝对的根性不现六根门头一切相对的相。故见一切相对的相，直下即见（是）真空绝对的根性。

5. 见有起始的就见无始无终的，若无无始无终的，就不会有有始终的，无始无终的只有根性（真空本性），一切有始终的过程皆在无始终无过程的根性中进行，故见任一有始终的就直下见无始无终的，亦即只要见有时间性的就见无时间性的绝对之六根性。六根性是无始无终的永恒“存在”，根性无时间性，亦无空间性。何以故？时间的属性是相对，根性是真空的绝对，故根性是无时空特性的无始无终！何以见得？你在东方见色空明暗的“见”和在西方见色空明暗的“见”没有任何差别，你在少小时见明暗色空的“见”跟你在老年时见明暗色空的“见”并无差异。虽见相有差别，但此“见”无任何不同，故知根性是无始无终的、无时间属性的绝对之本体本性。

6. 见有相就见无相。何以故？无无相不现有相，见有相直下就见无相的根性。根性是一相的无相，一切有相皆是无相根性中的所现物。无根性不现六根门头的一切相，一切相只是六根性的存在方式，一切相不离六根性，亦即是六根性本身。所以，只要见有相就见所对应的根性朗朗现前，周遍法界。如：眼根上见任一色、空相直下就见见性不动周圆，遍布十方，其它诸根亦复如是。

7. 见显现的就见隐微的，“莫见乎隐，莫显乎微”。只有隐微的根性独尊独存，一切显现的相只表达隐微的根性。根性真空绝对，一无所有，故称之“隐”“微”。由隐微的根性展现出六根门头的一切有相和无相，故只要见显现的相（闻觉知的相亦是），就见隐微的真空本性或六根性。

8. 见现量就见性空，“性现量真空，性空真现量”。性空就是真空的根性，无真空的根性不现任何现量。犹如无真空绝对的零不现任何对待的数，故见任何现量直下就见真空的根性。何以故？性空真现量，无性空的根性不现六根门头的一切现量（犹如无金性不现一切金器具），见一切现量，直下“性现量真空”，见任一现量只见真空的根性。

9. 见思议的就见不思议的，因为你在思议前一定是不思议的境界（无境界的境界）。不思议直下就是般若波罗蜜，直下就是真空本性，通过六根就成为六根性。故不思议时直下见六根性，连六根门头的一切相即是六根性本身！何以故？你见六根门头的有相和无相，那是你在思议中妄识妄想妄分别所成的，若不思议则无妄想妄分别的妄识，则根本就无六根门头的一切相。不思议时六根出去的只是根性，六根门头只是根性独存独尊！明此道理，即使在思议中所见闻觉知的一切相，亦即是六根性本身！能在不思议中直下见到只有根性的“灵光独耀”，亦只有空性大我如如不动，一切思议中的见闻觉知只是空性大我自身！

10. 见众生就见非众生的佛。六祖曰：“后代迷人，若识众生即是佛性，若不识众生，万劫觅佛难逢。吾今教汝识自心众生，见自心佛性。”其实，见五蕴四大的众生亦即见佛，见佛性。因为，无真空本性（佛性）不现一切有，见一切有即见真空本性（佛性）。五蕴的众生和自心的众生都是一切有的有，而且还是最根本的有，故见任一有的众生直下即见佛、见佛性。所谓“欲求见佛，但识众生”，只要有众生相在，就说明佛和佛性真实不虚。

11. 见小我就见大我。何以故？无空性的大我就无五蕴的小我，故见有限的、相对的、运动变化的小我，直下就见空性大我！因为，周遍法界的空性大我因循业现成了心身世界的三道境。三道境与空性大我同时同座，无二无别，只是一个，故见小我就见空性大我。

12. 见法相事物、根尘识空、心身世界就见无法相事物、根尘识空、心身世界的本体本根本来本心本性的本无所有，所谓：见一切有即见真空，即是真空。何以故？无真空不现一切有（法相事物、根尘识空、心身世界、众生、思议、现量、显现的、有始终的、小的、有限的、动的、相对的、有相的、小我等等），见一切有即见真空，只是真空，只有真空，只有六根性，故只有真空的本性，只有空性的大我。

13. 用“是某某即非某某”来圆通一切。“是某某”是指一切有，“即非某某”是指真空绝对的本体本性，“是名某某”是“是某某即非某某”（是某某=即非某某）的交流表达。

◎ 1. 无根性不现六根门头的一切相，见六根门头的一切相就见六根性。六根门头的一切相和六根性无二无别，同时同座，只是一个！故见六根门头的任一相，直下就见真空本性、六根性周遍十方，如如不动，了了分明。

2. 无空性大我不现小我的一切相，见因小我而有的一切相即见空性大我，二者同时同座。本来无一物，只因小我而现出一切物来，故只要有一物存在就证明真空本性、空性大我真实不虚、不动周圆的“存在”！何以故？点即全体故，小中现大故，见一切有见真空故！

3. 无真空本性不现众生的“应所知量”，见任一众生的“应所知量”即见真空。何以故？“应所知量”（现量）与真空本性同时同座，无二无别，只是一个！故“性现量真空，性空真现量”。

4. 无根性不能见闻觉知，不会见闻觉知。你能见闻觉知，你会见闻觉知，就直下见诸根性，直显诸根性，直证能见见闻觉知的根性独存。

### 从感官感知中明心见性

◎ 眼见手动时，当下就见不动的虚空。不动的虚空乃是相对于动的手来说不动，实际上相对中的虚空也在动，你就知道相对的动与不动中就有绝对的不动！绝对的不动就是你的见性。将此扩展到六根门头，你见六根门头任一动的直下就见绝对不动的六根性。如：念佛动念，就直下见绝对不动的觉性；听到有声在动，就直下见绝对不动的闻性；见众生的心身皆在动，就知有不动的真空本性；见飞机在动，就直下见有不动的见性……

◎ 见小见大，见有限见无限，见动的见不动的。先从显而易见的无需复杂证明的感官感知中就能明白这些道理，从而见任一有限的小总在大中存在，大在无限的大中存在。无限的大在眼根为见性，在耳根为闻性，在鼻根为嗅性，在舌根为尝性，在身根为触性，在意根为觉性。没有任何一物一相能大过根性的，因为根性是真空绝对的一无所有。也就是说，一切有限小的任一事物，皆在无限大的根性中存在，以此直下见性明心，不以方便乎？！以此有限的小，就推出相对的、有相的、动的、有始终的、显

现的、各种现量的、可思议的、众生相的一切可见闻觉知的“有”来，通过可见闻觉知的一切“有”，直下见到不可见闻觉知的绝对的、体性的、不动的、无始无终的、隐微的、性空的、不可思议的、真空的佛性。最重要的是让人人通过此方便都能明心见性，提高自己的生命层次，达到彻底解脱，究竟涅槃。

### 如何证明凡所有相皆是虚妄？

◎ 重要是两条：1. 凡可离开的一切皆是虚妄；2. 凡不增减虚空、真空的皆是虚妄。其它证明的方法很多，主要要抓住这两条。

### 什么是真不可得和真实般若波罗蜜

◎ 可得和不可得同时同座、平等一如时，就是真不可得！一切法与般若波罗蜜同时同座、平等一如时，就是真实般若波罗蜜。

### 万法只是六根性——真空本性——唯空性大我独尊

◎ 意根上念起时，无念同时相对，犹如眼根上举起教鞭时，非教鞭的空同时相对一样。六根门头只要有相出现时，无相则同时相对而现。所以，有相是真空本体，无相是真空本体，非有相非无相（非法非非法）的绝对才是真实，才是般若波罗蜜，才是真不可思议；亦有相亦无相同理，有相=无相、无相=有相亦同理。总之，六根性原本一性——真空本性，一切有相无相皆现在真空本体上，跟真空本体同时同座，无二无别，见相对（有相无相）即是绝对。小我的色相与虚空的空相同时相对，就显见性的绝对真空真实唯一，犹如起念时有念与无念同时相对一样，你就不受小我色相的干扰。何以故？小我的色相乃是现在见性真空中的一物，是见性真空绝对中所现的相，见性中的有色相和无色相（虚空相）皆是见性本身，故只有见性独存。空有相只是见性存在的方式，与见性同时同座，何况诸相本无，对待不有，“相与不相对以空取空”，“妄（相）本不生”，故六根出去的只是根性，只是真空本性，只是一个真空绝对的大我——空性大我！

### 物物相相只是心性

◎ 六根之性是一性——真空本性，六根门头的一切空有相（有色无

色、有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念)皆在真空本性中生灭沉浮。真空本性“先天地生”，“本周法界”，永恒存在，一切运动变化的法相事物皆在本性中进行，不离本性，即是本性。犹如水泡出没大海中，不离大海，即是大海，只是一“海水”，就是唯此一心，只此觉性，本无一物，物物皆此心，相相皆此性。到此，你见闻觉知多自在！何也？见闻觉知的一切只显此心此性，只是此心此性，别无它有只“自己(空性大我)”。只“自己”时是什么？无内无外心周遍，心周遍处何为心？不思議的是本心，本心无心岂有真？！无真无妄无念思，真到此地问什么？“世尊良久”，净名无语。

◎ 色声香味触法皆在真空的此心此性中出没，虽出没变化，皆不增减此心此性。何也？此心此性与六尘相同时同座，无二无别，只是一个！

本来不二心作怪	不思議时无对待	了得空性只是“我”
唯我独尊无内外	只因小我有障碍	二相妄觉成迷惑
一旦明悟只此心	空空洞洞一绝对	空性大我本绝对
只因小我有内外	一无所有真空中	任你翻腾波是水

### 性一切有真空，性空真一切有

◎ 在空性中念佛，在空性中显色，在空性中闻声，在空性中觉味、香、触，一切皆在空性中显现，凡现量皆在空性中——性现量真空，性空真现量。故曰：性念佛真空，性空真念佛；性显色真空，性空真显色；性闻声真空，性空真闻声；性觉味、香、触真空，性空真觉味、香、触。推而广之，性一切有真空，性空真一切有。真空与一切有同时同座，无二无别，只是一个，便入空性大我独尊！

### 人人皆可明心见性的妙法

◎ 根性不可见闻觉知，但却不可须臾离，那不可离的根性在哪里？就是六根门头可见闻觉知的现量，所谓性空真现量者也！六根门头可见闻觉知的现量(有相无相)和不可见闻觉知的根性同时同座，只是一个！故六根门头的现量处即是根性、真空本性处。何以故？当任一现量出现之时，与之相对的非现量同时出现，现量和非现量的相对“点”(部分)正是真空绝对的全体，故任一现量处即是真空绝对的本体本性处。所以，通过可

见闻觉知的现量就直下见到不可见闻觉知的根性、真空本性，这就是人人都可明心见性的妙法。何以故？人人都会见闻觉知，都能见闻觉知，都有见闻觉知，只要具备这个条件，就没有不能明心见性的了！

当然，你如果知道能见闻觉知不间断，不可须臾离，那就更好了！直下从能见闻觉知发现如如不动的、时时存在的、永恒常住的根性，这是一种方便。另外，从所见闻觉知亦可明心见性。何也？凡所见闻觉知的相，都是六根门头显现的现量，见显现的现量一定和隐微的根性、体性、真空本性同时同座（“莫见乎隐，莫显乎微”），所谓“性现量真空”者也！犹如见地上一棵树的枝叶花果就一定明悟地下有其树根存在一样，明白一棵树的树根与枝叶花果一体不二，只是一个。六根门头显现的现量（喻枝叶花果）和六根性、真空本性（喻树根）同时同座同体同源同性，只是一个！所以，从所见闻觉知的显现相（喻枝叶花果）直下就见到能见闻觉知的根性、真空本性（喻树根），亦即从可见闻觉知的现量直下就见不可见闻觉知的真空绝对的根性、真空本性，此之谓人人皆可明心见性的妙法！

### 能见闻觉知与所见闻觉知只是一个

◎ 能见闻觉知的绝对中“装”着所见闻觉知的一切相对，六根门头一切相对的有相无相连续不断，正说明了绝对的根性连续不断，是根性周遍的见证！根性的周遍性还体现在有相无相的连续不间断上！绝对只有一个，相对则无穷无尽，所以见任一相对直下就见绝对。绝对是真空的本性、六根之性，故见六根门头的一切有相无相的相对直下就见真空绝对的根性！何以故？六根门头相对的有相无相皆“装”在真空绝对的根性中，不但相对不离绝对，而且相对不异、即是绝对，二者无二无别，只是一个。故见闻觉知显现的相对处即是隐微的绝对处，犹如见可见闻觉知的枝叶花果就见不可见闻觉知的树根一样，可见与不可见只是一个，枝叶花果与树根只是一个，根性与尘相只是一个，显现的与隐微的只是一个，绝对与相对只是一个，能见闻觉知与所见闻觉知只是一个！

### 劫波巾喻

◎ 如来以一巾喻真空，将一巾绾成六结喻六根，但六结未离一巾，究其实质还是一巾本身。故真空中产生的一切，不离真空，即是真空！

## 体悟只是一个无一个的空性大我

◎ “善男子，心无所住，不在内外中间；心无色相，非青黄赤白；心无造作，无作者故；心非幻化，本真实故；心无边际，非限量故；心无取舍，非善恶故；心无动转，非生灭故；心等虚空，无障碍故；心非染净，离一切数故。善男子，诸有智者应如是观，作是观者，即於一切法中求心不可得。何以故？心之自性即诸法性，诸法性空即真实性。”

佛陀说的此心，没有内外中间，当然是一相周遍。此心无色，“非青黄赤白”，故知此心无形无相。此心非造作，本自圆成，故知此心人人具足。此心非化，本真实故，一定是真空绝对的一无所有。所以，此心无限无边际，无取舍、无善恶的极性对待，是非极性的究竟一相。此心非动转非生灭，故知此心寂然清静，永恒常存，一相无相，真空独尊，故为无障无碍、无染无净、无任何现量的本性空。此本性空的自心，周遍法界，不动周圆，无处不在处处在，无时不有时时有，常住妙明，无相一相，故于一切法中求不可得。那此心当下在哪里？就是一切诸法。此一无所有的妙明真心就是一切都有的诸法，所谓“心之自性即诸法性”。也就是说，此妙明真心和诸法同时同座同体同性同根同源，只是一个！故“诸法性空即真实性”。何以故？不排真空，同时同座，诸法本无，对待不有，只是一个真空本性的空性大我！

只是一个空性大我就无我，无我就无一切法的相对，只是一个真空绝对的本心本性独尊。这就是如来境界，此境界就是如来的不思議智、无碍智、无作智、不退智、大觉、圆觉、一觉。如来住在“无住相中，凝然不动，用而常寂”。何以故？我是本性时无本性，我是什么时无什么。眼不见眼，“自体不自知自体，本性不舍本性，自体亦不证，亦无思念”。只是一个无一个，哪有一切对待法？当然没有！故曰：“‘法无可迁，离处非处故；法不可得，離諸取相故。大王當知，諸法非生亦非無生，非大非小，非真實非不真實，非有想非無想，無所作非無作，無智無愚，無取相非不取相，非集非散，無來無去，非顛倒非離顛倒，非即煩惱非離煩惱，非自然生非由他生。大王，諸法如虛空無動轉故，諸法無比等離伴侶故，諸法無二相無差別故，諸法無有邊不可見故，諸法無有量非大小故，諸法無窮盡常所轉故，諸法廣大遍法界故，諸法無所住非內、外、中間故，諸法無分別離妄想故，諸法是常無遷變故，諸法是樂無苦惱故，諸法有主宰離妄

執故，諸法是清淨非垢染故，諸法寂靜常湛然故，諸法無所得離我相故，諸法無可樂解脫相故，諸法無此彼離我取故，諸法無破壞離種種相故，諸法一味同解脫性故，諸法一相離諸異想故，諸法皆空離諸見故，諸法無相相清淨故，諸法無願離三世故，諸法非三世所攝，過去現在未來不可得故，生死涅槃本平等，諸法皆平等。大王，諸法既如是，煩惱疑惑可得生不？’王言：‘不也。諸法皆空，煩惱疑惑其何有也。’妙吉祥菩薩言：‘煩惱無生，法亦無說，煩惱性空，諸法平等，生死涅槃本平等，煩惱菩提亦平等。’”

只要体悟体证“我”是空性大我独尊时，就无我无悟无证无尊，原来因小我而有的一切法就明彻本自不有，即使有也是“一真一切真，万境自如如。如如之心才是真实”。“何以故？眼根自性本真实故，耳鼻舌身意根，亦非染非净，而彼自性本真实。大王！色非染非淨，受想行識亦非染非淨。何以故？蘊之自性本真實故，乃至一切法亦復如是，非染非淨，自性真實故。大王當知，心無形相，非眼所觀，心無所住，內、外、中間俱不可得。何以故？心之自性非染非淨，無所增減，無所動轉。是故大王，當如實觀，勿生疑惑，住真實法，此心真實故，諸法亦如是。大王，譬如虛空，離諸色相亦無動轉。若有人言：我能以彼煙雲塵霧染於虛空。斯為信不？’王言：‘不也。虛空無相非所染故。’菩薩曰：‘心亦如是，本來清淨不受諸垢，乃至一切法自性無染，亦復如是。’‘復次大王，一切法與法界非即非離，本性平等無有差別，若了是者，即於諸法無所罣礙，亦無增減。’”当你是真空本性时，一切法本真实故，法界无差别相，唯此一心，只此觉性，本无一物。





## 第三部分

### “无性即是性”

◎ “一切诸法更无所住，唯依实际而住”，“一切法真如体故，一切法现在真如体故”，“一切法不作二观，大道疾现眼前”，“一切法一性非二性。须菩提，是一法性是亦无性，是无性即是性，是性不起不灭。如是须菩提，菩萨摩訶萨若知诸法一性，所谓无性，无起无作，则远离一切碍相”。只有吾人的本心本性独尊，就只有真如实际的无性一性，那还有什么？

### 无真空不现五蕴，见五蕴即见真空

◎ 《心经》只改一字就能读明白，那就是将“空”字换成“真空”即可。你试试就发现，五蕴和真空同时同座，无二无别，只是一个！从而见五蕴就明心见性，直至只有真空绝对的“以无所得”，就度一切苦厄，除一切苦。

### 见性周遍的体证

◎ 漆黑一片时，你会发现见性是周遍的。何以故？此黑即是见性，明暗色空皆是见性的存在方式、表达方式。见性本来是周遍的，只因白昼时你被见物的差异影响了，觉得见在前而不在后。其实，见性本是未通过六根时的真空本性，真空本性是周遍的，只是通过眼根时受眼根的限制，不觉周遍，那是幻觉。真空本性是“水”，见性是水中海绵孔洞中出去的“水”，“水”喻周遍，故见性亦周遍。周遍的见性在哪里？就是周遍的漆黑一片，就是漆黑一片的一无所有，就是漆黑一片的相。见漆黑一片的相，就见周遍的见性。何以故？相外无性，性外无相，性相不二，故见漆黑一片的相就见周遍的见性。

### 从六根的见闻觉知中彻彻底底地明心见性

◎ “身从无相中受生”，就说明先有“无相”的真空本性，后才有身相。“一切众生性清静，从本无生无可灭，即此身心是幻生”，这就更说明先

有不生不灭的真空本性，后有幻化的身心，而且幻化的身心不影响不生灭的本性，本性如如不动永恒常住，此性就是吾人的六根性。六根性常住不灭，体现在六根门头时时有不间断的见闻觉知。如：见性不间断，时时有见，不管见什么相，总有见，见不断，还能见。此“见”是真空绝对的本性，见性如如不动，一切宇宙万物只是此真空绝对见性中的所现物！你什么时候见到如如不动的见性，就发现世界万象的生灭变化皆在不生灭不变化的真空见性中生灭变化；时时洞见见性真实不虚，就明白一切万事万物皆是虚妄不实的空华水月。此空华水月不离真空的见性，而且还是见性本身，所谓“色不异真空，真空不异色；色即是真空，真空即是色”。真空与色相同时同座，无二无别，只是一个。但真空中本来无色，无受想行识，本来无一物，“以无所得故”，只有根性、真空本性独尊独存！这是我们从眼根的“见”来明悟心性的方便之妙法。其实，闻觉知亦复如是，你自推一下，就明彻真空绝对的六根性只是一性——真空本性，从而你就明心见性，彻透彻亮，毫不含糊！（要让每个人推闻觉知……）

以上是从能见闻觉知的根性来方便明心见性的妙法，但还能从所见闻觉知的现量上明心见性。何以故？根性是看不见闻觉知的，但因根性是真空绝对的不可须臾离的永恒“存在”，“从本无生无可灭”，那当下应该“存在”。在哪里？就是六根门头可见闻觉知的一切现量，所谓“性空真现量”！你要明白，真空本性虽不生灭，但循众生业全成“应所知量（现量）”了。你只要明白“性现量真空”的道理，亦明白“照见五蕴皆（真）空”的经义，就知现量与真空（本性）同时同座，互不排不拒，不异、即是故，只是一个故，“以无所得故”，就直下把看不见闻觉知的根性用可见闻觉知的现量来把握，所谓“莫见乎隐，莫显乎微”，性现量真空，性六根门头的一切相（有相无相）真空（本性）！以此明见本心本性，犹如见枝叶花果（喻现量）就直下见树根（喻根性）一样明彻，从而就没有人不能明心见性，除非他不会见闻觉知，不能见闻觉知，没有见闻觉知。

### 心身世界皆在真空中

◎ 时时作意心身世界皆是真空中所现物。何以故？未有心身世界前真空就“存在”，真空才是真正的我，所谓空性大我！你若能时时发现自己在真空中，真空是独立于你之外的“存在”，但又不离你而有真空。真

空是你的真空，你是真空的你，你与真空不即不离，二者同时同座，无二无别，只是一个！只不过是一无所有的真空全成了循业而现的心身世界，所谓一切都有。这一切都有的心身世界原本只是一无所有真空的本体本性所现物，或者说，心身世界的一切都有“装”在一无所有的“真空袋”里，你就以此方便看到心身世界的幻相中真实存在真空的体性。但实际上是如水起波，水喻真空，波喻心身世界，波水不二，故见心身世界处即是真空本性处，一切都有处即是一无所有处。若你见心身世界和真空同时同座，无二无别，你就明白相外无性，性外无相，性相一如，只是一个如如之心独尊。也就是说，心身世界和真空圆融一体，无分相性，何别真空与心身世界，更谈什么一无所有和一切都有？只谓之本心本性者也，所谓“唯此一心，只此觉性，本无一物”，此之谓妙明真心、妙真如性者也！心是汝之心，性是汝之性，心性无分，只是一个，就是真正的你自己——空性大我——只我“自己”——“唯我独尊”！

## 心生法生

◎ 不同的情绪和心理，体内就产生不同的化学物质，如淫欲心产生阴根的淫水，恐惧紧张产生肾上腺素，嘴馋的心态产生口水，这就是心生法生的道理。

## “无因乱起”

◎ 如来讲“无因乱起”，“如劳目睛则有狂华”，“无始心性狂乱，知见妄发，发妄不息，劳见发尘”。空本无华，因目困劳，现有空华，乃劳目者见，眼无劳者本所不见。可知“一切世间山河大地，生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相”。一切世间的颠倒狂华，亦是有劳业者见，无劳业者本所不见！是因小我循业而现，虚空本不知空华相。所以，空华对虚空来说是无因而起，“无因乱起”！犹如起自空气中的龙卷风，空气不知，亦是“无因乱起”。但见龙卷风的众生皆会找到各种原因，但众生不明白，原因的原因仍是“无因乱起”！何以故？一切世间“狂劳颠倒华相”皆在真空本体上而幻现，这种幻现是依二相而有，一相本无！故在二相上说因，在一相上一切的一切皆无因！何以故？有因不成一相，所以说一切无因而有，这是站在一相上讲的。那为什么说“一切世间山河大地、生死涅槃皆即狂

劳颠倒华相”呢？因为二相的一切有皆本不有，“妄本不生”，犹劳目狂华，虚空本不有，故佛说一切法是站在一相无相的真空绝对角度上讲的，故皆是“无因乱起”！何也？体性不知体性，自体不知自体，犹眼不见眼，太平洋不知自己是太平洋，太平洋自体是一相故，说太平洋的一定与太平洋是二相。

今天吾人见闻觉知的一切皆因二相而有，你就知道你见闻觉知的一切世间相皆是一相空性大我的“无因乱起”。明悟此理，你就知道大海不知自身有波，波也是无因而起，其它的一切亦复如是！

另一方面，一切因思维而有，无思就无因，一切“因”是因思而有。何以故？思维因二相而有，一相无思，故知思则有因，不思则无因！可见，不思不议时，当下就是一相的绝对，一思议就成二相的对待。一切众生皆在二相对待中妄想虚幻的生存，在循业发现的幻妄相的梦境中熬煎，在虚妄中迷惑颠倒，认幻为有，认假为真，故无明烦恼无穷，愚昧痴暗深重，不以悲夫?!不知不明如来讲的“无因乱起”，岂不成可怜悯者哉?!

### 无根性不现尘相，见尘相是因根性

◎ 死人不知寒热，而你时时知寒知热。何也？非为你有身也！而是你有身根的触性也！刚死之人身根的“仪器”和活人的身根“仪器”无异，那为什么没有知觉了？你就知道觉寒觉热在于身根有触性之故！无触性不现寒热的觉受相，有寒热的觉受相正说明触性真实不虚！同理，死人不能见色闻声，不能嗅香尝味，不能感触知念，何也？无根性之故！你能见闻觉知，你能时时见闻觉知，这正说明你的根性真实存在，而且时时存在，永恒不灭，你才时时见色闻声、嗅香知味、感触知念。所以，你眼根上时时能见，见有色见无色，只说明你的见性“独立而不改，周行而不殆”。只惟见性呈空有，能见所见只是见性本身。故曰：眼根出去的只有见性，至于能见所见那只是见性存在的方式而已！

你耳根上时时能闻，闻有声闻无声，只说明你的闻性“独立而不改，周行而不殆”。只惟闻性呈有声无声，能闻所闻只是闻性本身。故曰：耳根出去的只有闻性，至于能闻所闻那只是闻性存在的方式而已！

你鼻根上时时有嗅，嗅有香嗅无香，只说明你的嗅性“独立而不改，周行而不殆”。只惟嗅性呈有香无香，能嗅所嗅只是嗅性本身。故曰：鼻

根出去的只有嗅性，至于能嗅所嗅那只是嗅性存在的方式而已！

你舌根上时时有尝，尝有味尝无味，只说明你的尝性“独立而不改，周行而不殆”。只惟尝性呈有味无味，能尝所尝只是尝性本身。故曰：舌根出去的只有尝性，至于能尝所尝那只是尝性存在的方式而已！

你身根上时时有触，觉有触觉无触，只说明你的触性“独立而不改，周行而不殆”。只惟触性呈有触无触，能触所触只是触性本身。故曰：身根出去的只有触性，至于能触所触那只是触性存在的方式而已！

你意根上时时有知，知有念知无念，只说明你的觉性“独立而不改，周行而不殆”。只惟觉性呈有念无念，能知所知只是觉性本身。故曰：意根出去的只有觉性，至于能知所知那只是觉性存在的方式而已！

每个人只要明白此理，就必然明心见性，就看你的愿力和善根如何？

### 体相用和根尘关系中明悟“性自尔”

◎ 六根性就是体性，六根门头的一切相用皆因体性而有，见六根的相用就见体性。体相用一如，就直下透过根性与六根门头一切相的关系，无六根性的体性不现任何相用，无相用亦不显体性，这正说明体性和相用无二无别，只是一个！于是，你可通过相用直下明心见性，你就会彻心彻地见本性朗朗！体性因六根显示为时时有能见闻觉知，相用显示为时时有所见闻觉知。能见闻觉知不间断，永恒存在，真空绝对，当下就在六根门头表达为不受时空影响的时时有见、有闻、有觉、有知，此见闻觉知当下即可验证！所见闻觉知亦不间断，相与相之间天衣无缝的相续不断，相虽变化，但变化相从未间断过，所以相用亦不间断，永恒显现，除非一相无相。一切相用皆是二相的对待，这就说明了相对的相用无一不在绝对的体性中显现。一切相对的相用不离绝对的体性，而且还是绝对体性本身！何以故？无绝对不现相对，无体性不会有相用，犹如无水就无波一样！但有无波之水，却无无水之波，可见先有体性，后有相用，这是说体性可独立存在，相用必然依体性才有。何以故？一相无相，体性独尊！二相才说体相用一如，二相中才有能所对待，所以有能见闻觉知必有所见闻觉知，所见闻觉知一定是因有能见闻觉知而显现的。

吾人明心见性，就要在二相的能见闻觉知和所见闻觉知中透过。明白一无所有的根性（体性）与任何条件无关，不受任何影响，在六根门头时

时有见闻觉知，见闻觉知不间断，就证明根性是真空绝对的体性。人人皆可当下体证，根性与所见见闻觉知的任何相无关，与死活、醒睡无关，与时间空间无关，是绝对的真空本性。因为本性全显现为六根门头的相用了，所以你有什么相用皆显体性真实不虚，而且通过所见见闻觉知，心地法眼就“见”体性如观掌上庵摩罗果一样明彻！于是，众生所见见闻觉知的真实感就成为明彻体性真实存在的见证了！所谓“莫见乎隐，莫显乎微”，显现的相用正就是隐微体性存在的方式，亦即相用正就是体性本身！此之谓“体相用不二”者也！以此明心见性，则十拿九稳，时时不间断的能见见闻觉知绝对周遍，处处不断灭的所见见闻觉知表达体性真实不虚！待到明彻能见见闻觉知和所见见闻觉知同时同座，只是一个时，你就大彻大悟“唯此一心，只此觉性，本无一物”了！这就是唯“空性大我”独尊者也！

具体应用在六根上：眼根的见性表现为时时能见，见不断，与见明暗色空无关，只是一个“见”！就说明见性绝对独立，周遍法界，与时空无关，永恒存在！在哪里？就是你所见的明暗色空的相用！只要你眼前有明暗色空，就充分证明你的见性真实不虚，它是你见性的存在方式，故眼根出去的只是见性，能见所见即是性，故如来说“性自尔”。

耳根的闻性表现为时时能闻，闻不断，与闻动静音声无关，只是一个“闻”！就说明闻性绝对独立，周遍法界，与时空无关，永恒存在！在哪里？就是你所闻的动静音声的相用！只要你耳根闻到动静音声，就充分证明你的闻性真实不虚，它是你闻性的存在方式，故耳根出去的只是闻性，能闻所闻即是性，故如来说“性自尔”。

鼻根的嗅性表现为时时能嗅，嗅不断，与通塞香臭无关，只是一个“嗅”！就说明嗅性绝对独立，周遍法界，与时空无关，永恒存在！在哪里？就是你所嗅的通塞香臭的相用！只要你鼻根嗅到通塞香臭，就充分证明你的嗅性真实不虚，它是你嗅性的存在方式，故鼻根出去的只是嗅性，能嗅所嗅即是性，故如来说“性自尔”。

舌根的尝性表现为时时能尝，尝不断，与酸甜苦辣无关，只是一个“尝”！就说明尝性绝对独立，周遍法界，与时空无关，永恒存在！在哪里？就是你所尝的酸甜苦辣的相用！只要你舌根尝到酸甜苦辣，就充分证明你的尝性真实不虚，它是你尝性的存在方式，故舌根出去的只是尝性，能尝所尝即是性，故如来说“性自尔”。

身根的触性表现为时时能触，触不断，与离合滑涩无关，只是一个“触”！就说明触性绝对独立，周遍法界，与时空无关，永恒存在！在哪里？就是你所触的离合滑涩的相用！只要你身根触到离合滑涩，就充分证明你的触性真实不虚，它是你触性的存在方式，故身根出去的只是触性，能触所触即是性，故如来说“性自尔”。

意根的觉性表现为时时能知，知不断，与念想思维无关，只是一个“知”！就说明觉性绝对独立，周遍法界，与时空无关，永恒存在！在哪里？就是你所知的念想思维的相用！只要你意根知念想思维，就充分证明你的觉性真实不虚，它是你觉性的存在方式，故意根出去的只是觉性，能知所知即是性，故如来说“性自尔”。

### 同一性，万法平等，没有可能不可能

◎ 体相用不二，原本只是一个！所以，不管什么相用，哪怕多么不可思议，皆表达体性真实不虚，归到同一性上就万法平等，无有惊怪，连惊怪也表明体性朗朗现前。何以故？无体性不现相用，不管现什么相用，只显示体性本身，别无它用！“桥流水不流”，“东山水上行”，“二十五岁生百岁”，“南山起云，北山下雨”，“三七等于二十八”，“石女儿夜生儿”……只要你能想上来的，能说出来的，能运作施为的，皆直下是体性的表达、证明及其本身！

### 一切相处即根性处，根性处即一切相处

◎ 真空本性与六根门头的一切相，犹如镜子与镜像的关系，只不过是立体真空大圆镜与六根门头立体镜像的关系。如眼根上，见性就是立体真空大圆镜，色空明暗的相就是立体见性大圆镜上的立体镜像，其它诸根亦同。镜子与镜像同时同座，只是一个！故见色空（有色无色）相直下即是见性本身，见有声无声相直下即是闻性本身，见有念无念相直下即是觉性本身，见有味无味相直下即是尝性本身，见有香无香相直下即是嗅性本身，见有受无受相直下即是触性本身。于是，就归结为六根门头的有相无相直下即是真空本性本身！真空本性和一切相是不异、即是的关系，亦即六根性与六根门头的相同时同座，无二无别。一切相处即根性处，根性处即一切相处，一切的有相无相皆是真空立体大圆镜上的立体镜像。何以

故？一切的法量与真空同时同座，性法量真空，性空真法量，法量与真空（立体大圆镜）犹如镜像与镜子的关系。真空（立体大圆镜）无形无状，法量有形有状，真空与法量同时同座，无形无状的和有形有状的亦同时同座（“莫见乎隐，莫显乎微”）。

### “冲气以为和”

◎ 老子讲的“冲气”是指虚无绝对的真空本性，“负阴抱阳”的“万物”是相对的相，相对的相皆是有形有状的，“冲气”是无形无状，有形有状的和无形无状的同时同座，只是一个！故老子讲：“万物负阴而抱阳，冲气以为和。”这是说“冲气”的真空本性和阴阳相对的万物同时同座，圆融无碍，只是一个！

### 《金刚》旨义

◎ 《金刚经》讲：“彼非众生非不众生。”众生这一法亦是真空绝对的本性本身，故用相对来表达绝对，便成为“非众生非不众生（非非众生）”，以表达绝对的本体，所谓“众生众生者（相对），如来说非众生（绝对），是名众生”。只有绝对的真空本性，本性不知本性，眼不见眼，“是名众生”的这一法还是绝对的本体本性本身（即非众生），故度一切众生实无众生得度！你只要抓住体性不知体性，只是一个不见只是一个，还有“是名某某”吗？一切的“是名某某”只是真空绝对一相无相之“空性大我”，此“我”周遍法界，不动周圆，无内无外，无人无我，故不可思不可议！“一合相者即是不可说，但凡夫之人贪著其事”，一合相亦是一相无相的“空性大我”本身，故不可说！凡夫不见一切法相只是真空绝对的体性本身，只贪著二相所显的幻化相，不见“一合相”只是真空本性自身，不知一切显现的相即是（只是）体性本身。若见“一合相”是体性本身，体性一相无相给谁说，怎么说？“菩萨所作福德不应贪著，是故说不受福德”，“是福德即非福德性，是故如来说福德多”。只有体性，体性还不知体性，哪有福德之名，何况贪著？一相无受，故说“不受福德”。福德之名尚无，只是绝对的本体本性，绝对没有多少、大小等的相对，只有相对才有多少、大小的量。叫“福德”就成为相对的名相，它不是绝对的“福德性”，“故如来说福德多”。一切名相皆是对待法才有，绝对的体性一相无相，无名



无称，不可思不可议。菩萨见一切名相直下只归绝对体性本身，不可贪著名相，不可有得有受。何以故？著名著相，有得有受，就陷入二相对待的泥坑，则非菩萨也！

“一切法无我”，一切法皆是真空体性本身。一切法只是用来表达本根本体本性的“枝叶花果”，见“枝叶花果”直下就见本体本性的本根，亦即树根。一切显现的法相事物皆喻为“枝叶花果”，见“枝叶花果”直下见本体本性的“树根（喻真空本性）”，这就是“诸法如义”！见诸法直下就见本来义，见诸法相只见体性，只有体性。何以故？无树根焉有枝叶花果？见枝叶花果只表明有树根之故！无树根不现枝叶花果，无真空本性的“树根”不现一切现量的“枝叶花果”。“诸法如义”了，见诸法就只是真空绝对的“自己”（空性大我）。只有“自己”，就是“一切法皆是佛法”，也是“离一切诸相，则名诸佛”。一切法一切相即是非法非相，亦即是真空绝对的空性大我本身，只是一个“自己”，“唯我独尊”，就“不取于相，如如不动”。只有如如不动的“自己”，就是只有“涅槃妙心”。唯此心独存，一切相用和运作施为皆此心的妙用及体现，就圆通一切！这唯是一心，只是“自己”，就是《金刚》旨义。

## 六根性是周遍的

龙卷风是空气中的“六根”，龙卷风出去的还是周遍的空气，有龙卷风和无龙卷风，空气的“周遍”是一致的。同理，人的六根是真空中“龙卷风”，从人六根出去的根性和真空本性一样都是真空周遍的。

又如一巾六结（喻六根），六结的一巾和无结的一巾性本周遍，只是相状不同，无结的一巾本性周遍，有结的一巾本性亦周遍。同理，人的六根是真空一“巾”的“六结”，有六根的真空中和无六根的真空中同是周遍的。

又如透过分光棱镜的光还是电磁波一样，透过六根的六根性还是真空本性，二者同是周遍的。

又如水中海绵孔洞中出去的还是水，水喻周遍，故有海绵和无海绵的水是同一的，故六根出去的根性是周遍的。

又如橡皮泥捏塑的一切凡圣的相状还是橡皮泥本身，橡皮泥喻周遍的真空中本性，一切相状喻六根，故六根出去的仍是“橡皮泥”的根性，故根性是周遍的。

的确，人是真空本性中的业结，犹如环中点，有限点的存在必在无限的环中，故任一有限的点在无限中。同理，任一业结在无限真空中，点即全体，全体是点，故点还是周遍的真空本身！

一定要明白六根性是周遍的，当你在漆黑一片中你会明白见性是周遍的，当你在寂静时你体悟闻性是周遍的，当你无念时你会体证意根觉性是周遍的，六根之性虽出自有限的六根，但六根性皆是周遍的真空属性。

### 根尘识空只是“自己”

◎ 根尘同源，只是空性大我的“自己”，根尘识空皆是同一性，只是“自己”！一切法相事物唯有名字，名字相空。一切名字，一切想念，一切相状，无一不是体性本身，一切的一切只是体性的存在方式，只有体性独尊，便入无生。

### 物物皆心就“应无所住”

◎ 一切运作施为皆在真空中，你在真空中运作施为，仍是一相周遍中妙用妙现，犹如水中起波，波还是水。人在真空本性中起妙用，妙用还是真空本性本身！“真空妙有，妙有真空”正是这种机制原理的总结！如念佛时，佛念、佛号、佛号音声皆在真空中，不离真空，还是真空，以此念佛就成就一心。原本只是涅槃妙心，皆是一妙心的妙用，因此妙心是真空绝对，故有无穷的妙有。又因妙有仍是真空，故曰“唯此一心，只此觉性，本无一物”。何以故？物物皆是妙心本身故，别无它有故！于是就入只是一个的唯我独尊！唯我时谁说是我？唯我就无我，只是一个就无一个！明白此理后，就可以不思议当下进入大我无我，只是一个无一个的境地，所谓“如如不动”，不取于相。

又因一切法相事物如梦如幻，本不存在，犹如水月不溢水，镜像不增镜，“妄本不生”。只因小我的水月镜像才有幻妄的二相对待出现，故吾人见闻觉知的一切皆是因小我而有，有而非有，生而非生，直契一心无它，圆通一心之妙用妙有，真正体悟“真空（妙心）妙有，妙有真空（妙心）”的圆融无碍！就入非真空非妙有的不思议之境。在此不思议之境中的见闻觉知，就是“应无所住”而生只是一心的大我之心，自然就入只是一个无一个的“本来无一物”！

## 圣道昌盛的智慧追求，心地安稳就是幸福

◎ “不患寡而患不均”，的确，只要均而不寡，就是圣王治世。但因众生造业不同，循业发现自然有异，故要均则不可能！除非到佛国净土。但只要后天教育得力，可使人类德行智慧升华，就可使人类社会祥和昌盛，文明道德，使人人皆知足常乐，只追求圣贤之道的解脱为务。人们在不饥不寒的圣道之文明的昌盛中，皆以心灵净化、人格完善、境界升华、智慧开显、明悟心性为人生观、价值观，自然就有无上周遍的世界观。三观正确，善根福德召感，衣食自然，就会有更多的时间让人学习圣贤之道，促进人类社会真正的进步发达。进步不只在物质，更在道德智慧的升华。不饥不寒的治理中，高尚的道德，无上智慧的追求，才是每一个人心地安稳的幸福。

## 六根“漩涡”只是真空本体

◎ 无限真空中起了一个“漩涡”，这个“漩涡”就是你，就是你的六根。这个“漩涡”好似将真空“吸”进去了，然后又“吐”出来，“吸”进去的是真空，“吐”出来的还是真空！这个“漩涡”就代表小我及小我所见到的各种相状，也可以说，根、尘、识、空的一切相状皆是真空的各种“漩涡”，水的漩涡还是水，真空（水）的“漩涡”还是真空！犹如棉花的“漩涡”就是衣帽鞋袜，二者的纤维无二无别，只是一个。同理，心身世界、根尘识空的真空“漩涡”还是真空本体，亦只是一个！亦即只是一个“空性大我”，或曰：只是自己！若人能悟解只是“空性大我”的自己，此人就必能究竟涅槃。

## 体证体相用不二

◎ 六根的我是最大的真空体性之相用，如来以一巾六结为喻，说明无结之巾和有结之巾无二无别，只是一个！实际上这样的比喻很多，如棉花与衣帽鞋袜不二、龙卷风与空气不二、波与水不二、漩涡与水亦不二等，皆比喻体相用不二。但要体证体性与相用不二，不能只用比喻搪塞，而是要在六根性与六根门头的相用中真实体悟体察到体相用不二。体性即是六根所展现的诸根性，大多数人不知道有体性和诸根性，只知道六根门头的有相、无相，旷大劫来只见闻觉知六尘相，只见闻觉知根、尘、识、

空，只著在所见闻觉知的相上，造生死业，故轮回不了！所以，先要让众生知道“凡所有相皆是虚妄”，“诸法究竟如水月”，“妄本不生”，“诸法本无”，“相与不相对以空取空”，“一切诸法无生无灭，无相无为”。

的确叫人信解一切法相事物本无，这是“倍为希有”的事，是最难的事！但你只要在六根上体验一下，就会直接感受到有体性的存在，从哪里入手呢？就从六根门头生灭变化的相上入手。比如：耳根上有声无声在交替变化，有声产生前是一无所有的寂灭空相，声音消失后还是一无所有的寂灭空相，此寂灭的空相不受有声无声的影响，始终存在，永恒不灭，无边无际，周遍法界，应对、产生一切音声，如如不动，了了分明。同理，诸根上皆有相与无相交替变化，但一切有相产生前是一无所有的寂灭空相，有相消失后还是一无所有的寂灭空相。此寂灭的空相皆不受有相无相的影响，寂然不动，了了分明，永恒存在，周遍无际，不生不灭，不增不减。此寂灭的空相是什么？一切贤圣无不证到此寂灭永存的“空相”（不是空相，而是“空性”）。何以故？一切有相生灭变化，犹如水月镜花，皆可离开，亦不增减此“空相”，正如水月不溢水，镜花不增镜，空华本无体，虚妄幻现为有，有而不有，现而无性，故“凡所有相皆是虚妄”，“妄本不生”。只是空有其像，徒有其名，一切名相在六根中直下证得本不存在！所以，你感受到的“空相”实为“空性”。

因为一切生灭的相中最根本的相是你自己的这个六根相，一切生灭变化的相因六根的小我而有。小我也在生灭，小我产生前还是寂灭的空相，灭后亦是寂灭的空相。那没有小我的六根时谁感受寂灭的空相？无六根时就无感受，但无感受的一无所有的寂灭仍如如不动！所以，寂灭的“空相”实际为“空性”。

此“空性”就是吾人真正的本体本性，佛陀称之为“本性空”。如来说：“此无所有即本性空”，“是本性空前后中际常本性空，未曾不空”，“一切法皆本性空”。吾人六根门头的一切法相事物无一不是起自本性空，灭自本性空，中间正存在时还是本性空本身！故凡所有法相事物皆即本性空。于是，体（本性空）相用（法相事物）不二，体相用一如。

老子、孔子皆证到本性空的体性，只是表达不同而已！老子说“有物混成，先天地生，寂兮寥兮，独立而不改，周行而不殆，可以为天下母。吾不知其名，字之曰道，强为之名曰大”。老子也证到了寂灭（“寂兮”）

的空性，此空性周遍法界（“寥兮”），绝对真空，不受任何影响（“独立而不改”），永恒存在，不生不灭（“周行而不殆”），一相无相，只是自己的本性空独存，故无名无姓（“吾不知其名”），只是为了与人们交流的需要才“字之曰道，强为之名曰大”。但“道可道非常道，名可名非常名”，何也？只要可道可名，就不是独立绝对的本性空，就成为二相的对待法了！

老子证得的道是绝对真空的，体现在六根上就是六根性，所谓“视之不见名曰夷，听之不闻名曰希，抟之不得名曰微”。这是老子讲眼、耳、身所代表的六根性。“视之不见”，是不见所见的色空相，“名曰夷”是指能见的见性（“夷”）。同理，耳根能闻的闻性“名曰希”，身根能觉的触性“名曰微”。这里的“夷”、“希”、“微”等指六根性，六根性老子知道也是真空绝对的本性，故曰：“此三者不可致诘，故混而为一。其上不皦，其下不昧，绳绳不可名，复归于无物，是谓无状之状，无物之象，是谓惚恍。迎之不见其首，随之不见其后，执古之道，以御今之有，能知古始，是谓道纪。”六根性是体性，体性真空绝对（不皦不昧，无前无后，无古无今），无名（不可名）无相，不可思不可议（“不可致诘”），一相无相（“混而为一”，“无物”、“无状”），不间断（“绳绳”）而周遍法界，永恒存在而三世不易。六根性的体性是不受任何影响的，与时间空间无关（“执古之道，以御今之有，能知古始”，“迎之不见其首，随之不见其后”），是独立存在（“是谓道纪”），一相绝对，故“绳绳不可名”，真空绝对，故“复归于无物，是谓无状之状，无物之象”。

在这一章，老子主要体证到六根性是真空绝对的体性，“有物混成，先天地生，寂兮寥兮，独立而不改，周行而不殆，可以为天下母”，是体证到一无所有的真空（“寂兮”）是周遍法界（“寥兮”，“周行而不殆”）的绝对（“独立而不改”，“吾不知其名”）本体（“先天地生”，“可以为天下母”的“混成之物”）。同时，老子也讲“道大，天大，地大，人亦大”，这是讲真空绝对的“道大”是体性，是宇宙万物的本源本根本体本性，天地人是体性的相用。正因为体相用一如不二，故曰“道大，天大，地大，人亦大”。天、地、人的相用与道的体性无二无别，故曰“域中有四大”，说明老子证到了体相用不二的绝对之境，所以说“吾不知其名，字之曰道，强为之名曰大”。一切相用皆属因缘法，皆依因缘而有，故曰“人法地，地法天，天法道”。也就是说，一切相用皆因体性而有，无体性不现相用，

故天地人皆终归“法道”。因体才有相用，故见任一相用，直下就见体性，而且一切相用不离体性，即是体性本身！所以，一切相用虚妄不实，只是体性“循业发现”的存在方式。一切众生见到各自不同的天地人的相用，那是随众生的业结而自然所显现的“应所知量”，故老子讲“道法自然”！“道法自然”是体相用一如的机制原理，是佛陀讲的“循业发现”体相用不二的关系。“循业发现”和“道法自然”乃是佛陀和老子二位大圣证到体相用不二境地的不同表达！

孔子讲：“一阴一阳之谓道。”孔子讲的“一阴一阳”就是相用，“道”就是体性。“一阴一阳之谓道”，就是体相用一如。“一阴一阳”的相用不异、即是“道”的体性，“道”的体性不异、即是“一阴一阳”的相用，二者无二无别，只是一个，所谓体相用不二者也！“继之者善也，成之者性也”，这是说能明白“一阴一阳之谓道”的体相用关系，就是正知正见（“善也”）。能以此修习达到一切相用本自虚妄，“妄本不生”，“诸法本无”，只有体性独尊独存，就是“成之者性也”。只有体性唯一真实存在，一切相用只是体性的妙用，故百姓日用中天天在称体起相用，但百姓只著在相用中不见体性，故“君子之道鲜矣”！若百姓在日常的相用中直下见到体性，就即非百姓，一定会转凡成圣！

孔老夫子讲：“朝闻道，夕死可矣。”可见百姓认识体性唯一真实存在是多么重要啊！如何“闻道”？先要明白“凡所有相皆是虚妄”，然后再到“若见诸相非相，则见如来（‘闻道’）”。孔子如何先求证凡所有相用皆是水月镜花般的虚妄呢？他说“我叩其两端而竭焉”。孔子讲的“两端”就是极性相对的相用，因一切相用皆是生灭变化的幻相，无一真实存在、永恒存在！一切相用皆可离掉，而且一切相用不增减虚空，何况能增减真空体性吗？！犹如水月不溢水，镜花不增镜，故“我叩其两端而竭焉”，证得“两端”所代表的一切相用皆可“竭焉”，皆是虚妄幻化的不实之物，只有“空空如也”的真空绝对本体才是唯一真实的永恒“存在”。但孔子知道“一阴一阳之谓道”，而且明白“易，无思也，无为也，寂然不动”的真空本体（“空空如也”）因“感而遂通天下之故”，产生了天地万物。这正说明了天地万物的本体本源是“寂然不动”的“空空如也”，由一无所有的、“寂然不动”的、“空空如也”的体性产生天地万物（“感而遂通天下”）的相用，然后明彻“两端”的相用“竭焉”就是“空空如也”的

体性。可见，“空空如也”的体性与“两端”极性对待的相用同时同座，无二无别，只是一个！故仍证明了体相用不二之理。

另外，《中庸》讲：“莫见乎隐，莫显乎微。”显现的皆是相用，隐微的只能是体性。《中庸》中的“莫见乎隐，莫显乎微”，正表达的是体相用不二的道理。

总之，一切圣贤皆以证到体相用不二，就到不二之境，才入圣智！明彻体相用不二之理，众生明心见性就迎刃而解。因为无一众生不见闻觉知相用，只要众生能见闻觉知相用，会见闻觉知相用，就当下以体相用不二之理，直下见到体性朗朗现前，真实不虚！也就是说，以可见闻觉知的相用就能见到不可见闻觉知的体性，这是多么宝贵的妙法妙道啊！你还不感谢佛菩萨，你还不感谢圣贤之道？！若此！你必能明心见性！

◎ 六根门头见有相无相直下就见六根性。何也？体相用不二故！

## 大米“装”在袋子里

◎ 无性不现相，见相就见性。何也？相性不二故！性外无相，相外无性，一切相处即是本体本性处。相是二相的相对，性是一相的绝对，一切相对皆“装”在绝对的“口袋”中，见相对就见绝对，犹如大米的色和米粒之间的空是相对，正好“装”在绝对的米袋子中。米袋喻绝对，大米和间隙喻相对。此理浅近，但只要明白了，就能在一切相对的相中直下见到绝对的性。何以故？相对的任何事物和绝对的体性同时同座，无二无别，只是一个！故用可见闻觉知的相直下就见到不可见闻觉知的性，所谓“见相见性”。

## 如何证根性是真空的？

◎ 怎么证明根性是真空的？你先证明根性与时空无关。如见性，三岁有见，三十岁有见，见不断，与时间无关！东方有见，西方有见，朝上有见，朝下有见，前后左右皆有见，故知见与空间无关。只要证得与时空无关的“东西”，它一定是绝对的。绝对的“东西”一定是真空，不是真空不能绝对！故你就证了眼根的见性是真空绝对！其它诸根道理相同，自证！

如闻性，春天有闻，夏天有闻，前年有闻，今年有闻，闻不断，与

时间无关！在美国有闻，在中国有闻，远处有闻，近处有闻，远近皆有闻，故知闻与空间无关。只要证得与时空无关的“东西”，它一定是绝对的。绝对的“东西”一定是真空的，不是真空的不能绝对！故你就证了耳根闻性是真空绝对的！

如嗅性，过去有嗅，现在有嗅，嗅不断，与时间无关！厕所有嗅，厨房有嗅，故知嗅与空间无关。只要证得与时空无关的“东西”，它一定是绝对的。绝对的“东西”一定是真空的，不是真空的不能绝对！故你就证了鼻根嗅性是真空绝对的！

如尝性，小时候有尝，长大了有尝，老了还有尝，尝不断，与时间无关！在甲地有尝，乙地有尝，丙地还有尝，故知尝与空间无关。只要证得与时空无关的“东西”，它一定是绝对的。绝对的“东西”一定是真空的，不是真空的不能绝对！故你就证了舌根尝性是真空绝对的！

如触性，五岁打针有疼的触受，五十岁打针也有疼的触受，触受不断，与时间无关！房间里有暖的触受，屋外有冷的触受，故知触受与空间无关。只要证得与时空无关的“东西”，它一定是绝对的。绝对的“东西”一定是真空的，不是真空的不能绝对！故你就证了身根触性是真空绝对的！

如觉性，昨天会念佛，今天还会念佛，知不断，与时间无关！经堂里会念佛，火车、汽车上还会念佛，故知“知”与空间无关。只要证得与时空无关的“东西”，它一定是绝对的。绝对的“东西”一定是真空的，不是真空的不能绝对！故你就证了意根觉性是真空绝对的！

你在幼年时会见闻觉知，也会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为；你在老年时也会见闻觉知，也会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，这说明你的体性与时间无关。你在北方会见闻觉知，也会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，你在南方也会见闻觉知，也会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，这说明你的体性与空间无关。何以故？你会见闻觉知，也会起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为的相用皆是因体性而有，体相用不二。你产生的见闻觉知、起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为等的相用不受时间空间的影响。何以故？是因产生这些相用的体性真空绝对，不受时空的影响。所以，这一切见闻觉知、起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为等的相用也不受时空的影响，这就证明了你有不受时空影响的真空绝对之体性存在。



## 见有限就见无限

◎ 任一有限的东西在哪里存在着？终归放在无限中，在无限中存在。你六根门头的无限是什么？六根门头的无限就是六根性，而不是无相！无相是空相，而六根性是空性。空相是空性的存在方式，犹如虚空相是见性的存在方式一样。一切的空、有相皆依无限的根性而存在，无无限的根性不现有限的空、有相（因空处非有，有处非空），故空、有皆是有限的相。凡夫习惯于见相著相，智者见任何相反观无限的根性、真空本性，见到任一相皆在无限的根性中存在！只惟无限的根性呈空、有相，而非空、有相客观存在而让根性去见闻觉知。虽然根性与有相无相同时同座，但无根性不现空、有相，见有限的空、有相就知道无限的根性先于其而存在！也就是先有无限后有有限，何况无限无始无终，永恒如是！就连有限的任何事物也是无限本身，永不离无限的体性，故唯有无限的根性、真空本性独存！一切有限皆在真空的无限中存在，此之谓“真空妙有”者也！即使真空妙有，妙有还是真空，因为一切妙有的有限相皆在无限真空中生灭变化，起自真空，灭于真空，真空始终不增不减，故只有真空永恒存在，如如不动，唯一真实，不受任何影响！故只要见生灭变化的有限相，就直下见如如不动的无限真空之体性。

明白上述机制原理，就知吾人进行的一切相用皆依真空体性而有，不离真空，即是真空本身！入此境地，就是“唯此一事实（真实），无二亦无三”，自然就入“唯此一心，只此觉性，本无一物”！众生所见闻觉知的一切都在真空的六根性中，你自己亦在你的真空的六根性中存在。何以故？真空本性早于六根原本就“存在”，只是借六根出去成为六根性，故六根性只是一性——真空本性！于是，见有限的相或不见有限的相，无限的真空本性常住不灭，本就如是，此之谓吾人的空性大我者也！故只有无限的“自己”！

## 相用的功用

◎ 体性和相用不二，体性是真空的立体大圆镜，相用是立体真空大圆镜上的立体镜像，镜与镜像同时同座，无二无别，故体相用不二。同理，诸根性与六根门头的相用亦同时同座，无二无别。见性与有色无色不二，闻性与有声无声不二，尝性与有味无味不二，嗅性与有香无香不二，

触性与离合之受不二，觉性与有念无念不二。六根性不增不减，不可须臾离，因体性真空绝对故！六根门头的相用不增减根性，犹水月镜花可离开可消亡，这就说明相用是虚幻不实的妄现妄生，生而不有，现而不存，只不过是用来证明体性存在的见证，“莫见乎隐，莫显乎微”，相用只是用来显现体性是真实不虚的唯一“存在”，就连日月星辰、山河大地的相用，亦只是表明真空见性的真实“存在”，亦是真空见性“水”中的“漩涡”，是见性中的所现物。

你若能修证体悟到相用是体性真实不虚的见证，你就明白诸根性就是诸根门头的一切相，说相用时相用是体性，说体性时体性是相用。用不间断的体性当下朗朗“见”到根性，用间断的相用当下证明体性真实存在，亦即一切相用就是体性本身！犹如显现的镜像处就是镜子处，起波处就是水处，有手势处就是手处。见像知是镜，见波知是水，见手势知是手，从而变著相的障碍成见性的指路明灯，此之谓“见相见性”、见相用见体性者也！

◎ 你在真空中再运作施为，始终不影响真空，真空如如不动。抓住这一点，你一切的运作施为皆成了妙用妙有。何以故？妙有妙用不离真空，即是真空故！见一切相即是真空的体性。

### 如何见真空寂灭的体性？

◎ 本来是真空寂灭的一无所有，所以只要有动，就一定在真空中动！同理，本来一无所有的真空，只要有任何有限的相（点）显现，就一定在真空中存在！真空本就周遍绝对，如如不动，本来无一物。那你只要见到任一有限的“物”，一定在运动变化！当你见到任一运动变化的“物”时，正好说明真空寂灭的体性“存在”，而且是确定无疑的现实！是真实不虚的朗朗现前！你能对此彻心彻地透过吗？若此，你一定会时时在真空绝对中“享受”解脱自在，也一定体证到空性大我（本性空）的唯一真实“存在”——无存在的存在！何也？“是本性空前、后、中际常本性空，未曾不空”。只有“本性空”的大我独尊，一切有限的生灭变化的事物，只是用来证明本性空永恒“存在”的证据！这是见有限就见无限、见点就见全体的修证境地！

当你明悉了你见闻觉知的一切法相事物，无不是生灭变化的有限“点”

时，你就见任一“点”皆在真空中存在。具体到六根头门的一切相，无不是各种各样运动变化的“点”，见任何动的就见真空不动的根性，见任一“点”亦见真空周遍的根性。如你起念念佛号就是一个生灭变化的“点”，你就知道佛号在真空中生灭起伏，只要你会念佛，就见真空寂灭的“本性空”如如不动，真实不虚，而且是唯一真实的“存在”，其它生灭变化的有限“点”皆是虚妄幻化的梦境空华，无一真实存在！意根上起念的佛号如此，其实六根门头一切生灭无常的“点”亦复如是。从而，你就知道无一物一事不在真空的根性中存在，六根门头任一法相事物皆在真空的根性中运动变化。所以，你起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为的一切皆在时时证明寂灭的真空本性、本性空、根性唯一真实，而且这一切皆在真空中进行。

你要强化本来无一物的真空本性、根性不受任何影响，先于一切生灭变化的有限“点”常住不动，时时寂灭现前！如何现前？见任一生灭变化的相就是证据！何以故？本来就是真空寂灭的一无所有故，本来就是真空寂灭的一无所有永恒常住故，本来真空寂灭的一无所有先于一切的有（运动变化的点）存在故！一切的有只指示真空的寂灭现前，所谓“诸法从本来，常自寂灭相”。

◎ 直下不思议，就是“寂灭现前”，真空寂灭的一无所有众生不易“发现”，如果直下不思议难以做到，那就不用“住心一处”来先过渡。何以故？住心一处，以一心代一切心，以一念代万念。功夫加深，就无心无念，真真实实入不思议的一相境界。当然，知道“寂灭”恒住，见任一生灭变化的就见“寂灭现前”，这需要智慧透过，熟悉了之后，就朗朗现前寂灭的真空本性、六根性、本性空！

## 方便见“见性”

### （不见性不现一切色空相，无色空相不显见性）

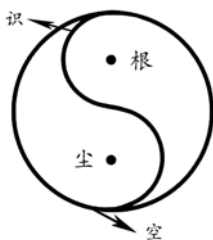
【从有限小我的座位一直推到相对识心的色空相，再到绝对的无意识的非色非空的真空见性（本性）。】

◎ 从“有限的小我之座位在哪里”开始推求，一直推到最大的相对识心的总星系（色）和虚空（空），这最大的色（总星系）、空（虚空）相是相对的识心所认识的，相对识心分别的色、空相在哪里？就在绝对非心

意识的非色非空的真空中“装”着。相对识心所见到的色空相，皆现在绝对真空的见性中。何以故？色相是眼所见，空相亦是眼所见。凡眼所见的色空相对的相，不离眼根，但死人有眼根却不见色空相，故知能见到色空相的不是眼根的“仪器”，而是眼根出去的见性。因有真空绝对的见性才现出相对的色空相，无绝对的见性就不现相对的色空相，亦即无无意识的绝对就不现有意识的相对。故见有色空相的相对就见见性的绝对，见有意识的相对就见无意识的绝对。也可以说，无无极（无意识的绝对）不现太极（有意识的相对），见太极就见无极，亦即见色空的太极就见真空绝对见性的无极，这就是“太极本无极”在眼根上的真实含意！

色空是相对，非色非空是绝对，意识只在相对中有（如太极的“S”线），绝对中本无意识（如无极中无“S”线）。明白了“太极本无极”，就在色空的认识中见到非意识的绝对真空的见性。见性是没有意识的，只说有“见”，不说见什么相。说见到什么相就落入意识中，不见非意识的无相之见性。见性是无极的真空绝对之体性，当你无意识分别时见性就朗朗现前，体现在不间断的“见”永恒存在！所以，如来说：“一念不生全体现。”只要不生意识分别时，你的所见皆是见性本身！一旦识心一起，产生意识分别时，你的见性就成了所见的相了，所谓色空明暗者也！

原本色空明暗相和见性无二无别，只是一个！就是因有二相识心分别才说能见的见性和所见的色空明暗相。其实，色空的太极本是非色非空的不极（“太极本无极”），非色非空的真空绝对之见性，就是无意识（抽了“S”线）的时时能“见”，“见”不断，只说有“见”，不说见什么。一旦说见到什么时，就无极而太极，“S”线的识心一起，就只见阴阳两半的相（色空相），不见如如不动的非意识的不极之见性。但你只要明白“太极本无极”和“无极而太极”的机制原理，你就知道，相对太极的根尘识空不异、即是绝对无极的真空本性（眼根上叫见性），见相对就见绝对，相对（太极）和绝对（无极）同时同座，无二无别，只是一个！你就明彻相对的相处即是绝对的性处。在眼根上，就是相对的明暗色空的相处，正是绝对真空的一无所有的见性处。何以故？不排真空，同时同座，诸相本无，对待不有。



相对的色空相正是用来显现绝对真空见性真实“存在”的见证，所谓

“莫见乎隐，莫显乎微”。亦即无真空绝对的见性不现一切色空相，无色空相不显见性一无所有的真空绝对，故见色空明暗的相就见真空绝对的见性，这就是用可见的色空明暗相来方便的见到不可见的真空绝对的见性。

### 一切有只显真空

◎ 原来是无真空不现一切有，见一切有就见真空，这是不排真空，同时同座。现在是只真空没有一切有（“前后中际常本性空，未曾不空”），见一切有只显真空本来一直真空，一切有只证明真空真实不虚，诸有本无，一切有只显真空。

### “唯识所现”和“由尘发知”

◎ 意识只存在于二相的相对中，同时，二相的相对是因意识而有，犹如太极图的阴阳两半的二相相对，是因“S”线“分别”而有。佛陀称“S”线为一念无明；孔子称为“感”（“感而遂通天下之故”）；周敦颐称为“无极而太极”；老子称为“道可道，非常道”，“吾不知其名，字之曰道，强为之名曰大”，“不知常，妄作凶”；庄子称为“俄而有无矣”。孔子说的“感”指意识思维，因“感”是感“无思也，无为也，寂然不动”的“易”（周子称为“无极”），可见“感”是指有思有为。“为”是因“思”而有，故无思无念的“寂然不动”的本体本性是因思念思议的“感”的作用才产生了天下万物，天下万物的根源（“故”）是“无思也，无为也，寂然不动”的“易”。“易”就是老子叫的“道”，周子叫的“无极”，佛陀叫的妙真如性、妙明真心、佛性、空如来藏、本性空、真如、大觉、圆觉等。老子说的“可道”一定是思维才有，故亦为“思议”。老子说的“字之”也一定在思维后才起名。从孔子和老子之说可见，太极图的“S”线就代表人的意识思维。庄子的“俄而有无矣”的“有无”指相对的相和极性对待的观念，犹如太极图的阴阳两半相对相待。可见，庄子的“俄”是指无因而起的“S”线，突然产生了“有无”的对待，可知“俄”就是指思议之意！

佛陀讲“唯识所现”，是指一切世间所现的相对之事物，皆因人的心识分别而有，用太极图表示，就是因“S”线的识别才有了阴阳两半对待的相。其实，意识和极性世界的一切对待事物同时同现，根本就无有先后！

因“S”线着才有阴阳两半，但“S”线是因阴阳两半的对待才有。也就是说，因“S”线的识心分别才有一切对待的事物，这就是“唯识所现”。那反过来说，因对待的二相才产生识心分别，“心本无生因境有”，“由尘发知”（尘是二相的对待事物）。“由尘发知（‘S’线）”和“唯识所现（阴阳两半的对待相）”究竟谁先谁后？问这个问题本身就显现了无明迷惑，就根本不明白佛陀说的“根（这里指能识别的六根）尘（指所识别的六尘）同源”之理，亦是说“根”、“尘”相对的一切皆同一本体本源，根本就无先后之说，太极图所代表的一切相对的事物皆是同时存在，同时出现，同时消亡！这一点你当下在无极圈中画一画“S”线就明白了，原来“S”线代表的识心分别和阴阳两半所代表的对待事物无先无后，同时出现！

你若“抽”掉“S”线时，当下阴阳两半同时也消失！你就知“唯识所现”的境（世界万物）和“由尘发知”的分别识心犹如“交芦”，不能一极独立存在，心与境、观察者与世界、彼与此、阴与阳、男与女……皆是互为存在的前提，如果有一极能独立存在，那极性世界对立统一的规律就不成立了。所以，佛陀的大智慧就明彻这一点，“心生法生，法生心生”，心（主体）法（客体）同时存亡，生时同时生，灭时同时灭。

一些古今中外的无知之人，妄分先后，主张先有什么后有什么，这不正说明他们愚昧无知吗？一个简单的事实，就是你画太极图的“S”线时，你当下发现“S”线和阴阳两半同时出现，无先无后！西方的哲学家从古希腊开始一直到现代，还在这种简单事实中妄分先有后有的瞎猜！根本就不知庄子讲的“非彼（客体）无我（主体），非我无所取（客观事物）”，更不知道佛陀讲的“由尘发知，因根有相，相（指客体）见（指主体）无性，同于交芦”、“缚脱无二”的道理。他们哪里知道王阳明的“花（喻客体）不看（喻主体）时花不在”的名言呢？！不过爱因斯坦提出了“月不看时月在不在”的疑问，这就说明他的智慧超群！好在量子力学已经有了“世界因观察者而存在”的科学论断，量子纠缠的事实表明，一对极性的任何事物没有谁先谁后，是同时存在。一剪二鸡的道理，凹凸二鸡的相对，因一剪同时出现，无前无后，哪有唯凹唯凸之说？所以，哲学家讲唯心唯物之说，那是多么荒唐的谬论！连三岁孩童只要善知识教一教都能明白的道理，居然瞒哄了几千年的西方人。何以故？西方缺乏儒释道圣贤之道的缘故。

西方人是“常有欲以观其微”，只用感官认识去研究客观存在，只能得出科技文化的“微”，而根本不知“常无欲以观其妙”的心地修证。因他们证不到真空绝对的“妙”，只能以感官得到表层的、外现的、非本质的“微”。所以，西方人不知真理的两种判据：①真理是必须要证到真空绝对的唯一真实。②极性世界中的任一相对，都是同时存亡的，无先无后。以这两种判据，就可判别一切学说理论的正邪对错。有智慧的人都能明白这些道理，尤其是东方的圣贤之道皆是证到绝对真理的文明文化，绝非俗人理解的宗教理论。世间有一种不负责任的固执己见者，明明不是真理，硬是要打扮成真理，故意扰乱世间，除了个人的利己私心外，那就是愚昧无知的表现！

圣贤之道是开显人们本具大智慧的真理，你看《大学》的第一句话“明明德”，孔子讲“朝闻道，夕死可矣”，佛陀讲“安贫守道，唯慧是业”，老子讲“常无欲以观其妙”，“知常曰明”。“妙”是“玄之又玄”的微妙之规律，亦即妙道！“常”是指永恒不变的真空绝对（“寂兮寥兮，独立而不改”）的自体本性，亦即“道”！“明德”是吾人本具的大智慧，佛陀叫“般若智”。佛陀叫人们把追求智慧当作人生最大的事业。颜回“人不堪其忧，回也不改其乐”，乐什么？乐夫子之道，法乐无穷，乐“空空如也”的真空绝对的“道”。老子主张“唯道是从”，大顺于道，其根本点就在开显本具的“大智慧”。不开显“常道”本具的“明”（大智慧），就成了“不知常，妄作凶”的愚人，恶人！一个人不学习儒释道圣贤的真理学说，佛陀称之为“业重者不生敬仰”，老子称之为“下士闻道大笑”，孔子称之为“百姓日用而不知，君子之道鲜矣”。一个人不学圣贤之道，一定是在浪费人生，非愚即痴！

## “只是自己”

◎ “只是自己”，只是真空绝对的“自己”，亦即唯我独尊的“自己”，这个“自己”就是空性的大我。空性的大我周遍法界，一相遍圆，无内外主客的究竟一相，所谓只是一个“自己”！只是一个不动周圆的无边无际无限的“自己”，还有“自己”吗？到此真空绝对的究竟一相，“自己”还能说自己吗？“自己”还能思维自己存在吗？“自己”还有自己的感觉吗？犹如眼不见眼，无极不知无极。无思就本无一切，只是一个的独立绝对，

就体性不知体性，“自己”不知是自己，但也不是昏沉无觉，而是“无思也，无为也”的“寂然不动”，“寂灭现前”。佛陀称之为“大觉”、“圆觉”、“圆融清净宝觉”、“妙明真心”、“妙真如性”，只是一个无一个的“本性空”、“性自尔”，亦即不思议的“无生无灭界”。正如佛陀所说：“不思议即法界，法界即无相，无相即不思议”，“不思议者是佛所知”，“住无所住，如诸佛住，安处寂灭，非思议境界”，“不思议即般若波罗蜜”，“般若波罗蜜即不思议界”。不思议界的无境界之境界就是佛之境界，周敦颐用一个无极圈作为空性大我的表示，亦即不思议的佛之境界的图示式！

当你契合无极本体时，“自体不自知自体，本性不舍本性”，“藏天下于天下”，只是一个周遍无外的空性大我，只能“自己”住在“自己”上。这时“自己”连“自己”都没有，岂不只是一个无一个吗？！此只是一个无一个的“自己”，眼不见眼，自不知自，唯有“觉性遍满，清净不动，圆无际故”，“独立而不改”，“吾不知其名”，此之谓“无思维相、无语言相、无文字相”的“大觉悉圆满”，“觉海性澄圆”，简称为本心本性者也！或曰“唯此一心，只此觉性，本无一物”者也！亦称之为“此无所有即本性空”，此本性空就是“只是自己”。

既然只是一个本性空的“自己”，那宇宙万物是什么？你就心明眼亮的说，不见一物一法一事一相不是“自己”！“自己”就是法界，就是实际，就是实相，“自己”就是佛性、自性、真如、如如，“自己”就是真空绝对、一相无相，“自己”就是无极，“自己”就是不思议，“自己”就是大涅槃、本性空、“性自尔”，“自己”就是本心本性、妙明真心、妙真如性、圆觉、大觉，“自己”就是般若波罗蜜。故佛陀说：“不见一法然非法界”，“世尊即是法界”，“一切法悉是实际”，“一切法相同入实际”，“如来说一切诸相即是非相，又说一切众生即非众生”，“如来者即诸法如义”，“一切法皆是佛法”，“所言一切法者即非一切法，是名一切法”，“佛说一切法无我无人无众生无寿者”，“若菩萨通达无我法者，如来说名真是菩萨”，“如来说一合相则非一合相，是名一合相”，“一合相（诸法）者即是不可说（实相）”，“所言法相者即非法相，是名法相”，“若见诸相非相则见如来”，“当得一切法如，当得一切法实相，当得一切法非虚妄相”，“证一切法真如究竟”，“无有一法非实际故”，“一切法本性尔”，“一切法如相是名阿耨多罗三藐三菩提”，“佛知一切法如相”，“一切法皆菩提相故”，“一切法相同入实际”，



“以一切法真如体故，一切法现在真如体故”，“知诸法实义故名为佛”，“若人见非法如实见，则是真法”，“如实见非法即是真如”，“现见诸法住实际故”，“一切法不作二观，大道疾现眼前”，“不二法者不离诸法”，“了了见者，知一切法，无有二相”，“见诸法则法界，见诸法则究竟”，“诸法如，诸如来如，皆是一如”，“内外一切物，所见唯自心”，“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，“一切有情即真如故”，“一切法即真如故”，“说一切法，法皆一相”，“一切浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽，幻妄称相，其性真为妙觉明体”，“一切无明烦恼等结悉是佛性”，“众生即是佛性”，“诸法皆是如来本性”，“诸法从本来，常自寂灭相”，“是法（诸法）住法位（实相），世间相（诸法）常住（实相）”，“一切诸法皆是虚假，随其灭处，是名为实，是名实相（二者同时同座）”，“一切法性真实空，不来不去，无生无灭，同真际，等法性，无二无别如虚空，是故阴入界无我，无所有相。是为菩萨行化十地般若波罗蜜”。“不起为因，无得为果，同真际，等法性，即相无相”，“体融大寂，相即真用。真用用真，无真无用”，“一切法空即是菩提，无二无分别故”，“一切诸法本无相故”，“不见诸法有增有减”，“法无取舍，住实际故”，“众生界不增不减（真空绝对）”，“众生界量不可思议（抽‘S’线的无极）”，“现见诸法住实际故”，“身见等（六十二见）是实际”，“一切心相皆不思议……不思议法即是涅槃”，“所说法相不思议（无极本体）”，“是故一切众生相及不思议三昧相等无分别”，“一切法同入法界”，“不思议即法界……无二无别即法界”，“众生国土同一法性”，“一切法性平等不坏”，“三世悉平等，毕竟无来去”，“一切实相，性清净故”，“诸法无异，其性一故”，“诸法住实际，性不坏故”，“如来说诸法有差别也”，“不生一切法，不灭一切法，是名菩萨”，“见一切色皆是佛色，是名菩萨”，“虽说诸法而不起法相，不起非法相，是名菩萨”，“一切言说皆为真实（诸相非相）”，“一切法平等无有差别是诸法实相义”，“一切法住于如中，是如亦无所住”，“于诸法不见一相，不见异相，是名菩萨牢强精进大庄严也”，“闻种种法、种种论议皆能信解为一空味”，“真如若无，眼耳鼻声当时即坏（无真空不现一切有）”，“一切诸法悉名为心”，“一切诸法依心为本”，“此生灭即无生灭”，“以彼法性本来无生，非曾有非当有，亦非可坏，是故无得”，“观察五蕴寂灭如幻，空无所有”，“一切分别悉皆寂灭”，“信解诸法一相无碍，然后乃得无生法忍，具足六波罗蜜”，

“见一切众生性即是涅槃性”，“见一切法毕竟灭相”，“见一切三界毕竟不生，从本已来常自尔故”，“一切法空，无根本故，无归处”，“一切法无归处名不动相”，“一切法如幻（‘诸法本无’），无去无来，无过无出，无至无到”，“一切诸法无生无灭，无相无为”，循业发现，本自不有！

只要明彻一个机制原理就驱散一切迷雾：真空本性——六根性——六根门头的一切相（有相无相）。只是一个真空的体性（无极为喻）给你现出依正报的阴阳两半（太极为喻）来，所谓心身和世界。人们都迷惑在心身世界的相上，不知道心身的小我只是空性大我、真空本性循业所现的相，迷惑在小我上不知只有空性大我独立独尊，不受任何影响，永恒常住，这就是“只有自己”！所谓唯此一心，只此觉性，本无一物，正就是表达的“只有自己”。明白真空本性、妙明真心“只是自己”，就见万事万物和真空的“自己”同时同座，见小我的心身和世界“只是自己”显现的面目！

但这种境界看起来简单明了，却易于颠预笼统，流于抽象的理论说教，故只有在六根性上明心见性最为真实可靠，最具可操作性，所以十方如来说，使汝解脱是汝六根。只有六根门头朗朗见到与时空无关、与有相无相无关、与醒睡无关、与死活无关的根性，就能直下真切的见到唯根性独尊，六根出去的只有根性，亦即六根上“只见自己”，“只有自己”！何以故？六根上只有根性独存，一切相（时空相、有相无相、醒睡相、死活相等等）只是真空绝对根性的存在方式，这一切的存在方式只证明、表达根性真实不虚，是根性本身，所谓“诸法从本来，常自寂灭相”！“常自寂灭相”就是吾人的根性本身，亦即“只有自己”，哪有根尘识空的相？！

能在六根性中见到“只是自己”，当下就明心见性，只是自心自性，别无它有！一切有只显真空绝对的根性，只是根性本身！从而透过一切相的迷惑，入体相用一如，性相不二，直至六根性一性——真空本性，“只是自己”！

“见一切法相，犹如梦幻”，你梦他不梦；亦如空华，你见他不见；亦如水月，毕竟空无，性可离故，不增减水体故，本自不有故，因小我而循业现故；亦戴墨镜现墨空，本不是墨空故。因“业镜”故见日月星辰、山河大地、宇宙众生！“当处出生，随处灭尽，幻妄称相，其性真为妙觉明体。如是乃至五阴六入，从十二处至十八界，因缘和合，虚妄有生；因缘别离，虚妄名灭。殊不能知生灭、去来，本如来藏常住妙明、不动周圆、

妙真如性。性真常中求于去来、迷悟、生死了无所得。”“见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有，此见及缘元是菩提妙净明体”。“一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观”，所谓诸法本无，对待不有！因我而有，有而不有，一切有只是真空本性的见证及其本身。一切有处即真空处，一切有不排真空，同时同座。若无小我的二相对待，一切法相当即空寂，所谓“诸法从本来，常自寂灭相”，抽“S”线本自寂灭现前，不抽“S”线明彻只是寂灭的体性——空性大我独尊，“只是自己”！

### 佛陀解脱众生的圆满智慧

◎ 地、水、火、风、空、见、识，这就概括了有情无情的一切事物了，对这一切事物如何究竟了义的认识？只有大智慧的佛陀究竟了透，只用了一个《楞严》公式就解决了一切问题，亦即“性地水火风空见识（现量）真空，性空真地水火风空见识（现量）”。将《楞严》公式通式化，则有：“性现量真空，性空真现量。”何为现量？凡是用文字、语言、思维可表达的皆是“现量”，或者说，凡是可见闻觉知的事物都是“现量”。众生是现量，非众生亦是现量，故佛也是现量，连真空亦是现量，因真空是文字、语言，更是思维。所以，性“佛”真空，性空真“佛”；性“真空”真空，性空真“真空”；性“思维、语言、文字”真空，性空真“思维、语言、文字”；性“见闻觉知”真空，性空真“见闻觉知”。通过《楞严》公式，你当下就会明彻大乘佛法的究竟，你也会透过一切的现象，见到真实的究竟和究竟的真实！难道不是吗？你能明白此理，怎么能不究竟涅槃呢？

通过《楞严》公式来开显你的大智慧，这正是佛福佑众生的圆满智慧之流露！这种智慧的表达方式还有：是某某（现量）即非某某，是名某某；现量不异、即是空（真空）。前者为《金刚》公式，后者为《心经》公式，它和《楞严》公式是互通的，是圆通的。从而就推出非现量非真空、亦现量亦真空、现量=真空的只是一个！只是一个“自己”！只是一个无一个，只是一个无自己的“自己”独尊独存，你能进入此境界吗？

### 六根性与时空无关

◎ 六根性的真空绝对性要以与时空无关来证明，六根的能见闻觉知

皆与时间空间无关（自己证之）。因与时空无关，必然绝对，绝对必然真空，真空绝对必然不生灭而永恒存在，故六根性与有相无相无关，与醒睡无关，与死活无关。直下见六根性，就是六根门头的解脱法门。明心见性最根本的是在六根上见到真空绝对的根性！何以故？六根性是真空本性！

### “解脱之理，无因无果；无果之果，名解脱果”

◎ “解脱之理，无因无果；无果之果，名解脱果”，“不起为因，无得为果，同真际，等法性，即相无相”。解脱果者，究竟一相也！究竟一相则无相，一相无相则真空绝对，真空绝对哪有什么因果？！不起者，不生也！不生为因，则本一无所有，一无所有的绝对，无内无外，无主无客，故无得无失，始终是如如不动的一相无相之绝对，那你得什么？得个无得，无得的绝对真空就是“真际”，就是“法性”。众生在因果的相中，见到“无因无果”的一相之无相，便是解脱之理和解脱之果，也是“即相无相”者也！

### 真空本性通过六根的诸根性也周遍

◎ 真空本性从本以来如如不动，小我在真空本性中，犹如鸟笼在虚空中（鸟笼喻六根）。鸟笼出去的虚空和无鸟笼的虚空，只是一个虚空，故真空本性周遍，真空本性通过六根的诸根性也周遍。

### “习恶众生从纤毫间便至无量”

◎ “习恶众生从纤毫间便至无量”，何以故？业信息结构使然！习恶众生只要一涉恶业，便落上一个极深的信息结构，此信息结构因其深刻，就会促使众生时时再现其恶行来满足自己的感官需求，犹如盐水止渴，一发而不可收拾，便演成“从纤毫间便至无量”。贪财贪色之徒一旦涉足，便不可禁止，遂成无量，故古今中外陷入财色而失败者比比皆是！所以，佛陀设戒律防非止恶，何其智慧慈悲欤！

### 数理的“有欲”和体证的“无欲”

◎ 数理计算与自己自性的自然调谐哪个优越？比如，一个人站的平衡稳定的姿态，你要用数理计算方式算出一个最佳状态，那可太复杂了，

但你自动的自性调谐过程用不了一秒钟就找到了最佳的平衡稳定姿态。所以，数理的研究方式远不及自性自然的体证调谐过程优越！比如，人们用科学的方法研究宇宙的起源，远不如禅定中自体自性所体证的“演化”过程。如老子讲的“谷神不死，是谓玄牝，玄牝之门，是谓天地根。绵绵若存，用之不勤”。这正是宇宙演化的本体本源之体证！“道生一，一生二，二生三，三生万物，万物负阴而抱阳，冲气以为和”，“天地万物生于有，有生于无”，这都是宇宙演化生成的体证过程得出的可靠结论，及其机制原理和过程。一切数理研究的最后结果，只是证明了自体自证结论的正确性！犹如量子力学的研究结果，才证实了王阳明说的“花不看时花不在”的道理（亦即：世界依观察者而存在）。佛陀把宇宙、生命起源的机制原理讲的极为明彻，“性觉必明，妄为明觉。觉非所明，因明立所。所既妄立，生汝妄能。无同异中，炽然成异。异彼所异，因异立同，同异发明，因此复立无同无异。如是扰乱，相待生劳，劳久发尘，自相浑浊，由是引起尘劳烦恼，起为世界，静成虚空。虚空为同，世界为异，彼无同异，真有为法。

觉明空昧，相待成摇，故有风轮，执持世界。因空生摇，竖明立碍。彼金宝者，明觉立坚，故有金轮，保持国土。竖觉宝成，摇明风出，风金相摩，故有火光，为变化性。宝明生润，火光上蒸，故有水轮含十方界。火腾水降，交发立坚，湿为巨海，干为洲渚。以是义故，彼大海中，火光常起，彼洲渚中，江河常注。水势劣火，结为高山，是故山石，击则成焰，融则成水；土势劣水，抽为草木，是故林藪遇烧成土，因绞成水。交妄发生，递相为种，以是因缘，世界相续。

复次，富楼那，明妄非他，觉明为咎，所妄既立，明理不逾。以是因缘，听不出声，见不超色，色香味触六妄成就，由是分开见觉闻知。同业相缠，合离成化。见明色发，明见想成，异见成憎，同想成爱，流爱为种，纳想为胎。交遘发生，吸引同业，故有因缘，生羯罗蓝，遏蒲昙等，胎、卵、湿、化，随其所应。卵唯想生，胎因情有，湿以合感，化以离应。情想合离，更相变易，所有受业，逐其飞沉，以是因缘，众生相续。

富楼那，想爱同结，爱不能离，则诸世间，父母子孙，相生不断，是等则以欲贪为本。贪爱同滋，贪不能止，则诸世间卵、化、湿、胎，随力强弱，递相吞食，是等则以杀贪为本。以人食羊，羊死为人，人死为羊，

如是乃至，十生之类，死死生生，互来相啖。恶业俱生，穷未来际，是等则以盗贪为本。汝负我命，我还汝债，以是因缘，经百千劫，常在生死；汝爱我心，我怜汝色，以是因缘，经百千劫，常在缠缚。唯杀、盗、淫，三为根本，以是因缘，业果相续。

富楼那，如是三种颠倒相续，皆是觉明，明了知性，因了发相，从妄见生山河大地，诸有为相，次第迁流，因此虚妄，终而复始。”但因现在的人不懂经文，更不能体证体悟如来所说的过程，就不得不用感官的“有欲”认识去研究世界万物，结果是以数理的方式千辛万苦所认识达到的层次，其实用“无欲观其妙”的自证自悟简单准确所得到的境界，远超其数理的研究！所以，千辛万苦多少代研究的结论，只是给圣者证悟所得境界做了个注脚，等你明白时，圣者早已等候无量劫或数千年了。

## 六根性的周遍机制

◎ 小我浸泡在真空本体中，真空本体一无所有，周遍法界，无处不在处处在，无时不有时时有，但因小我的存在，使周遍法界的真空本体循小我的业结全变成了六根门头的一切相，犹如摩尼珠将太阳光的一色无色变成了不同方位的诸色。太阳的白光喻周遍法界的真空体性，摩尼珠变现的不同方位的诸色喻小我显现的六根门头的相，这些相还是周遍法界的六根性所变现的。真空本体的大我周遍，“摩尼珠”小我将真空本体变成了六根性，六根性也是周遍的。周遍的根性中循业现出不同的相（有相无相），这些有相无相也形成了周遍法界的连续相。所以，小我在六根门头展现的连续周遍的各种相，正是真空本体的周遍法界性的体现。六根性的周遍法界，就体现在六根门头的连续不断的有相无相中。如：见性的周遍性就体现在眼根上有色无色的连续不断上，耳根闻性的周遍性就体现在有声无声的连续不断上，身根触性的周遍性就体现在有触无触的连续不断上，舌根尝性的周遍性就体现在有味无味的连续不断上，鼻根嗅性的周遍性就体现在有香无香的连续不断上，意根觉性的周遍性就体现在有念无念的连续不断上。连续不断的相（有相无相）在说明时间空间的无限性，尤其是六根门头的各种无相，其实是同一种无相，它具有空间的无限性。所以，六根门头相连续不断的无限性，正是根性的周遍法界性。

## 眼见佛性

◎ 六根门头的一切空、有相，一定“装”在比空、有相大的非空非有中。“空生大觉中，如海一沤发”，非空非有的“大觉”比空、有相大得多（“如海一沤发”），但空有相和非空非有的根性（六根上的“大觉”）同时同座。非空非有的诸根性中“装”着六根门头的空、有相，但因二者同时同座，故见空有相，就见其所对应的非空非有的根性，空、有相处即是非空非有的根性处，空、有相即是非空非有的根性本身，二者无二无别，故见空有相即真空本性、佛性！这就是眼见佛性！

## 得成于忍，时时见性

◎ 无根性不现尘相（有相、无相），见尘相（有相、无相）回头即见根性，若能以此修为得成于忍，必然时时见性！如眼根：见有色无色的尘相是因见性恒在而有，故不管色空明暗的任何相，就证明见性真实不虚，永恒存在，如如不动。长期以此，久必成忍，再不见相（有色、无色）著相，而是见相只见性。此非嘴说，亦非意想，而是功夫致此（不著相，只见见性）！

耳根上见有声无声的尘相是因闻性恒在而有，故不管动静音声（有声、无声）的任何相，就证明闻性真实不虚，永恒存在，如如不动。长期以此，久必成忍，再不见相（有声、无声）著相，而是见相只见性。此非嘴说，亦非意想，而是功夫致此（不著相，只见闻性）！

鼻根上见有香无香的尘相是因嗅性恒在而有，故不管通塞香臭（有香、无香）的任何相，就证明嗅性真实不虚，永恒存在，如如不动。长期以此，久必成忍，再不见相（有香、无香）著相，而是见相只见性。此非嘴说，亦非意想，而是功夫致此（不著相，只见嗅性）！

舌根上见有味无味的尘相是因尝性恒在而有，故不管酸甜苦辣（有味、无味）的任何相，就证明尝性真实不虚，永恒存在，如如不动。长期以此，久必成忍，再不见相（有味、无味）著相，而是见相只见性。此非嘴说，亦非意想，而是功夫致此（不著相，只见尝性）！

身根上见有触无触的尘相是因触性恒在而有，故不管离合滑涩（有触、无触）的任何相，就证明触性真实不虚，永恒存在，如如不动。长期以此，久必成忍，再不见相（有触、无触）著相，而是见相只见性。此非嘴说，

亦非意想，而是功夫致此（不著相，只见触性）！

意根上见有念无念的尘相是因觉性恒在而有，故不管喜怒哀乐（有念、无念）的任何相，就证明觉性真实不虚，永恒存在，如如不动。长期以此，久必成忍，再不见相（有念、无念）著相，而是见相只见性。此非嘴说，亦非意想，而是功夫致此（不著相，只见觉性）！

在任一根上时时见到根性，即是明悟心性，但不能得成于忍则是蜡枪头，不得受用，不敌生死业习，故照样轮回周转，只种未来解脱之因！故明悟心性之人，不可得少为足，流于浅尝辄止，不以悲夫？！但愿明心见性之人，功夫不可废弃，一杆子扎到底，坚实深厚，直到“如如不动”！

### 一切世界皆虚妄

◎ 地狱众生是铜铁火石的世界。何也？“众业行感”，循业发现；人道众生百物齐聚，日月明照，山川清流，百卉吐翠，五谷丰盈，甚至寿终正寝，亦有欢乐，此皆人道众生共业召感。世界层数多如微尘，同处一处，共业不同，所见世界不同，却互不相碍，各见各的世界。何也？循业发现皆属虚妄，并不真实存在，何况常住不灭！唯一真实的只是真空绝对的本体本性，除此以外，无一真实的世界相存在。何以故？本来无一物，本来“空空如也”，只此真空绝对一无所有的体性才是唯一真实的“存在”，所谓无存在的存在！

世界为何是虚妄的？一切世界现象皆生灭变化，都可离开！而且一切世界现象不增减虚空，何况增减真空？！所以，一切世界现象是可离开的，而且不增减唯一真实的真空绝对之体性，故一切世界现象皆是虚妄！凡是可离开的，一定是虚妄的；凡是不增减虚空、真空的，一定是虚妄的。你记住这两条，这是证一切虚妄问题的最简单最可操作的两条，以这两条观照宇宙万物，你就不迷惑了，而且还引导你进入甚深微妙之处，见究竟了义的绝对真理。明悟了虚妄的世界现象和绝对真理，你还要圆融虚妄与真实不二，一切虚妄的世界现象和唯一真实的真空本性，同时同座，故虚妄处即是真实处。

### 见相要回头

◎ 见一切相只证明真空本性、根性独尊，见一切相回头见性。何也？



无真空本性、根性不现一切相，故见任一相即回头见到真空本性、根性。如：念一句佛号就证明本性、根性朗朗历历的、清清楚楚的，得成于忍时，就体证到本性、根性的确独尊，只是空性的大我（唯我独尊）！别无它有。犹如虚空中起来的一切只显虚空本身！大海中起来的一切只显大海本身！

### 只有真空立体的大圆镜

◎ 只有真空立体的大圆镜，在眼根为见性立体真空大圆镜。同理，六根性即是立体真空大圆镜，六根门头的一切相只是真空立体大圆镜上的立体影像。既然一切法相事物只是立体真空大圆镜上的立体影像，影像是镜体本身，那立体影像亦是真空立体大圆镜本身！从而可知，一切法相事物皆是虚妄幻化的假相，其实本不存在，只是因二相的小我而有，本来不有！这可以当下体证，如念想思维、音声语言等相无来无去，只是立体真空大圆镜本身！何以故？未出立体真空故，还是真空本身故，所以只有一无所有的真空立体的本体本性本身，哪有来去生灭的法相事物？故一切法相事物无出无现。犹如只有镜子没有镜像一样，一切色声香味触法无一真实存在，实乃空华梦境般的幻化，因其不出真空立体的一无所有，还是真空立体本身！

从另一角度看，一切有限的法相事物皆不出无限周遍的立体真空体性，仍是真空立体本身！何以故？一切有限不出无限故，有限本无故，二相才见有限的相故！有限的相不影响无限的真空本体，不排无限的真空，犹如水中漩涡还是水故，空气中的龙卷风还是空气一样，故真空中的一切法相事物还是真空本体本身！从而明白一切法相事物只是真空本身，哪有来去生灭？！一切法相事物只是真空中的“漩涡”、“龙卷风”，故只有如如不动的真空本体独存，哪有来去的法相事物？或只有真空立体大圆镜，根本无镜像来去！

◎ 真空中的一切法相，犹如水中漩涡和空气中的龙卷风，亦如真空立体大圆镜上的立体镜像，本无来无去，还是一水，还是一个整体空气，还是寂灭如如的真空。

### 真空寂灭与变化相

◎ 无真空寂灭不现一切运动变化相，见一切运动变化相，即见真空

寂灭的本来。何以故？只有真空寂灭的本来故，别无它有故，故见任一法相的出现只证明真空寂灭的本来真实不虚，只表明真空寂灭朗朗现前！你明白此理，就能明白六字大明陀罗尼的微妙本心。得成于忍时，自然见一切法相事物、根尘识空、心身世界，只见真空寂灭现前，当然你会具足一切功德智慧的！你一定要建立只有真空寂灭的本来，这才叫菩提心！发菩提心者，“不生法相”。何以故？“所言法相者，如来说即非法相，是名法相”。一切法相只是真空寂灭本身，只是表达真空寂灭真实存在，亦是真空寂灭的存在方式和证明方式，故一切法即是真空寂灭本身，就“不生法相”，“不取于相，如如不动”，“唯一精真”，此之谓“只是一个无一个”者也！

### 显现与不显现

◎ 只要有显现的相用就同时存在有不显现的体性。你只要抓住这一点，就可解开一切迷惑颠倒，直下见真空寂灭的根性、体性、自性、佛性……

如：眼根上见色相空相的显现，就一定有不显现的见性、体性、自性、佛性“存在”！何以故？无不显现的体性就显现不出来一切可见闻觉知的相，只要你有见闻觉知的任何相，其后就一定有不显现的根性、体性存在！于是，见显现的就见不显现的，明彻不显现的正就是显现的。何以故？显现的和不显现的二者同时同座，无二无别，只是一个。当你见到微尘、芥子的显现相时，就表明你有不显现的见性真实不虚！如若对此理明彻，得成于忍，你不就见不显现的见性如观掌上庵摩罗果一样透亮吗？！所以，你见日月星辰、山河大地的显现相不就直下见见性朗朗现前吗？！直到如见显现的镜像只见镜子时（只买镜子不买镜像），这就叫大彻大悟！

同理，见显现的有声无声之相，直下就见不显现的闻性现前，最终归到耳根出去的只有闻性（只买镜子，不买镜像）。

见显现的有色无色之相，直下就见不显现的见性现前，最终归到眼根出去的只有见性（只买镜子，不买镜像）。

见显现的有香无香之相，直下就见不显现的嗅性现前，最终归到鼻根出去的只有嗅性（只买镜子，不买镜像）。

见显现的有味无味之相，直下就见不显现的尝性现前，最终归到舌根出去的只有尝性（只买镜子，不买镜像）。

见显现的有触无触之相，直下就见不显现的触性现前，最终归到身根出去的只有触性（只买镜子，不买镜像）。

见显现的有念无念之相，直下就见不显现的觉性现前，最终归到意根出去的只有觉性（只买镜子，不买镜像）。

还要以此方便解出一切难以理解的经文和公案（举例）。如：显现的五蕴即是不显现的真空本性，故曰：“照见五蕴皆空。”显现的“诸相”即是不显现的“非相”，故曰：“见诸相非相，则见如来。”显现的“诸法”即是不显现的“如”之本来，故曰：“诸法如义。”显现的“说法”即是不显现的“无法可说”，故曰：“说法者，无法可说，是名说法。”显现的微尘、世界、一合相等即是不显现的见性、真空本性本身，故曰：“是微尘即非微尘”，“是世界即非世界”，“是一合相即非一合相”。同理，禅师们以显现的擎拳、竖指、跺脚、拈花、举拂等来表达不显现的见性、真空本性，让人们从显现的相直下见到不显现的体性！所以，如来说：“一切世间诸所有物（显现的）皆即菩提妙明元心（不显现的）。”

### 诸法从本来，只证寂灭性

◎ “诸法从本来，常自寂灭相。”如来的这句话，可以表达为：五蕴万法不异、即是真空寂灭，真空寂灭不异、即是五蕴万法。见五蕴万法直下就是真空寂灭相！何以故？五蕴万法别无它用，只是用来表达、证明本来的真空寂灭相的，任何一法的显现只说明真空寂灭的本来真实不虚，任一运动变化的相，无一不在表明只有真空寂灭的本来！何以故？无真空寂灭的本来就不现任何运动变化的法、相、事、物，见任一运动变化的法相事物即见真空寂灭的本体本来，而且即是真空寂灭的本体本来本身！这就是“诸法从本来，常自寂灭相”的妙义！

你也可以将《心经》中的“空”换成真空寂灭（或“寂灭”），就能彰显“诸法从本来，常自寂灭相”，也就直观的看到五蕴万法皆是证明本来只是真空寂灭的事实。“观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。舍利子，色不异空，空不异色，色即是空，空即是色；受想行识亦复如是。舍利子，是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减。是故空中无色，无受想行识；无眼耳鼻舌身意；无色声香味触法；无眼界乃至无意识界；无无明，亦无无明尽；乃至无老死，亦无老死尽；无苦集

灭道；无智亦无得，以无所得故。”可见，宇宙万物时时处处显本来只有真空寂灭的体性，任何法相事物只是用来说明寂灭本体的，别无它用！这才说明了体相用不二的真实含义，也表明了“以无所得”的真空寂灭才是究竟了义之说。让人们在“照见五蕴皆寂灭”中，度一切著相迷惑的“苦厄”，从而自然而然地进入空性大我的真空寂灭独尊，就“除一切苦，真实不虚”，此之谓“摩诃般若波罗蜜”。

◎ 一句显现的佛号处，就与不显现的真空寂灭之觉性同时同座，句句显现的佛号住在不显现的真空寂灭之体性上，和体性无二无别，自然就入禅定，而且总是定慧一如。久而久之，功夫加深，就是不思議中的三昧妙现，亦是“生灭既灭，寂灭现前”。

### 不思議的一种修法

◎ 不思議的微妙本心在哪里？就是“系心一佛”名号，亦称之为“一行三昧”。只是“一行”，别无思念，那个不思議的真空本性在哪里？就是“系心一佛”的一行三昧，体悟观世音菩萨的微妙本心就是一句“唵嘛呢叭弥吽”！住心一处，就是直下不思議，亦是直下不思議的一种修法！

### 直下开显大圆镜智

◎ 只有真空立体大圆镜，到此境界，便开显大圆镜智。佛陀拈花微笑的公案，正是让人们从真空立体大圆镜的立体镜像上，直下见到真空立体大圆镜本身，亦即直下开显大圆镜智，这就是直指法门，也是正法眼藏！

### 次第要把握好

◎ 当修习到一定程度，就以显现与不显现的机制原理入手，这是其一；接着用真空立体大圆镜来简化直指；亦可以见任一运动变化的相直下见“寂灭现前”明彻心性。此三类方便要在以前学习的基础上才能发挥作用，当然根器是关键！如若有上根之人，就先以显现与不显现直接入手，但必须先证明其中的机制原理。证明方法极多，但以人们能直观接受认可为方便。如：一、以水晶球的有像=无像来证；二、以枝叶花果（显现）和树根（不显现）来证；三、以心情（不显现）和颜面（显现）来证；四、以日地（显现）与引力（不显现）来证；五、以业力（不显现）与外形（如

变狗头的女儿)来证;六、以对待的正负数(显现)和零(不显现)来证;七、以河图、洛书(显现)和涵义(不显现)来证;八、以行为(显现)和心灵人格(不显现)来证;九、以文字(显现)和意趣(不显现)来证明;十、先以二种方便推出大觉(真空),后以无真空(不显现)不现一切有(显现),见一切有即见真空来证,这就是“莫见乎隐,莫显乎微”的道理。

至于真空立体大圆镜和立体镜像的关系,要在显现与不显现的前提下得成于忍再操作,是为更宜更妥。对于只要“一动”就“寂灭现前”,那就需要更加纯炼的功夫了!还是先以显现与不显现做起。至于,“勤劝成就”的和“久化方归”的学人还是从六根转正觉(二种方便、三种方便,以及软硬件关系等入手)、转心态的基本操作开始,切不可逾越自己的机宜条件,造成空中楼阁式的幻想,不得实际利益!

### 只是一个真空绝对的“自己”

◎ 一切都在真空中,不管你理解不理解,明白不明白,原本只是一个真空绝对。就是因妄识或小我造成的“循业发现”,所谓日月星辰、山河大地、宇宙众生现前,仍是真空绝对本身!故一切现在真空中,始终仍是真空,哪怕你“惚恍”现物现象,不影响真空的“如如不动”,只是因你的业“惚兮恍兮,其中有象;恍兮惚兮,其中有物”,再有“象”、“物”,乃是因你而有,仍不影响真空的本体!只是当你进入“窈兮冥兮”的“行深般若波罗蜜多时”,你才发现“唯一精真”的真空体性,乃是永恒常住,不受任何影响,是唯一的真实“存在”,是一相周遍、绝对无限的一无所有,但此“精真”不死寂不断灭,“能生万法”,“具足一切”,称为“混成之物”。虽是“无状之状,无物之象”,但可验可证,信实可靠,“自古及今,其名不去(一相、无限故),以阅众甫”,成为宇宙万物的源头、本根、本体、本来。真空(道)本身无时空性【“迎之不见其首,随之不见其后(无空间属性)。执古之道,以御今之有(无时间属性)”】,但真空(道)是一切时空中事物的根源,一切事物起于真空(道),灭于真空,始终不离真空(“以阅众甫”),而且还是真空本身(“能知古始”),故终归只有真空独尊(“是谓道纪”),此之谓“唯道独尊”!“道”者,空性大我也,法身慧命也,故“天下皆谓我道大,似不肖”。道是真空绝对、一相无相,

哪有和道一样或相似的事物呢?!因而亦称之为“唯我独尊”者也!这就是只有一个真空绝对的“自己”!

### 当下证明无客观存在

◎ 眼睛戴上不同曲率的凹凸镜，当下就看书本上的字大小不同，究竟字有多大，是与凹凸镜的曲率有关，根本没有你说的固定的几号字。再以此不同的凹凸镜就看到不同的客观外境。还可以用不同的色镜，当下证明外界存在的色泽乃是因我们人类共同的眼根处理的系统来决定的，绝大多数人是三种视锥细胞和一种视杆细胞，所以人们都看到天空是蓝色的，若让只有一种视杆细胞的猫头鹰看去，只是灰蒙蒙一片。你就知道，根本就没有独立的客观存在，主客是互为前提的，同时存在的。以此简单的方法，当下就证明实无客观外境独立存在，这也证实了量子力学的结论：世界是依观察者而存在!

### 只唯一心一性

◎ “说法者无法可说，是名说法”，“一切法无我得成于忍”，“法惟一字，所谓无字”，“今付无法时，法法何曾法”。本无有一法，只是众生妄心妄识不了一切法相事物只为一心，妙明真心；只为一性，妙真如性。何以故？随举一物一事一法一相皆是此心此性的表达及其本身，别无它有！此之为“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”。此菩提妙明元心者，即空性大我也，故只惟“自己”，唯我独尊！以此直入，疾证菩提！你能过去吗？你能到此境界吗？

### 凡文字、言说、思维所表达的皆不实有

◎ “若是微尘众实有者，佛则不说是微尘众”。可见，凡能说出来的，凡能想起来的，凡能写出来的，推而广之，凡能见闻觉知的一切皆不实有。何以故？本来不有，因小我而有的皆是虚妄，本不存在！故《师子吼经》曰：“无字无说”，“诸法无出”，“诸法无现”，“无名无言”，“无有处所”，“超心意识”，“离诸处所”，“法惟一字，所谓无字，本无言说”，“当知无说是为真说”。既然“无说是为真说”，哪有说、有思、有字、有名、有出、有现？皆本不实，皆本不存，故言说、思维、名字、一切出现

的都是不存在的，只是“无”！只是一无所有的真空体性之本身！“真实义句本来不动”，能将因小我而有的一切皆归到“本来不动”的“空空如也”的一无所有，就是“如如之心”，或曰：“诸法从本来，常自寂灭相。”从而见一法一相一物一事一举一动，只指示寂灭的真空本体朗朗现前（简称为“寂灭现前”）。明白此理，就能理解“欲求法者於自身求，欲求菩提以五蕴求”，“一切法无来无去”，一切法处即真空处，故“诸法无出”，“诸法无现”，“法惟一字，所谓无字”。可见，凡叫法的皆“无”，故相、事、物、言思、举止、名字等亦复如是，皆“无”，此之谓“师子吼”也！

### 一切相只表达寂灭现前

◎ 六根门头的一切有相和无相皆现在本来真空周遍的一无所有的根性中（本性空中），故见有相、无相只见根性！因无根性不现有相、无相，故见有相、无相“常自寂灭相”，亦曰：见一切相（有相无相）正表达真空本体的寂灭现前！你若能这样观察时，就是“直指涅槃妙心”！

### “实无有法”就是师子吼

◎ 只有空性大我，别无它有，连空性大我也是给你交流的方便说，因为只有空性大我时就无空性大我，所谓只是一个无一个！你体悟只有空性大我时，你就能明白“汝等当知，娑婆世界释迦牟尼如来应正等觉，现在说法，以立持安，度众生者，彼即是我法起如来”。因只有一个空性大我，故释迦如来即是法起如来，法起如来即是释迦如来。“真实义句本来不动”，只是一个，如何动？没法动！只是一个，无法说，无法行，故“一切诸法无来无去”，“诸法无有言说，处不可得”，当然“无说是为真说”！《金刚经》云“实无有法名某某”，如“实无有法名为菩萨”，“实无有法名阿罗汉”。这就说明只有空性大我，“实无有法”，“说法者无法可说”。因“无法可说”，故“无说是为真说”。无法无说的“这个”是什么？“这个”就是真空绝对的空性大我！“这个”就是“只有自己”！

### “寂静一味，名为真如第一义谛”

◎ “一切诸法无来无去”，“一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭故。如是一切法实不生灭者，则无一切境界差别之相，寂静一味，名为真

如第一义谛，自性清净心”，“一切诸法悉名为心”，这就唯此一心、只此觉性、本无一物。

### 若无妄心，一切境界本不存在！

◎ “诸法本无”，“一切诸法无生无灭，无相无为”，那哪来的一切法呢？“以一切法皆不能自有，但依妄心分别故有”，若无妄心则无一切差别境界！故此“妄心能为一切境界源主”。的确，若无妄心，一切境界本不存在！“以一切境界从本已来体性自灭，未曾有故”，只是自心分别故有。

### 一切法相事物皆不实有

◎ 本来无一物（法、相、事），“若福德有实，如来说得福德多，以福德无故，如来说得福德多”。“说法者无法可说”，“若是微尘众实有者，佛则不说是微尘众”；“若世界实有者则是一合相，如来说一合相则非一合相”；“一切法无我”，三心不可得，“实无法名为某某”。这就说明了本来无一物一法一相一事。

### 见相见性入色寂三昧

◎ 六根门头的一切相和六根性同时同座，故一切相只显示六根性真实不虚，每一根的相都证明根性朗朗现前，亦只是根性朗朗现前的证据！当你确实明悟到一切相在显示根性、真空本性时，你就不见一切相了，就能明彻相外无性，相即是性，性相不二，相只有一个作用，那就是显示根性、真空本性的“指路明灯”！一个人不迷惑六根门头的相，见相见性，相很亲切的给你证明、显示根性如如不动时，你就入色寂三昧了。因为，根性圆满周遍，真空绝对，一无所有，非有相非无相，故显现的有相、无相只表达、证明了非有相非无相的根性本身！

方便的观法：①在眼根上见色、空相时，先作意见性一无所有，但和色空相同时同座，无二无别，只是一个，故见色空相即见见性，即是见性本身！②作意本来一无所有的根性，现在循业皆幻化成了有相和无相，现在的有相无相就是原本真空绝对的一相无相的根性本身！以此方便见相见性，直至见相无相，只唯见性周遍十方。



## 见见性的方便

◎ 本来一无所有的根性到哪里去了？就是每一根门头的有相和无相，故直下见显现的相即是不显现的根性本身！犹如见冰见水分子的道理一样，是水（H<sub>2</sub>O）冻成了冰，见冰见水！当然，这只是一种方便！根性是真空绝对的一无所有，一切相不排真空，原因是相因小我循业而有，本来不有，故根性与其对应的相同时同座，只是一个，故见显现的任何相，就表明不显现的根性朗朗现前。更为方便的是，想象周遍法界的真空本体中现出来了六根门头的一切有、无相。

在眼根上，先观自身就显现在自己的见性中，世界亦显现在你的见性中。若此！你当下就不迷惑了，直下就见到你周遍的见性朗朗！

## “法惟一字，所谓无字”

◎ “以福德无故”，相妄，本自不有，福德相亦本无故。

◎ “说法者无法可说”，因只是一个空性大我独尊，故无法可说！本来无一物、无一法、无一相，故无说者，亦无所说之法。何也？“法法何曾法？”“法惟一字，所谓无字，本无言说”故。

◎ “诸法悉入法界”，就不见诸法了，只有法界！只有法界是谁在说“只有法界”？是谁在想“只有法界”？是谁在写“只有法界”？就只是你自己在说、在想、在写，那“只有法界”其实就是只有你“自己”！只有“自己”时，哪还有自己？只有“自己”的“那个”没有自己，那才是真正的“自己”！好好体悟此理，你必成就阿耨多罗三藐三菩提，毫无疑问！

## 为什么一拍，《金刚经》就讲完了？

◎ 古大德讲《金刚经》一拍即讲完了。何也？一拍就是寂灭现前，因只有寂灭的体性，一切运作施为只是表达、证明寂灭体性的。无寂灭的体性不现一切运作施为，见一切运作施为就见寂灭的体性。《金刚经》的究竟处，就是只有一个空性的大我，亦即寂灭的体性，真空绝对的本来！一拍就证明、表达了寂灭真空的“大我”真实不虚，朗朗现前，这不就将《金刚经》讲完了吗？

另外，实无有法，故但有一法皆说明只有真空，故一拍这一法，《金

刚经》就讲完了。何也？了义经只讲只有真空，任一法只显示只有真空故！

### 任何法相事物只表示“寂灭现前”

◎ 任一法相事物只表明寂灭本体现前。何也？“诸法从本来，常自寂灭相”，凡你见闻觉知的一切只表达真空寂灭的体性唯一真实，别无它有！一切有只是妄心妄计的产物，是二相小我识心的障蔽，不知道循业所现的相本不存在，即使妄心见到自己的循业现相，那只是镜像空华般的虚妄相，这些虚妄相只表达真空绝对体性朗朗现前，别无它用。你能明悟：一动寂灭现前，见任一法相事物、任一见闻觉知，只表示真空寂灭的本来朗朗现前，你就才进入了只是一个“自己”，“唯我独尊”，一切皆是空性大我的存在方式和表达方式，亦即一切皆是空性大我本身！

◎ “诸法悉入法界”，“一切法真如体故，一切法现在真如体故”，故见一切法只证明寂灭的真如体唯一真实！从而你要体悟“是法住法位，世间相常住”的道理，也要体证“诸法从本来，常自寂灭相”之究竟了义！世间相者，一切法也！一切法是真空寂灭的本体，故世间相常住！任一世间相现前，直下即是表达真空寂灭的体性本身！故曰“寂灭相”，亦称之为“世间相常住”！“法位者”，真如体也！世间相常住就无世间相，只是“常住”的真空寂灭！明白此理，你见闻觉知的一切只显示真空寂灭的体性现前。好好地作此功夫，得成于忍，便入无生法忍！

◎ 只是一个空性大我，这为总持，也是宗旨。具体的修法是从六根性的证明入手，彻底明白六根性如如不动，朗朗地现前寂灭的六根性真实不虚，将寂灭的六根性归到只是一个空性的大我！你就明彻理论和修法的真实性。

◎ “色即是（真）空”，真空必定寂灭，故见色即见“寂灭现前”！任何色相只指示“寂灭现前”，别无它用。色受想行识即是真空，故你的见闻觉知只表达真空寂灭的体性明明历历！想即是真空，你会起心动念，只表明你寂灭的觉性朗朗现前。行即是真空，故一动就显示“寂灭现前”；受即是真空，故你只要有感受就显示“寂灭现前”；识即是真空，故你的任一识别就显示“寂灭现前”。可见，色受想行识代表的一切法，只是用来表达表示真空寂灭朗朗现前的“指”，故五蕴即是寂灭！

◎ “行即是空（真空）”，故知一动即是“寂灭现前”！色即是空（真

空），故知任一色相的显现只表明“寂灭现前”。庭前柏树子正是祖师西来意！以此“逢物直达”，便是慧眼开！只有寂灭的本体本性，一切法相事物、根尘识空、心身世界，只是寂灭现前的现量和表达方式，所谓性现量真空（寂灭）。一切现量只是用来表达寂灭现前的，别无它用。故“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”，只是寂灭现前的指路明灯。你若能在起心动念、行住坐卧、言谈举止、运作施为中通达寂灭现前，就入只是一个空性的大我！此法的另一方便是：见一切相处（空相跟有相）即是真空立体大圆镜处，不管任何空有相，只要是空有相处即是真空立体大圆镜处，亦即寂灭本身。

◎ 色受想行识代表的五蕴万法皆是有限的小，亦代表相对的一切运动变化的相（有相、无相），因无无限的真空不现有限的五蕴，无绝对大的真空不现相对小的五蕴，无一相无相的真空不现有相的五蕴，无真空不动的本体就不现运动变化的五蕴，无真空绝对就不现相对的五蕴，无真空绝对的寂灭就不现相对存在的一切法（万法），故现出五蕴万法时，就知道必然有无限的、绝对大的、不运动不变化的、绝对寂灭的真空“存在”。亦即没有真空的寂灭的本来本体就不现五蕴万法，故“照见五蕴皆真空”，万法皆是寂灭相，所谓“诸法从本来，常自寂灭相”。可见，五蕴万法只有一个正作用，就是让你直下见到真空寂灭的本体本性本根本来本心本源，所谓直指涅槃妙心，直下明心见性，这才是“正法眼藏”者也！（修法是只有一个真空本性如如不动。）

### 体证如如不动的空性大我

◎ 你“如如不动”的空性大我（真空本性）在哪里？就体现在能见闻觉知的“无相”（此“无相”是真空绝对的根性）上和所见闻觉知的有相上。当所见闻觉知的无相（和有相相对的无相）现前时，此相对的无相亦体现能见闻觉知根性本具的“无相”，故方便的以所见闻觉知的无相权作为能见闻觉知的根性之“无相”。以此两方面体悟体证你“如如不动”的真空本性（空性大我）的真实不虚！（以此“无相”亦体现不思議境界下的六根性直接现前。）

### 从见闻觉知直下明心见性（找到空性大我）

◎ 凡是你所见闻觉知的一切皆是有限的、小的、有相的、运动变化的、相对的一切法，因无无限的不现有限的，无大的不现小的，无真空不现一切有（有相、无相），无寂灭不动的不现运动变化的，无绝对的不现相对的，无一无所有的不现一切有的，所以你见闻觉知的一切只证明、指示你有真空绝对的无相寂灭的根性“存在”。无根性不现一切所见闻觉知的相，故见所见闻觉知的一切相时只证明真空绝对的无相寂灭的诸根性真实不虚！诸根性一性，只是真空寂灭的绝对无相，见此就是明心见性！可见，人们只要明白此理，就直下明心见性！哪个人不会见闻觉知？哪个人没有见闻觉知？于是，人人皆可明心见性，人人皆可回归本体本性本心本根本源本来本具的空性大我！（见闻觉知时时在真空本性中进行，这是修法的基础。）

### 时时人在寂灭的真空本性中见五蕴万法

◎ 从五蕴万法中，从见闻觉知中，从起心动念、运作施为的一切中，你要建立一个根本点，那就是：无空性的大我，无真空绝对的体性，就不会现五蕴万法，就不会见闻觉知，就不会起心动念、运作施为。所以，你只要有见闻觉知，你只要会起心动念、运作施为，你只要有五蕴万法，就顿觉空性大我、真空绝对的体性真实不虚、如如不动、了了分明的“寂灭现前”！于此法得成于忍，就直下明心见性，直入空性大我，直证涅槃妙心。你也会时时在寂灭的真空本性中消除旷大劫的业障，终证无上菩提，所谓法身遍满者也！

具体的修法是：意根上有周遍法界的觉性，眼根上有周遍法界的见性，耳根上有周遍法界的闻性。同理，还有触性、嗅性、尝性等六根性，应对一切万法万相，无一法一相不现在真空绝对的空性大我中、涅槃妙心中、寂灭本性中、法身遍满中。以此做功夫，自有妙道妙法现前！

但不可颠预佛性、自性、本性、本心，抽象思维中自哄自，要在六根门头时时见性明心，直至在空性大我中见闻觉知，在真空中见五蕴万法，在不思议中妙用一切，在一无所有中一切都有，所谓真空妙有、妙有真空！如：念佛，在真空中产生一句佛号，佛号不出真空，仍是真空本身！又如见色，在真空中现出一切色（包括自身），色不出真空，色即是真空本身。其它类推，耳、鼻、舌、身亦复如是！何以故？六根上真空只是一个，只

是在六根上分别体现为见性、闻性、嗅性、尝性、触性、觉性，真空寂灭的根性原本“如如不动”，“寂然不动”，“空空如也”，“常自寂灭相”。

## 悟无修无证

◎ 只有真空绝对，只有寂灭本体，一切只是指示真空绝对和寂灭本体的，也是证明真空绝对和寂灭本体的。你若能明悟这一点，就知道无修无证的道理！

## 总结与简捷

- ◎ 枝叶花果是树根的显现，树根是枝叶花果的隐微。
- ◎ 一切数是零的存在方式，零是一切数的本体本源。
- ◎ 一切法现在真如体上，真如体成了一切法。
- ◎ “不见一法然非法界”，法界囊括一切法。
- ◎ “莫见乎隐，莫显乎微”。
- ◎ 无真空不现一切有（显现），见一切有（显现）不离真空（不显现）。
- ◎ 相外无性，性外无相，性相不二，非性非相。
- ◎ 体性外无相用，相用外无体性；体性即相用，相用即体性。
- ◎ 一切法即本性空（“性自尔”），本性空（“性自尔”）即一切法。
- ◎ “诸法从本来，常自寂灭相”。
- ◎ “于有非有”，即是真空；“于无非无”，还是真空。
- ◎ 性现量真空，性空真现量；无真空不现现量，见现量即是真空；真空中现现量，现量中显真空。
- ◎ “是某某即非某某”，一切法即非一切法，非某某、非一切法是根本没有某某，没有一切法。“是某某”是因我而有的两相幻化，“即非某某”是一相的本体本来。
- ◎ 一“动”寂灭现前！何也？五蕴万法不异、即是真空，真空不异、即是五蕴万法，五蕴万法和真空同时同座故！
- ◎ “诸法如，诸如来如，皆是一如”（只是一如）。
- ◎ 真空妙有，妙有真空；只有空性大我在显现小我的一切（心身和世界）。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会产生一切。

◎ “凡所有相皆是虚妄”，因一切相不增减虚空故，何况能增减真空吗？

◎ 不管你思与不思，真空本性总是如如不动的，故思与不思等效，不思议即是思议，思议即是不思议，此之谓“太极（思议）本无极（不思议）”者也！

◎ 镜像处即是镜子处，心身世界处即是真空大圆镜处，六根门头的一切相处（有相、无相）即是根性处！

◎ 世界层数多如微尘，但皆是循业发现的幻相，并无实物，故世界互不相碍！如维摩诘将妙喜国搬到娑婆世界，两个世界重叠不碍，犹如同一屏幕上放不同的电影，互不影响；亦如同一镜现千重镜像，毫无影响；也如同一空谷万响齐鸣，各展现各的！

◎ 镜子中的你和非你都是镜子，现实中你的六根和所对的六尘都在根性中，都是真空的根性自身！

◎ 月亮上你看地球，地球上你看月亮，月亮、地球和你皆在虚空中，“空生大觉中”，虚空、地球、月亮及你皆在“大觉”中。眼根上的“大觉”即你的见性，亦即真空立体的见性大圆镜！在真空立体见性大圆镜中现出心身世界的一切相。一切相不离见性大圆镜，即是见性大圆镜。

◎ 先“照见五蕴皆（真）空”，再入无依止、无缘观为其目的。显现的五蕴和不显现的真空同时同座。何也？五蕴万法依小我而有，无我无五蕴万法，故“欲求法者於自身求，欲求菩提以五蕴求”。五蕴万法不异、即是真空，真空不异、即是五蕴万法。但因真空中无五蕴万法故，最终只是“以无所得”的空性大我独尊！至此，修门始成。

### 因小我而有的一切都不存在

◎ 点即全体，因为有限必“装”在无限中，层层的“点”最终皆归无限所有，无全体的无限不现有限的点，故见有限的点就见无限的全体，故点即全体。大小不同的点无穷无尽，但无一不在无限的全体中存在，犹如一石击起千层浪，浪浪皆归水。浪本无故，石击因缘而有，终归一无所有的水面。同时，诸法本无，因我而有，因我循业而有，无我无业时，本来无一物！这就说明你见任一点的出现，直下就归到无限的全体，只有无

限的全体。何以故？有限的点根本不存在故！小我的点亦本不有故！从而将小我自然而然地换成空性大我！

### 因缘生法，实无所生，故说“诸法无量”

◎ 佛陀讲：“诸法无量，何以故？以一切法无有限量故。”因为无无量的真空本体不现一切法，见一切法即见无量的真空本体本身！一切法现在真空的无量中，不离真空的无量，即是真空无量本身！何也？真空（无量）妙有，妙有真空（无量）。妙有从因缘而有，犹空谷现响，无因缘不现响。虽现响声，仍是空谷所有，不离空谷，即是空谷，响本无故！“虽一切法从因缘生，而无所生”，因缘所生的一切法本无故！故“诸法无量”，“诸法本无”；“法惟一字，所谓无字”。“法法何曾法”，“诸法无生无灭，无相无为”，哪有现量？当然“诸法无量”！

### 为什么一切有限的相皆遍满法界？

◎ 显现的一切现量皆是因缘所成，因缘别离，显现的一切现量即刻消失，本无踪影！所以，显现的一切本无！于是，一切法无有限量，周遍法界，量本无故！故说有限的法相事物皆周遍法界！所谓六尘遍满法界、六根遍满法界，乃至陀罗尼遍满法界，一切法相事物无一不遍满法界！

### 为什么能幻现诸佛刹呢？

◎ “今此正士，能现庄严是诸佛刹。”为什么？诸法本无，故“能现庄严是诸佛刹”。真空绝对，一无所有，才能妙现一切都有！真空妙有，妙有真空！

### 最真实的修法

◎ 本无所有，因我而有！本来的本有只是一个真空绝对的空性大我，别无它有！皆因小我的六根便有世界的六尘，进而根尘相对产生六识，这就是法生心生！究其根源，根尘本源于“S”线而有，所谓无极而太极，实则心法生者也！心法本无，但今天心法互资，缠绵不已，六道轮转，无有出期。最真实的修法就是要从因小我的有限，就知道有无限的空性大我；因小我的小，就知道有绝对大的空性大我；因小我的有相，就知道有

真空的空性大我；因小我的心身不停的运动变化，就知道有寂然不动的空性大我；因小我的相对（主客），就知道有绝对的空性大我。何以故？无无限的、真空绝对的、如如不动的空性大我，就不现今天的小我，故见任何小我的出现，就证明只有空性的大我！你若能从小我的有限、小、有相、变动、相对存在的事实中，直下就见到真空绝对的、永恒存在的、无限周遍的、寂然不动的空性大我，这就叫明心见性，这就叫入真实观，这就叫只是一个，这就叫寂灭现前，这就叫“唯一精真”、唯一真实、唯一本有，这就叫法身慧命，这就叫只是一个无一个、“以无所得”，这就叫一相法门……

你若能明彻此理，你往这里一站，就在指示、表达、证明你的真空本性真实不虚，你就直接见到有一个空性大我如如不动，了了分明。并不需要任何修法和说教，小我的你一出现就蕴涵了一切，所谓“照见五蕴（万法）皆（真）空”！亦说明佛陀说的“欲求法者於自身求，欲求菩提以五蕴求”。只要你明白无真空绝对的空性大我，就不会有小我出现，一切法相事物、根尘识空、心身世界、宇宙万法皆因小我而有，故见小我就直下见真空绝对的寂灭无限的空性大我！这才是“正法眼藏”里最真实的修法、最直接的见地、最可靠的说教、最简捷的理论！何以故？小我及诸法本无故！大我唯一而本有故！

◎ 时时只在一无所有的空性大我中，只有真空寂灭的唯一本有，一切一切的万法万相皆本不存在，因小我而有，因因缘而有。无我则无一切，因缘不具，本就不生；生而无生，犹如镜像，因缘别离，无踪无影，仍是唯一本有，只是空性大我独尊！你当下体证体悟你空性的大我唯一真实，唯一本有，这就是最真实的妙法。

### 一体不二，不二一体，只是一个，不思议时是什么？

◎ 无尺不现寸，无寸不显尺；无零焉有数，无数不显零；尺寸不二，零数一体；“道”者“一阴一阳”也，“一阴一阳”者“道”也；“道”不异、即是“器”，“器”不异、即是“道”；五蕴万法不异、即是真空，真空不异、即是五蕴万法；空不空如来藏者，一体不二之“惚恍”也！所谓“混成之物”、圆融宝觉者也！犹空谷与响不二一体，响与空谷一体不二；星是秤之星，秤是星之秤，秤星一体不二，星秤不二一体；尺是寸之尺，



寸是尺之寸，尺寸一体不二，寸尺不二一体；零是数之零，数是零之数，零数不二一体，数零一体不二，正所谓一无所有等于一切都有，一切都有等于一无所有，只是一个者也！

所见闻觉知和能见闻觉知只是一个，根性与尘相只是一个，五蕴万法与真空只是一个，诸相与非相只是一个，诸法与实相只是一个，空性大我与心身（小我）世界只是一个，寂灭本体与运动变化相只是一个，生死与涅槃只是一个，烦恼与菩提只是一个。只是一个就无一个，此则万法本无，对待不有，无文字相，无语言相，无思维相，不思议时是什么？

不思议时，有无尺寸？有无数零？有无道、器和形而上、形而下？有无真空和万法？有无空与不空？有没有法相事物、根尘识空、心身世界？有没有能见闻觉知和所见闻觉知？有没有三解脱（空、无相、无愿）？有没有众生与佛？有没有生死涅槃？有没有烦恼菩提？有没有只是一个？有没有只是一个无一个？万法本无者，不思议时的无极也！但这也是思议！万法齐现者，思议时的太极也！诸法因我而有，万法因思议而现，直下不思议，万法万相万事万物自如如，如如之心才真实，故如来说：“应无所住而生其心。”不思议的当下就是无所住心，就是真实所在，就是如如之心。

### 空性大我中妙用小我

◎ 初学者先从有限中见无限（周遍的空性大我），小中见大（绝对大的大我），从有相中见真空无相（的大我），从动中见寂然不动的如如本体（的空性大我），从相对中见绝对一相的一无所有的（空性大我），等你对空性大我得成于忍时，你就会时时处在空性大我中，真实地体悟到空性大我才是唯一真实的“存在”（无存在之存在）。此唯一真实的“我”自尊独立，是小我这个“仪器”运作施为的“电流”，是一切心身世界运动变化的本体本源！这个如如不动的空性大我借用小我的“仪器”妙现妙用着一切！后世的学人，你要明白入空性大我的方便操作，先明心见性，知道吾人的空性大我正是诸佛的法身，亦是一切众生的慧命，也是三世诸佛度化众生的“佛眼”，所谓“本性空”者也！

“本性空”前中后际未曾不空，永恒存在，周遍无垠，一无所有，真空绝对，此就是空性大我！空性大我与你思不思无关，与你想通想不通无

关，与死活无关，与你心身世界的相无关，与醒睡迷悟无关，与天堂地狱无关，与三世十方亦无关，与十法界、百法界、千法界、万法界、无量法界也无关！所以，它离不开、烂不了、杀不死、推不掉、坏不了，想不要还不行！你只要明悟此空性大我就功德胜利，万事大吉，永离生死，直指涅槃妙心，直下见本来（如来），直接到位！

你若入此境地就圆通一切，就开显圆觉、大觉、大圆镜智。再返观小我的“仪器”，它是产生二相相对万法的根源，心身世界、宇宙万法只是因小我而有的虚妄梦境而已，无一真实！“凡所有相皆是虚妄”，于此就照见五蕴皆真空，皆是空性大我本身！原来一无所有的空性大我正是一切都有的心身世界！这不就圆通一切法，开显“圆融清净宝觉”了吗？！于此加功，自然就体悟到空性大我中妙用小我的真实感，直到愿以什么身得度现什么身，所谓“无作妙力，自在成就”，“无为而无不为”！

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会妙现妙用一切！本无一物的此心此性，就是你循业发现的心身世界之全部！今天你见到的都是不得有的业相。直到你和空性大我只是一个时，别无它有时，你才能妙现妙有妙用，所谓真空妙有、妙有真空者也！佛陀称之为“无相不相，不相无相”者也！

## 强化与简化

◎ 要强化根性中“装”着一切相对的相（有相与无相），要简化相对相中的无相“装”着一切有相。前者是见任一根门头的相对相，直下见绝对的不可见闻觉知的根性；后者是见相对的有相直下就见相对的无相，此无相代表着体现着诸根性。这就将明心见性简化了，亦即见任一根门头的相对无相就知道有绝对的无限的根性存在。于是很直观的感受、体验、悟证真空本性的真实不虚！这就是方便引导的“简化”。通过“简化”自然要过渡到“强化”。何以故？究竟处只是强化！亦即绝对的根性中“装”着一切相对的有相和无相，故见相对的相就见绝对真空的根性。到此，就完成明心见性的第一阶段。

如：眼根见性中“装”着有色、无色的相对相，故见有色无色的相就明白是见性中所现物，只惟见性呈空有，而非空有让见性去见！

同理，闻性中“装”着有声和无声的相对相，有声无声的相对相是闻

性中所现物，只惟闻性呈有声无声，而非有声无声让闻性去闻！

嗅性中“装”着有香、无香的相对相，有香无香的相对相是嗅性中所现物，只惟嗅性呈有香无香，而非有香无香让嗅性去嗅！

尝性中“装”着有味、无味的相对相，有味无味的相对相是尝性中所现物，只惟尝性呈有味无味，而非有味无味让尝性去觉味！

触性中“装”着有触、无触的相对相，有触无触的相对相是触性中所现物，只惟触性呈有触无触，而非有触无触让触性去觉受！

觉性中“装”着有念、无念的相对相，有念无念的相对相是觉性中所现物，只惟觉性呈有念无念，而非有念无念让觉性去觉知。

能在此法中“强化”透过当然更好，如若难以理解，不太直观，就方便的用“简化”来体悟和感受根性的存在！

其方便为：无限周遍的一无所有的虚空之无色“装”着一切有色，如日月星辰、山河大地、宇宙万物，见一切有限的有色，直观地就“见”无限周遍的无色之虚空！此无色的虚空体现和代表着你绝对真空的见性，从而你就直观的体证到有真空绝对的见性真实不虚！以此简化，你就能从有限中见无限的见性，从小中现大来见绝对大的见性，从有相中见真空的见性，从动中见寂然不动的见性，从相对的有无相中见绝对的见性！

在耳根上，无限周遍的一无所有的无声“装”着一切有声，如大声小声、远声近声、男声女声，听到一切有限的有声，直观地就“见”到无限周遍的寂然之无声！此无声体现和代表着你绝对真空的闻性，从而你就直观的感悟到真空绝对的闻性真实不虚！以此简化，你就从有限中见到无限的闻性，从小中见到大的闻性，从有相中见到真空的闻性，从动中见到不动的闻性，从相对的有无相中见到绝对的闻性！

在鼻根上，无限周遍的一无所有的无香“装”着一切有香，如通塞香臭，闻到一切有限的有香，直观地就“见”到无限周遍的无香！此无香体现和代表着你绝对真空的嗅性，从而你就直观地体悟到真空绝对的嗅性真实不虚！以此简化，你就从有限中见到无限的嗅性，从小中见到大的嗅性，从有相中见到真空的嗅性，从动中见到不动的嗅性，从相对的有无相中见到绝对的嗅性！

在舌根上，无限周遍的一无所有的无味“装”着一切有味，如酸甜苦辣，尝到一切有限的有味，直观地就“见”到无限周遍的无味！此无味体

现和代表着你绝对真空的尝性，从而你就直观地体悟到真空绝对的尝性真实不虚！以此简化，你就从有限见到无限的尝性，从小中见到大的尝性，从有相中见到真空的尝性，从动中见到不动的尝性，从相对的有无相中见到绝对的尝性！

在身根上，无限周遍的一无所有的无触“装”着一切有触，如离合滑涩，觉触到一切有限的有触，直观地就“见”到无限周遍的无触！此无触体现和代表着你绝对真空的触性，从而你就直观地体悟到真空绝对的触性真实不虚！以此简化，你就从有限见到无限的触性，从小中见到大的触性，从有相中见到真空的触性，从动中见到不动的触性，从相对的有无相中见到绝对的触性！

在意根上，无限周遍的一无所有的无念“装”着一切有念，如喜怒哀乐，觉知到一切有限的有念，直观地就“见”到无限周遍的觉性！此无念体现和代表着你绝对真空的觉性，从而你就直观地体悟到真空绝对的觉性真实不虚！以此简化，你就从有限见到无限的觉性，从小中见到大的觉性，从有相中见到真空的觉性，从动中见到不动的觉性，从相对的有无相中见到绝对的觉性！

### “唯心所造”和“循业发现”

◎ 只有一个真空立体的法身遍满，你只要“进入”真空绝对的立体大圆镜，就是只是一个立体的法身遍满。真空绝对的立体法身一相无相，遍圆十方，无大无小，无远无近，无有处所。何以故？一无所有故！此一无所有的立体真空绝对“大圆镜”，就是一切众生和诸佛的本体本源本来本性本心！故曰：唯此一心，只此觉性，本无一物。此本无一物的立体大圆镜就是吾人的本心本性。时时记住吾人立体的真空大圆镜周遍十方，不动周圆，绝对独存，是唯一真实的“存在”，所谓“空空如也”的妙明真心。

今天吾人所见闻觉知的一切立体“镜像”，皆是真空立体大圆镜的影像，和平面镜的镜像一样，镜像和镜子无二无别，只是一个！同理，你今天所见见闻觉知的一切相都是真空立体大圆镜上的立体镜像。立体镜像和立体真空镜亦无二无别，只是一个！你就知道一切立体的“镜像”不增减立体真空的“镜子”。所以，一切立体的“镜像”皆是虚妄幻化的假相，本

不存在！故只惟此真空绝对的一心而已！所谓“唯心所造”的“心”，首先是指此一无所有的真心，此真心是一切万事万物的根源和本体。依此真心之体，妄心造出各种业信息结构而作用之，使一无所有的本体本心变现出与之相对应的一切都有来，此之谓“唯心所造”也！这也是“唯心所造”的机制原理所在！所谓“循业发现”者也！

可见，唯心的心是真心，造业的心是妄心。真心是本来现成，不假修证，由妄心造业的“循业发现”是一切现成。本来现成是一无所有的真空绝对，一切现成是一切都有的不空相对。绝对不异、即是相对，相对不异、即是绝对；一无所有不异、即是一切都有，一切都有不异、即是一无所有；真心不异、即是妄心，妄心不异、即是真心；真空的真心不异、即是不空的妄心，不空的妄心不异、即是真空的真心。所以，真空立体大圆镜上的立体镜像，是你循业发现的幻相，但幻相处还是真空立体大圆镜处。你能在六根门头的立体镜像中“见”到立体真空的根性大圆镜，或直下“见”到真空立体的大圆镜，便是你“见诸相非相，则见如来”，亦是你“若能转物，则同如来”者也！“如”者，真空立体大圆镜也；“来”者，大圆镜上的立体镜像也；“如来”者，真空立体大圆镜不异、即是立体镜像者也，是真空立体大圆镜与立体镜像无二无别者也，只是一个者也！故唯心所造的一切业相处即是真空本性处，循业发现的一切相处正是立体真空大圆镜处，此之谓“相外无性，性外无相”者也！亦之谓体相用一如者也！

### 根性如如不动的当下验证

◎ 六根门头一切运动的有限法相，皆“装”在如如不动无限真空的六根性中，从六根门头生灭的相中，当下验证寂然不动的根性。如：意根上念念生灭的有限相总不离如如不动的觉性，正因为真空寂灭的意根觉性“装”着刹那生灭的念想，你只要盯住念念生灭的法相，你就会发现如如不动的觉性。以此如如不动的觉性就可直下入不思议！

耳根等前五根亦复如是。色、声、香、味、触的各类相总在生灭变化，色色迁化，声声不断，有香无香无常，有味无味推移，有触无触更替，但你总能在变化中发现有一个不变化的根性独存！诸根性皆是真空寂灭的一无所有，在此无限绝对的寂灭根性中展现出有限相对的运动变化相，故曰：无真空绝对的根性就不现诸根门头运动变化的相，见六根门头任一运动变

化相，直下就见如如不动的根性。方便的操作是：见哪一根门头的运动变化相，就对应哪一根的根性。以此方便来见如如不动的根性，就是明心见性！

如当你这个色身行走变化时，你就知道那是在你如如不动的见性中运动变化，是你真空寂灭的见性中显现的你的色相，包括日月星辰、山河大地、宇宙万物无一不现在你的见性中。何以故？日月星辰、山河大地、宇宙万物、有情无情皆在运动变化，故一切运动变化的色相皆证明、表达如如不动的见性真实不虚。

耳根上有声现时无声灭，无声现时有声灭，有声无声更迭不息，正好说明耳根闻性是真空寂灭的一无所有。

鼻根上有香现时无香灭，无香现时有香灭，有香无香更迭不息，正好说明鼻根嗅性是真空寂灭的一无所有。

舌根上有味现时无味灭，无味现时有味灭，有味无味更迭不息，正好说明舌根尝性是真空寂灭的一无所有。

身根上有触现时无触灭，无触现时有触灭，有触无触更迭不息，正好说明身根触性是真空寂灭的一无所有。

### 六根门头的相不增减六根性，即是六根性

◎ 真空产生的一切不离真空，还是真空本身。所以，六根门头的一切相无来无去，仍在真空中，不增减真空。何以故？真空妙有，妙有真空。妙有不有，不排真空，何况和真空同时同座，无二无别，只是一个！六根门头的一切相，不离真空的根性，即是真空的根性，犹如衣帽鞋袜的纤维还是棉花纤维，衣帽鞋袜本身就是棉花纤维，故六根门头的相当下无来无去，常自寂灭相，只是一个真空绝对的寂灭的根性。你也当下可在六根门头验证，眼根上的一切色相不增减虚空，何况增减真空的见性吗？耳根上一切音声消失后无影无踪，寂灭的闻性如如不动，未曾有过损益。意根上尽管起念，毫无有一相在内外积聚过，起念即灭，灭后无迹，仍是寂灭的真空觉性。其它诸根一样，自己试推。只有一个立体真空的大圆镜“装”着根、尘、识、空的一切相，这一切相不增减真空大圆镜，也离不开真空大圆镜，犹大海中的漩涡不增减大海，真空本性中产生的法相事物不增减真空本性，故一切相无来无去，“常自寂灭相”。

## 当下见见性

◎ 你看书上的文字时，能时时见到文字，是因有文字着让你见吗？那你拿一沓白纸也时时见无字的白纸，何况无光之时你还时时见漆黑一片。何以故？是因你见性永恒故，不间断故，不可离故，不生灭故，不增减故，所以你才时时能看见文字，也时时能见无字的白纸！若无光时你还能时时见漆黑一片周遍。何也？见性周遍，无处不在，无时不有，故时时有见，处处有见，当下还见！见从不间断，从不坏灭，从不受见任何明暗色空相的影响，也不受醒睡的影响，连死活都不影响绝对的、永恒的、真空无限的见性。见性独立独存，不受任何影响，不可须臾离。虽见性循业应对无穷的“应所知量”，但不增不减见性。见性始终不变，无时间性，无空间性，是真空绝对的一相无相，是一无所有的本体本性本根本源本心在眼根上的显现。所以，人人皆可当下体证体验见性“存在”的真实不虚！如你睁眼闭眼总有见，梦中亦有见，死了中阴身亦有见，转生它道也有见，生在佛国净土还有见，直证到“空性大我”独尊还有“见”。“见”圣智现量，“见”无所见，“见”只惟“本性空”，“见”只是一个无一个，未见之时才真见！

眼根如此，其它六根皆如此，你自己对照眼根体悟体证一下，在六根门头当下见诸根性，见诸根性就是明心见性！不管哪一根，只要你从日常事物中发现根性的不间断性、不生灭性、不可离性、不增减性，见到如如不动的永恒存在的任一根性，你就会心明眼亮，顿悟根性朗朗现前，一定会“生灭既灭，寂灭现前”。

生灭者，六根门头的相也；寂灭者，六根性如如不动的永恒“存在”也！众生旷大劫只见六根门头的相，根本不知有根性的存在才有六根门头的相，何况能知无根性不现任何相的道理吗？若能在任一根上见到根性，你必然就会明白无根性不现任何六根、六尘、六识的相，就连虚空相也不会有！你今天能见闻觉知根、尘、识、空的相，那是皆依根性而有，所谓无六根性不现任何根尘识空的相，故见根、尘、识、空的任一相现前，就证明根性真实不虚，就证明真空本性永恒存在。以此妙法妙道来明心见性，有谁还能不直下见性呢？有谁还能不直指涅槃妙心呢？有谁不能修如来的“正法眼藏”呢？可见，佛法圣道就在当下，就看你的善根福德如何。但愿后世的有缘众生入此法门，早取解脱！

## 主客一体，根尘同源

◎ 以不同度数的眼镜看同一书上的字，明显感觉字的大小不一样。何也？无有一定的客观外境存在，所谓外境皆与六根的处理显现有关，人水鬼火就是见证。同一书上的字戴不同度数的眼镜看上去不一样，这就是“无有定法如来可说”，“实无有法名阿罗汉”，“实无有法名为菩萨”，“实无有法如来得阿耨多罗三藐三菩提”，“一切法者即非一切法”，“说法者无法可说”，“一切法无我”，“诸法本无”，“一切诸法无生无灭，无相无为”，本来一无所有，因我而有！故本来无一物，循业发现，所谓世界因观察者而存在！正如庄子所说：“非彼无我，非我无所取。”主客一体，“S”线关联太极的阴阳两半，心（阳半）是境（阴半），境是心，因心现境，因境生心，心境一如，根尘互为前提，绝无一极独存之理，犹量子纠缠，乃绝对中的相对之存在耳！亦如波峰波谷原本只是一如水，哪有峰谷之差别？！

## 大道至简

◎ ①无绝对真空的无限，就不现相对万法的有限（色受想行识皆是有限），见任一法相事物的有限，即见绝对真空的无限！绝对真空的无限就是本心本性，故从有限中见到无限，就是明心见性。如：一拍桌子，《金刚经》讲完了。这就是见任一有限的“行”，即见无限的真空绝对（行即是真空），这正是《金刚经》的旨意，其它类推。又如：有拄杖子给你拄杖子，没拄杖子夺你拄杖子。当你想有、无对待的相时，想亦是有限的意根之相，见意根有限的想相时即见意根无限的真空绝对之觉性，故从此有限的想中直下见到无限的真空绝对之心性，此之谓明心见性者也！

②无绝对的大，不现任一相对的小（大），见任一相对的小（大），就见绝对的大！这就是小中现大，反之则为大中现小。从小中现大、大中现小，直下见任一小就见绝对的大，见绝对的大就明心见性。一拍之声小，就见寂灭无声的闻性，这也是小中现大。

③无真空不现一切相（有相、无相）【或不现一切“有”（有相、无相）】，见任一相（有相、无相）即见真空！真空者，本体本性本根本心也！见真空即见本心本性，即是明心见性。如：桌子一拍，见耳根上的有相，见音声的有相直下就见耳根上的真空本性——闻性，或直下见真空本性本身，亦即直下明心见性。又如：有拄杖子给你给拄杖子，无拄杖子夺你拄杖子。



有拄杖子是有相，见有相就见真空，亦即见拄杖子的有相，直下从有相见真空本体，从而明心见性。无拄杖子是空相，空相亦是一切相中的一类相，故见空相的相亦直下见真空，从而亦明心见性。

④无真空绝对的不动（静），不现一切相对的动，见任一动，就见绝对真空的不动（静）！见绝对真空的不动，就是明心见性。如：桌子一拍，《金刚经》讲完了。这就是见任一动即见真空绝对的不动！真空绝对的不动就是般若波罗蜜，就是《金刚经》的旨意所在。又如：有拄杖子给拄杖子，没拄杖子夺拄杖子。“给”与“夺”皆为动，见任一动直下就见真空绝对的不动（静），故从任一动的相中当即见到不动的本体本心本根本性。这就是周子“主静”的“立人极焉”。

⑤无绝对不现一切相对，见任一相对即见绝对！绝对者，本体本心本性也！故见绝对就是明心见性。如，桌子一拍，《金刚经》讲完了。当桌子一拍的有声显现时，无声同时存在。从有声无声的相对中，直下就见到绝对，见到绝对的真空就是《金刚经》之旨意。又如：有拄杖子给拄杖子，没有拄杖子夺拄杖子。从与夺、有无、有念无念、有想无想、有色无色等的相对相中，直下见到真空绝对的本体本性，就直下明心见性。

⑥无“常自寂灭相”的本心本性，就不现一切诸法相，故见诸法相直下就见“常自寂灭相”的本心本性，此之谓“诸法从本来，常自寂灭相”者也！诸法者，即①②③④⑤中所说的有限、小、一切相、动、相对的诸事物也！见一切诸法相，直下只是用来指示、表达、证明常自寂灭的、真空绝对的、一无所有的、一相无相的唯一真实之“存在”。所以，见任何法相事物，只表达、指示、证明有唯一真实“存在”的本体本性而已！所以，如来说：“欲求法者於自身求，欲求菩提以五蕴求。”故见闻觉知任一法相事物，就直下明心见性，直下“寂灭现前”，直指“涅槃妙心”，直接到位，此之谓“正法眼藏”者也！（以此法修，得成于忍，必然空性大我现前，时时在真空本性中。）

## 世界的层次无尽

这是一个极为低下的世界，这个世界的众生一个害一个，甚至一个居然还要杀一个，故众生福薄，共业召感的一切皆不殊胜，连佛寿亦短，何况众生寿命呢？！世界五浊，环境恶劣，人心不仁慈，时光短促，人类社会

不和谐，尽都是争贪夺抢的愚人！愚人聚在一起，谈什么祥和昌盛、文明道德、智慧解脱？！故娑婆世界一劫是极乐世界一昼夜。正如佛陀所说：“善男子，我此索诃世界释迦牟尼佛土一劫，於極樂世界無量光佛土為一晝夜；極樂世界一劫，於袈裟幢世界金剛堅固歡喜佛土為一晝夜；袈裟幢世界一劫，於不退輪音世界極妙圓滿紅蓮敷身佛土為一晝夜；不退輪音世界一劫，於絕塵世界法幢佛土為一晝夜；絕塵世界一劫，於明燈世界師子佛土為一晝夜；明燈世界一劫，於妙光世界遍照佛土為一晝夜；妙光世界一劫，於難超世界身放法光佛土為一晝夜；難超世界一劫，於莊嚴世界一切神通慧光王佛土為一晝夜；莊嚴世界一劫，於鏡輪世界月覺佛土為一晝夜。善男子，如是世界展轉漸增，滿十不可說俱胝那庾多百千佛土極微塵數世界佛土，最後世界佛土一劫，於蓮華德世界賢德佛土為一晝夜，於彼世界諸菩薩眾，修治殊勝普賢行地。善男子，如諸世界晝夜漸增，如是諸佛壽量身相、菩薩世界莊嚴亦爾，由彼有情福轉增故。”

### 方便理解

◎ 只有空性大我，别无它有！空性大我利用小我产生了六根门头的一切世界相，虽然产生了一切相，但这一切相不离空性大我，始终还是空性大我！

◎ 真空大圆镜犹如电影屏幕，屏幕一无所有，可上演各种电影。真空大圆镜一无所有，可循业现出六根门头的一切相！亦如海洋中的鱼发现水下世界繁杂喧闹，而海面上的人看去并没有什么；亦如大气层中风起云涌，但太虚空中却一无所有。同理，真空大圆镜上本来一无所有，但因小我的六根给你现出纷繁的世界现象之幻影来。三界本无所有，只因众生的共业而幻现出各自的“应所知量”，其实这些共业、别业的“应所知量”在无业者本不存在！犹如站在海面上的人看大海中众生的相吞相食，本就不见；亦如电影屏幕看屏幕上的电影，本无所有；再如在太虚空中看忽雷闪电的激扬，实则是幻中现相，本来不有！同理，处在真空大圆镜的圣者，诸法本无，妄本不生，对待不有，只是一个无一个！海中的“众生”，电影中的“有情”，三界中的天、人及八部一切众生，若能看透其“世界”外，只是一无所有的真空，就能解脱。

## 无因而有

◎ 起自空气中的龙卷风，空气不知，故无因。何也？在空气中因空气而有的龙卷风，对空气外来说无因。同理，因思维而有的一切，对不思维来说就无因。大海不知有波浪，眼不见眼，二相有因，一相无因，有因不成一相，故处在一相的圣者则说“无因而有”！故经文说的“无因而有”，那是一相绝对境界中的了义之说！

## “非法非非法”就是六根性

◎ 《金刚经》讲的“非法非非法”和“无实无虚”是体性，其它的都是体性的表达和存在方式，亦即是体性本身，故“不生法相”，“一切法无我”。或曰：只有六根性（真空本性），没有任何法。何以故？一切法仍是根性本身，根性与尘相无二无别，只是一个！达此境界，再以真空的本心本性抽象去解，才不颠预佛性！否则，就会流于理论的识解，成为口头禅，不是明心见性！（一切经文以此讲，更为基础。）

## 一人真实观诸罪悉灭

◎ 业结也是本性的相（存在方式），只有本性时，一切业结全消！故如来讲：“一入（真实）观时，诸罪悉灭。”

## 勘 验

◎ 一、水晶球何时无影像？二、为什么六根门头有见闻觉知的相【见相的二个条件（1.二相；2.镜体）】？三、为什么凡文字相、语言相、思维相皆不真实存在（“若微尘众实有者，如来不说是微尘众。”）？四、为什么“不来相而来，不见相而见”（显现=不显现，或者见枝叶花果就见树根）？五、为什么说如来讲法是谤佛？六、为什么是“是某某即非某某”（说是一物即不中）？七、什么是“彼非众生非不众生”？八、什么是“是法平等，无有高下”（为什么“所言善法者即非善法”）？九、如何“不生法相”和见法相即是非法相？十、为什么“度一切众生实无众生得度”？十一、什么是“如如不动”？如何见“如如不动”？十二、为什么根尘识皆遍满法界（本无故）？

## 人究竟实义

◎ 实无法名为某某。何以故？“诸法如义”故，“诸法本无”故，“诸法实相”故，诸法真空故！诸法只是“自己”故！

◎ 是某某即非某某，是指你说的某某，即无这个某某！你说的某某，那是二相的“是名某某”，实则一相无这个某某存在。以此，来贯穿整个《金刚经》……

◎ “是实相者则是非相”。非相者，没有相，或没有这个相。何以故？只是空性大我故，只是一个无一个故，只是大我则无我，只是实相者则无实相，故曰：“是实相者则是非相。”

◎ “照见五蕴皆（真）空”。五蕴者，一切法也！五蕴皆是真空，就是只有真空！此为“行深般若波罗蜜多时”，此为“以无所得”，此为“空性大我”，此为只是一个，此为不二，此为大神咒、大明咒、无上咒、无等等咒，此为“摩诃般若波罗蜜”。

◎ 凡真空中而有的色受想行识，不离真空，即是真空，故曰：“色不异空，空不异色；色即是空，空即是色，受想行识亦复如是。”

◎ 见任一法（相、事、物），只表达、证明寂灭本性现前。到此，你就不著任何法相事物了，只见真空本性朗朗现前，自然灭一切罪苦。你见闻觉知的一切，只见见闻觉知的本体本性，故见闻觉知的一切，只指示寂灭现前！何也？无真空的寂灭本性不现一切见闻觉知的相，见一切见闻觉知的相，只见真空的寂灭相，故如来说：“诸法从本来，常自寂灭相。”

◎ 根尘同源同时，见尘之时必因根，说根之时必对尘，无根不显尘，无尘根不存。如，见花之时必眼对，眼所对花花才现。若眼不对某尘时，此尘根本不存在！但人们总觉此尘在，那是你意根上落下的尘影在作怪！见性周遍，心身世界同时现，虽然同时现，根不对尘尘不现。见性是立体真空大圆镜，因小我的“S”线，将大圆镜分为心身（阳）和世界（阴）两半，循业发现的心身、世界的幻妄相，皆是见性真空立体大圆镜上的影像。影像（负）见影像（负），负负为正便欺诳，以为真实有此相！岂不知根尘之相本虚妄，妄本不生空华相，梦境本来无，任何之相不增减见性立体真空大圆镜，因为一切根尘识空的相，只是见性大圆镜本身！镜像和真空立体大圆镜无二无别，只是一个故！所以，根见尘时，根尘皆是根性真空立体大圆镜本身！如：眼根见花尘时，眼根和花尘同是见性中所现物，

同是见性立体真空大圆镜上的虚妄幻化相。

## 显现与不显现的应用

◎ “得来元在鼻尖头”的公案，正说明显现的臭味表达、指示、证明有不显现的嗅性真实不虚。六根门头显现的一切相（有相、无相）只表明表示有不显现的六根性“存在”！如：赵州和尚掐女尼，让她见到触性；“大德！是什么？”是让学人见到闻性；“庭前柏树子”，“汾山踢净瓶”，是让学人见到见性；念一句佛号，前念不生，后念不灭，是让学人见到意根觉性；有味无味是让学人见到尝性等等，皆以六根门头显现的相表达、证明有不显现的根性。显现的相和不显现的根性无二无别，只是一个，以此来明心见性，极为方便。

◎ “汝犹未明一切浮尘诸幻化相（显现的），当处出生，随处灭尽，幻妄称相，其性真为妙觉明体（不显现）。”二者只是一个！

◎ “万法归一，一归何处？”“老僧在青州做得一领布衫，重七斤”。“一”是不显现的零，“布衫重七斤”是显现的数。

◎ “万象丛中独露身”，显现与不显现只是一个！

◎ “不问有言，不问无言”，“世尊良久”。有言无言是显现的，“世尊良久”是不显现的。问显现的就答不显现的，二者无别，故“良久”。

◎ 野鸭子飞过去了，五蕴（显现）不异、即是（真）空（不显现）。

◎ 见（不显现）见（显现）之时，见（不显现）即是见（显现），见（显现）不离见（不显现），见（显现）见（不显现）无间，见（不显现）见（显现）不见（只是一个无一个）。

◎ 拈花（显现）微笑（明了不显现的）。

◎ 物物（显现）皆心（不显现），物物（显现）在表达心（不显现），物物（显现）是心（不显现）的存在方式。唯此一心（只有不显现的本体），就是转物（显现）成心（不显现）。“若能转物（见显现的即见不显现的），则同如来（如来见显现的相即是不显现的本体本性，二者无二无别）”。

◎ “本来无一物（显现的物相只是不显现的本心本性本身，故再无任何物相了）”，就不需转了。何以故？物（显现）即是心（不显现的本体本身）。

◎ “所见（显现）唯自心（只是不显现的妙明真心或空性大我）。”

◎ 桃花桃树（显现）长在桃地上（不显现的树根），这说明枝叶花果的显现和地下树根的不显现只是一个，显现与不显现本为一体，亦即性相一味，表里隐显无间，体相用不二，这才是本来。

◎ 衣帽鞋袜（显现）不异、即是棉花纤维（不显现）……

◎ 水分子（肉眼看不见，不显现）与冰霜雨露（显现可见）……

◎ 笑脸（显现）与心态心情（不显现）……

◎ “色（显现）不异真空（不显现），真空（不显现）不异色（显现）；色（显现）即是真空（不显现），真空（不显现）即是色（显现），受想行识亦复如是。”

◎ 有色无色（显现的相）即是见性（不显现的性）。同理，有声无声、有香无香、有味无味、有触无触、有念无念（显现的相）即是闻性、嗅性、尝性、触性、觉性（不显现的性）。哪一根上显现的相就在哪一根不显现的根性上显现！

◎ 无真空（不显现）不现一切有（显现），见一切有（显现）即见真空（不显现）……

◎ 任一相对（显现）不异、即是绝对（不显现）……（二种方便）

◎ “若见诸相（显现）非相（不显现），则见如来”。如来者，显现=不显现，不显现=显现，显现与不显现只是一个。

◎ 软件（不显现）与硬件（显现），如毒蛇（显现）表达不显现的恶业信息结构。“多被恶业（不显现）来结其心，不久之间复堕恶道（显现）”。打她母亲的不孝女，当场变成狗的硬件（显现）表达狼心狗肺（不显现的软件）。

◎ 性现量（显现）真空（不显现），性空（不显现）真现量（显现）。

◎ “于有（显现）非有（不显现），于无（不显现）非无（显现）”。

◎ 有影像、无影像（有影像和无影像都是显现的相）的水晶球，是同一个水晶球（无任何影像的水晶球，即不显现的水晶球），故显现=不显现，不显现=显现。

◎ “一切法（显现）真如体（不显现）故”，一切法（显现）现在真如体上（不显现）。显现的必有不显现的，不显现的正是显现的。

◎ 女娲炼石补天，天乃指不显现的无相之体性。天代表的不显现的体性在哪里？就是显现的有形的相用（如石）。以显现的石来补不显现的

“天”，让子孙后代见石见天，见相见性。五色石者，乃指吾人之五蕴之相，或五行之相也！炼石补天，因开启大道之妙，远古所传的妙道流于后世成了俗言，遗失本义而成神话，不知古圣智慧方便之拟喻也！

◎ “庭院草不除”，显现的草就是不显现的体性，体性无法除，体用同源，显微无间……

◎ “丙丁童子（不显现）来取火（显现）”，显现与不显现本来只是一个。

◎ “佛为无心（不著显现的相）悟，心因有佛（佛之名相也是显现的相）迷（不知显现的相正是不显现的心）。佛心清净处（不显现的真空妙心在哪里），云外野猿啼（正是显现的野猿啼叫声）。”

◎ “何须待零落（显现），然后始知空（不显现）。”见显现的就是不显现的，二者只是一个，不需要扫掉显现的相才见不显现的本性。

◎  $E=mc^2$ ，能量不显现，物质显现，物质是能量高度集中的表现。

◎ 文字显现，意趣不显现，文字表达意趣，意趣寓于文字中。

◎ “有物混成，先天地生”。天地显现，混成之物不显现。

◎ 六百卷《大般若经》显现，本性空不显现，显现的《般若经》表达不显现的本性空。

◎ 八卦（显现）与中空（不显现），先天八卦显中空。

◎ 心灵（不显现）与行为（显现），行为和心灵一致，表里合一。

◎ 孙中山为国父（显现），孙中山为国奉献的心不显现。

◎ 河图、洛书显现，其蕴涵的数理不显现。

◎ 文殊、观音、地藏、弥勒、普贤（显现）与大智、大悲、大愿、大慈、大行（不显现）。

◎ 孔子、老子、佛陀（显现）与仁义、道德、觉行圆满（不显现）。

◎ 一阴一阳（显现）不异、即是道（不显现），道不异、即是一阴一阳，显现的不异、即是不显现的，不显现的不异、即是显现的。

◎ 苹果、黄连、梅子（显现）与甜、苦、酸（不显现）只是一个。

◎ 物物（显现）一太极（隐极性的两极对待不显现）。

◎ 陶渊明、唐人、周敦颐（显现）与爱菊、爱牡丹、爱莲（不显现）。

◎ 颜回、宰予、曾参（显现）与乐夫子之道、爱睡、孝心（不显现）。

◎ 饿鬼的目连母（显现）与慳贪（不显现）。

- ◎ 地狱、饿鬼、畜生（显现）与瞋、贪、痴（不显现）。
- ◎ 天人、人、阿修罗（显现）与行十善、持五戒、傲慢好斗（不显现）。
- ◎ 菊花、牡丹、莲花（显现）与隐逸、富贵、君子（不显现）。
- ◎ 镜像（显现）与镜体（不显现）只是一个。显现的镜像处正是不显现的镜子处，故显现与不显现只是一个。
- ◎ 手势（显现）与手（不显现），手势与手无二无别，只是一个。
- ◎ “朴（不显现）散为器（显现）”；“形而上者谓之道（不显现），形而下者谓之器（显现）”。显现与不显现只是一个，谓之“惚恍”。
- ◎ “天下之至柔（不显现）驰骋天下之至坚（显现的）”。
- ◎ “万物负阴而抱阳（显现的），冲气（不显现的）以为和”。不显现的“冲气”和显现的万物，同时同座，便是“和”。
- ◎ “无为（不显现）而无不为（显现）”。
- ◎ “天下有始，以为天下母（不显现），既得其母，以知其子（显现）。既知其子（显现），复守其母（不显现）”。
- ◎ “夫唯道（不显现），善贷且成（循业而现量的‘应所知量’）”。
- ◎ “万物（显现）得一（不显现）以生（无不显现的‘一’，就无显现的万物）”。
- ◎ “一切万法（显现）不离自性（不显现）”。
- ◎ “天下万物（显现的显极性对待相）生于有（不显现的隐极性对待相），有生于无（不显现）”。无真空（不显现）不现一切有（显现），见一切有（显现）即见真空（不显现）。真空（不显现）和一切有（显现）无二无别，只是一个！
- ◎ “知其雄，守其雌（雄、雌显现）”；“知其白，守其黑（白、黑显现）”；“知其荣，守其辱（荣、辱显现）”与“婴儿”、“无极”、“朴”（不显现）。
- ◎ “视之不见名曰夷”，但视则必有显现的见，有根必有尘，只要有眼根在，必有色空同时相对！不是见空，就是见色；不是见明，就是见暗。明暗色空是显现的相，“视之不见”的就是不显现的见性（“夷”），故见显现的相，必有不显现的见性。“听之不闻名曰希，搏之不得名曰微”的道理一样，只是在耳根和身根上，学人可自推之！



◎ “常有欲以观其微”，“常有欲”是感官的诸根，“微”是根所对的诸尘，故“常有欲以观其微”是显现的相；“常无欲以观其妙”皆是不显现的体性；“此二者同出而异名，同谓之玄，玄之又玄，众妙之门”。这是指显现的和不显现的同体同源、同性同根、同时同座，无二无别，只是一个！

◎ “无相（不显现）不相（显现），不相（显现）无相（不显现），名为实相（显现与不显现只是一个）”。

◎ “一切世间诸所有物（显现）皆即菩提妙明元心（不显现）”。

◎ “诸法（显现）如义（不显现）”，“诸相（显现）非相（不显现）”，五蕴（显现）皆真空（不显现），“诸法（显现）本无（不显现）”，“一切法（显现）皆本性空（不显现）”，“一切法（显现）皆是佛法（不显现）”，佛法是不显现的体性。一切法者（显现）即非一切法（不显现）。“一切诸法（显现）悉是实际（不显现）”，“法界中（不显现）无有名字差别（显现）”，“不见一法（显现）然非法界（不显现）”，“一切法（显现）空（不显现）说为法界（一切法和空只是一个）”，“若知无法（法是显现）即是佛智（不显现）”，“当知佛智（不显现）无法（法为显现）可知”。“一切法无常（显现）亦不失（不显现）”，“不见有一法（显现）非法界者（不显现）”。“所言佛者（显现的应身）即是法界（不显现的法身）”，“一切法非常（显现）非失（不显现）”，“一切法（显现）亦无法可得（不显现）”，“一切诸法（显现）本无有法（不显现）”，“一切法（显现）本无有实（不显现）”，“诸法（显现）性相一味（不显现）”，“诸法（显现）不生不灭（不显现）”，“不增不减（不显现），不来不去（不显现），不取不舍（不显现），非因非缘（不显现）”，“一切法（显现）无有自性（不显现）”，“一切诸法（显现）性离二边（不显现）”，“一切诸法（显现）本无有灭（不显现）”，“法惟一字（显现），所谓无字（不显现）”，“如是诸法（显现）悉入法界（不显现）”，“诸法（显现）无出（不显现）”，“诸法（显现）无现（不显现）”。

◎ “空空如也（不显现），我叩其两端（显现）而竭焉”。

◎ “朝闻道（不显现），夕死可矣（显现）”。

◎ 太阳和地球是显现的相，地日之间的引力是不显现的“存在”。

◎ 变狗女是显现的相，却体现出有不显现的恶业。

- ◎ 不显现的心情对应着显现的颜容。
- ◎ 显现的一对正负数，正表达着不显现的零真实不虚。
- ◎ 无真空不现一切相（有相无相），见显现的任一相就见不显现的真空。
- ◎ 一切显现的相不排不显现的真空。何以故？“诸法（显现）本无（不显现）”。
- ◎ 显现的三恶道正表达不显现的贪瞋痴之心态。
- ◎ 显现的二相正是不显现真空立体大圆镜上的“镜像”。
- ◎ 《金刚》公式的“是某某即非某某”，“是某某”是显现的相，“即非某某”是不显现的本体本性。如：“如来所说身相（显现）即非身相（不显现）”。“若见诸相（显现）非相（不显现），则见如来”。“如来所说法（显现）皆不可取，不可说，非法非非法（不显现）”。“所谓佛法者（显现）即非佛法（不显现）”。“须陀洹名为入流（显现），而无所入（不显现）”。“斯陀含名一往来（显现），而实无往来（不显现）”。“阿那含名为不来（显现），而实无不来（不显现）”。“实无有法名阿罗汉（法为显现，‘无有法’为不显现）”。“以须菩提实无所行（行者为显现，‘无所行’为不显现）”。“于法实无所得（法为显现，‘无所得’为不显现）”。“应无所住而生其心（‘住’指显现的相，‘生其心’为不显现的本心）”。“佛说般若波罗蜜（显现）即非般若波罗蜜（不显现）”。“诸微尘（显现）如来说非微尘（不显现）”，“如来说世界（显现）非世界（不显现）”。“如来说三十二相（显现）即是非相（不显现）”。“是实相者（意根上显现的相）则是非相（不显现）”。“我相（显现）即是非相（不显现），人相、众生相、寿者相（显现）即是非相（不显现）”。“离一切诸相（诸相为显现），则名诸佛（不显现）”。“第一波罗蜜（显现）即非第一波罗蜜（不显现）”。“忍辱（显现）波罗蜜，如来说非忍辱波罗蜜（不显现）”。“一切诸相（显现）即是非相（不显现），又说一切众生（显现）即非众生（不显现）”。“此法（显现）无实无虚（不显现）”。“一切法者（显现）即非一切法（不显现）”。“实无有法名为菩萨（法为显现，‘实无有法’为不显现）”，“佛说一切法（显现）无我、无人、无众生、无寿者（不显现）”。“庄严佛土者（显现）即非庄严（不显现）”。如来有肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼是显现的相，见显现的就见不显现的。

过去、现在、未来心（显现）不可得（不显现）。“具足色身（显现）即非具足色身（不显现）”。“诸相具足（显现）即非具足（不显现）”。“说法（显现）者无法可说（不显现）”。“是法（显现）平等，无有高下（不显现）”。“所言善法（显现）者如来说即非善法（不显现）”。“实无有众生（众生是显现）如来度者（众生即是不显现的寂灭本体）”。“如来说有我（显现）则非有我（不显现）”。“凡夫者（显现）如来说即非凡夫（不显现）”。“若以色（显现）见我，以音声（显现）求我，是人行邪道，不能见如来（不显现）”。“于法不说断灭相（不显现的寂灭本性就是显现的妙用相）”。“一切法（显现）无我（不显现）”。“如来若来若去、若坐若卧（显现）……如来者无所从来亦无所去（不显现）”。“三千大千世界（显现）即非世界（不显现）”。“一合相（显现）则非一合相（不显现）”。“一合相（显现）者即是不可说（不显现）”。“我见、人见、众生见、寿者见（显现）即非我见、人见、众生见、寿者见（不显现）”。“不生法相（不著显现的相，直下见不显现的本来）”。“所言法相（显现）者，如来说即非法相（不显现）”。“不取于相（相为显现），如如不动（不显现）”。

◎ “一切诸法（显现）无来无去（不显现）”。“诸法（显现）无有言说（不显现），处（显现）不可得（不显现）”。“诸法（显现）无出（不显现）……诸法（显现）无趣（不显现）……诸法（显现）无现（不显现）……法惟一字（显现），所谓无字（不显现），本无言说（不显现）”。“如生盲人处日光中（显现）而不见日（不显现）”。“欲求菩提（不显现）以五蕴求（显现）”。“众生所有音声语言（显现），当知皆入四无碍智（不显现）”。显现的皆入不显现的，故只有真空本性。“真实义句本来不动”，“因缘和合字声显现，而众生界空无有字（不显现）”。

◎ 显现与不显现只是一个谓之“惚恍”。

## 观照寂灭现前

◎ 不管念经念佛号，只要一动，就表示有寂灭的本体现前！只要见闻觉知一切相，就证明有寂灭的真空本性现前！以此观照，久必“生灭既灭，寂灭现前”。

## 总持神咒

- ◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，具足一切！
- ◎ 物物不离此心，事事不离即是此性，此心此性无事无物！

### 真正地忏悔

◎ 真正的忏悔是发自内心的惭愧心、羞耻心的促使，而消罪灭业的自我意识存在的忏悔都赶不上，何况还有其他更大利我心态下的忏悔呢?! 自动自发的羞惭心是真正的转心态的标准，而其它原因促使进行的忏悔就功效次之了。当然，达到究竟一相的无生忏就更为彻底了，那是真正实相境界的空性大我的唯一性的真忏悔！这是转正觉达到转心态的真忏悔，而前者羞惭心的忏悔，则是转心态表示的智慧认识的标志，亦即转心态达到的转正觉之真忏悔。

### 以有限即无限和“点即是全体” 人不二法门

◎ 何谓有限即无限、点即是全体呢？因有限必“装”在无限中，无限不现有限，故见有限即见无限，何况有限只是用来表达、证明无限的，别无它用！点即全体道理一样，点必“装”在全体中，无全体不现点，故见点即见全体，何况点只是用来表达、证明全体的，别无它用！小中现大，相对中现绝对，动中现不动，都是同一道理，故结论是小即大，相对即绝对，动即不动！以此道理深化，就必然得出只惟“空性大我”的唯我独尊！自然入无生忍，自然就成就只是一个的不二法门了！所谓有限和无限不二，点与全体不二，相对和绝对不二，动与不动不二，小与大不二……

众生之所以是众生，就是因为见小不见大，见有限不见无限，见相不见真空本性，见相对不见绝对，见动的不见不动的寂灭本体。所谓圣者则是见小就见大，见小即是大；见有限就见无限，见有限即是无限；见相就见真空本性，见相即是真空本性；见相对就见绝对，见相对即是绝对；见动的就见寂灭不动的，见动的即是寂灭不动的。转凡成圣，转众生成佛，以此方便极为普适，一切人皆可理解，皆可操作，此之谓浅显的甚深微妙法也！愿未来学人以此得到解脱！

### 如何证如来所证“无有一法”？

- ◎ 佛陀说：“无有一法而是如来所觉所证”，“法惟一字，所谓无字

（意即本来无一法）”，“诸法本无”。因一切法皆是有限的相对相，无无限的绝对真空之本性，就不会现出一切有限的相对相的法来，所以见有限的相对相的一切法，直下就见无限真空绝对的体性。又因为有限的相对相皆“装”在无限真空的绝对中，不离无限真空的绝对，即是无限真空的绝对本身！所以，“无有一法”是如来所证所觉，“诸法本无”，本来无一法（“法惟一字，所谓无字”）故！只是一个空性大我故！故“无有一法”，本来无一法，本来无一物。故如来说：“如来了知一切诸法，从本已来，无生无起。”

### 如何证五蕴皆真空？

◎ 《心经》讲：“照见五蕴皆（真）空，度一切苦厄。”你如何证五蕴皆真空呢？因为五蕴（色受想行识）无一不是有限的运动变化的相对相，有限的动的相对相无一不“装”在无限的寂灭的绝对真空本性中。“装”在真空本性中的五蕴万法，不离真空，即是真空本身！故见五蕴万法直下见真空本性。何也？无真空不现一切有（五蕴万法），见一切有即见真空。既然真空中产生了一切有，一切有不影响不增减真空本身，而且不异、即是真空本身。于是就知道，五蕴万法只是用来表达、证明真空绝对的体性唯一真实而不虚的！只有真空本性，别无它有！既然只有真空本性，是谁叫真空本性？岂不直接得出“以无所得故”，只是一个无一个故！叫真空是五蕴万法都有，当你“照见五蕴皆（真）空”时，则真空不异、即是五蕴万法！事实上，不异、即是表达二边对待时，正就是非真空非五蕴的“以无所得”。

### 如何证度一切众生实无众生得度？

◎ 任一众生都是有限的相，见有限的相就明彻有无限真空的妙性“装”着它。何以故？无无限真空的妙性，就不产生有限的众生相！所以，见有限的众生相一定“装”在无限真空的寂灭妙性中，而且有限的众生离不开无限真空的妙性，亦是无限真空的寂灭妙性本身！所以，众生度与不度不影响无限真空的寂灭妙性，妙性永恒周遍的“存在”！只是众生明白并证悟了自己无限真空的寂灭妙性时，谓之得度。不明白不证悟时，谓之未度。度与不度，妙性如如，所以说，度一切众生实无众生得度。如来说，

他从来未说让众生从生死到涅槃，只是开启众生的迷惑而已（“当知佛不令众生出生死入涅槃，但为度妄想分别生死涅槃二相者耳！此中实无度生死至涅槃者。所以者何？诸法平等，无有往来，无出生死，无入涅槃。”）！佛说：“我不得生死，不得涅槃。如来虽说生死，实无有人往来生死；虽说涅槃，实无有人得灭度者。若有人入此法门者，是人非生死相，非灭度相。”

从有限就知无限，从小就知大，从有相就知真空的一无所有，从动就知寂灭不动的体性，从相对就知绝对的真空本性。同理，从生死就知不生不灭的涅槃，但你知道生死涅槃不二，有限无限不二，相对绝对不二，动与不动不二，真空的一无所有与五蕴万法的一切都有不二！原本只是一个真空绝对的本心本性。

一切对待的二边只是吾人的妄想分别耳！故无无限与有限，无动与不动，无相对与绝对，无真空与不空，无生死与涅槃，“我叩其两端而竭焉”，“空空如也”！“无有一法而是如来所觉所证。何以故？於诸法中无觉无证，此是如来所证所觉。善男子，一切诸法本无有法如来觉证，一切诸法本无有灭如来觉证，一切诸法性离二边如来觉证，一切诸法本无有实如来觉证”。何也？唯此一心，只此觉性，本无一物，“非法非非法”，本无生死与涅槃，本无度与不度，“入此法门者，是人非生死相，非灭度相”，“但为度妄想分别生死涅槃（有限与无限、大与小、真空与一切相、动与不动、相对与绝对）二相者耳”！“菩萨亦如是，若作是言，我当灭度无量众生即不名菩萨”，“实无有众生如来度者，若有众生如来度者，如来则有我、人、众生、寿者”。

### “欲求法者，於自身求”

◎ “诸法本无”，对待不有，只因有小我的二相，才有你今天的心身世界和宇宙万法！若无小我则成空性大我究竟一相的一无所有，“本来无一物”！今天你见闻觉知的诸法是因你自身（小我）而有，你就知道“欲求法者，於自身求”。众生只要知道本无所有，因我而有，就不迷惑一切了！见一切依正报的业相，直下就像见梦境一样虚幻不实，亦能当下透过六根门头的一切有相与无相，只不过是因小我二相而现的“镜像”而已！若能以此“镜像”见到其真空立体的大圆镜，则你直下就明心见性！这才

是真正地求法！

你自身是一个有限的小我，无真空立体的大圆镜，就不现你小我（自身）的立体“镜像”，见小我有限的自身，就应见真空立体的空性大我（真空立体的大圆镜）！你小我的“自身”的存在，就只是用来证明、表达你有空性大我唯一真实。何以故？因你（小我）而有的一切诸法（心身世界），只是空性大我循业发现的依正报而已！无空性大我则不现小我，见小我就直下见空性大我，空性大我涵盖一切诸法、诸事、诸物、诸相，亦涵盖无法、无事、无物、无相。所以，只要见自身小我一站，就表达有一切对待的诸法和一无所有的绝对真空的空性大我唯一真实！这就是用“本无所有，因我而有”和见有限的小我直下就见无限的空性大我而明白的！这就是“欲求法者，於自身求”的道理。

### “一切法皆是佛法”

◎ “一切法皆是佛法”。何以故？一切法本无故！无法名为佛法，只有真空就名为佛法。“一切法即非一切法”，一切都有等于一无所有故！“说法者无法可说”故！“无有少法可得”故！“无法可说”的一相无相，那一定是真空绝对的无限寂灭。真空绝对的无限寂灭正是吾人的空性大我，空性大我如如不动，永恒“存在”，不受任何影响，但可产生一切万有。犹如空谷，本无所有，但不拒诸响发挥，故空谷称之为“空不空如来藏”，或“混成之物”，或“惚恍”。

空性大我虽然真空绝对，一无所有，一相无相，但在小我的二相中可以尽量发挥，所谓循业发现无穷无尽的事物。虽二相产生无穷无尽的法相事物，但仍是真空一相的空性大我本身，不离空性大我，即是空性大我，只有空性大我唯一真实“存在”，一切法相事物皆是虚妄，本不存在！这岂不是“以无所得故”？！你只要知道二相具有的一切法正是一相的本来无一法、本来无一物，你就知道什么叫“圆融清净宝觉”，什么叫一无所有等于一切都有，什么叫“一切法皆是佛法”。至此，你就明白“如来了知一切诸法从本已来，无生无起”的道理了！

### 无限周遍的真空绝对是永恒存在的

◎ 从有限见到无限，从点见到全体，从局部见到周遍，从小见到大，

从有中见到真空，从动中见到寂灭永恒，从相对中见到绝对……你就发现只要你往这里一站，就在证明、表达有一个如如不动的、周遍无限的、真空绝对的、永恒“存在”的空性大我朗朗现前！这个真空的大我，不受任何影响，永恒“存在”。何以故？是你一相的本身故，是你法身慧命的本体本性故，是一切众生本来的空性大我故。你只要时时体悟体证到空性大我真实不虚，与三世十方无关，与死活无关，与十法界无关，与一切有限有相的运动变化无关，与一切法相事物无关，与一切根尘识空无关，你就一定见到了自己的本心本性。何以故？空性大我独立绝对、真空无相、周遍无限、寂然不动、永恒常住、无大无小、不见无闻，一相唯一故！

## 二转互资

◎ 当你转心态遇到困难时，你一定要以转正觉为前提去转心态；当你转正觉遇到困难时，你一定要以转心态为前提去转正觉。何以故？二转本同一故，心态正觉不二故，二转互资故，二转不能独立存在故！犹如太极图的阴阳两半互为前提，不能分离故，互存互资故。所以，当你转心态时以转正觉为方便，转正觉时以转心态为方便。如你嫉妒心炽盛时，你入到只有空性大我唯一永恒，则一切众生心皆自清凉，不息而息；如你转六根门头的相困难时，你就入到这是因你贪心重才著相坚固；当你转心态感官不贪恋一切时，你就发现正觉当下现前。其它的一切二转皆依此方便互资互助，自然收效明显。

所以，佛陀说：“凡所有相皆是虚妄，若见诸相非相则见如来。”“佛告须菩提：‘莫作是说，如来灭后后五百岁有持戒修福者，于此章句能生信心，以此为实。’”这就是转正觉以转心态为前提。

“若复有人得闻是经不惊不怖不畏，当知是人甚为希有。何以故？须菩提，如来说第一波罗蜜即非第一波罗蜜，是名第一波罗蜜。须菩提，忍辱波罗蜜，如来说非忍辱波罗蜜，是名忍辱波罗蜜。何以故？须菩提，如我昔为歌利王割截身体，我于尔时无我相、无人相、无众生相、无寿者相。何以故？我于往昔节节支解时，若有我相、人相、众生相、寿者相应生瞋恨。”这正是转心态以转正觉为前提。

## 因信息结构而有



◎ 本来没有，因（小）我而有，而我所有是因业信息结构的“S”线而有，故依正报的主客所有皆依软件上的信息结构而有。有什么样的业信息结构，就展现什么样的心身世界，当下可以验证！如，变狗的不孝女，还有山东潍坊一人拿了弃婴的钱，却故意压死婴儿的人，马上不穿衣服，不从门里出进而从窗户出入，后被雷击的案例就在当前！其它的一切心理、身体、外境的变化皆依业信息结构为转移。有人业力现前，不由他的贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒等的众生心陡起，也有人莫明其妙的产生各种怪念头，甚至见到怪现象等，均属“S”线业信息结构促使的结果，无一例外。何以故？心身世界皆依“S”线的业信息结构而有故，一切法无我故，只是信息结构刹那展现不停故，本来无一法故，循业发现故！

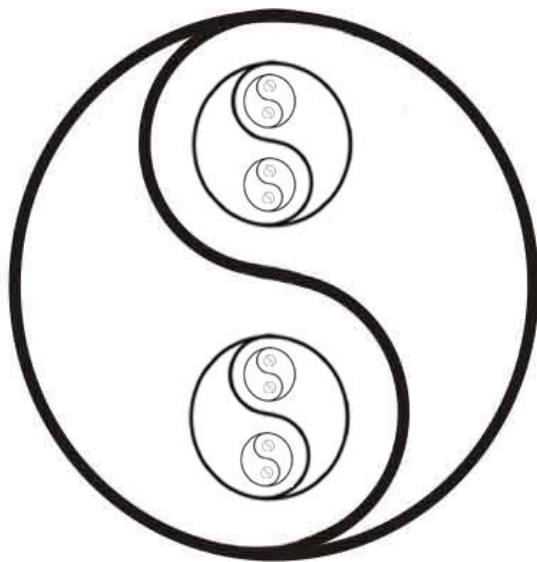
### 为什么“一切诸法，从本已来，无生无起”？

◎ 佛陀说：“如来了知一切诸法，从本已来，无生无起。”何也？一切诸法，因我而有！若无有我，“一切诸法，从本已来，无生无起”。今天你见到诸法是因二相的你循业所发现的业相，当你是空性大我的一相时，你就知道“一切诸法，从本已来，无生无起”，本无所有，本来无一法，这是如来智慧的“了知”！我们今天能见到业相，是因为吾人软件上带的业信息结构在二相立体屏幕上的展现，亦即心身世界的依正报只是立体真空大圆镜上的“影像”！大圆镜本无有像（相），只因你是二相小我和真空立体“镜子”的存在，你才今天能见到六根门头的一切业相！所以，你要明白今天见闻觉知的业相皆是虚妄，本无所有，因二相的小我而有。有而非有（“于有非有”），直下见到一切有，就见真空本性。何以故？无真空不现一切有，见任一有即是真空本身！入此，就能明白“如来了知，一切诸法，从本已来，无生无起”的道理。

所以，你能直下见到一切相只如梦境般一样，见世间真实如梦，你一定不被虚妄相所迷惑，那一定会“见诸相非相，则见如来”！你会彻悟如来说的“于有非有，于无非无”的道理！也会彻悟“本性空（真空本性）曾无失坏”，“一切法皆本性空”。本来只有本性空（真空本性），别无它有，真空体性唯一真实，一切二相产生的法相事物，“从本已来，无生无起”。

### 何谓“物物一太极”？

◎ 太极代表极性世界的一切极性状态和属性。极性世界的万事万物皆如太极图所示，是二相对立的，互为存在的，互为“镜像”的。无阴则无阳，无阳则无阴，阴阳两半不能独立存在，不能先有什么后有什么！阴半代表的世界万物是因阳半代表的“我”而有。任何一物因我而有，亦即阴阳两半存在的前提因“S”线的信息结构而有！因心身（阳半）而有世界（阴半），因世界（阴半）而有心身（阳半），于是就形成极性对待的二相。凡二相事物皆是一太极，皆是因我而有！何也？任一物的出现皆因“我”（阳半）而有（阴半代表我外的一切万事万物），“我”的前提是二相的对待，你要知道二相为物，一相为心（妙明真心），此心是无心之心；一相亦为性（妙真如性），此性是无性之性。无心之心是本心，无性之性是本性，本心本性是绝对的真空一相，因“S”线的业信息结构极化为二相的物物。物物皆以小我对待！所谓物物一太极者也！物物亦各互相形成二相相对，故亦是物物一太极。极性世界就是无穷无尽的物物一太极，大（指太极）小（指大太极里的阴阳鱼又是一小太极）含容，永无穷尽（大太极里含着无穷的小太极，任一太极是比它更大一层太极的阴阳鱼之眼，所以大的太极是无穷无尽，小的太极是无穷无尽，无穷无尽的太极同是阴阳二极对待的出现）！



### 从《心经》体悟因我而有！

◎ 因我而有一切法，无我则本来无一法！《心经》中说，“无眼耳鼻舌身意”，就无我了。无我了，当然就“以无所得”。“以无所得”，当然就是真空！可见，无我时就是真空！（真）空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得”，真空中无五蕴幻化的我（眼耳鼻舌身意），无我就无一切法。现在，人人有我，就有

五蕴万法。本来没有，因我而有。因我而有的五蕴万法还是在本来没有上而有，故有而非有（“于有非有”），无而非无（“于无非无”），所谓五蕴不异、即是真空，真空不异、即是五蕴，或曰：五蕴等于真空，真空等于五蕴，非五蕴非真空，就是“以无所得”。

◎ “是诸法（真）空相，不生不灭，不垢不净，不增不减。”何以故？二相小我所见到的诸法在一相的真空中根本就不存在！而真空不受循业发现一切相的影响，一切相只是二相的人才有，本来不有，有了还是真空本身！所以，见一切法相事物本身只是真空本体，犹如波还是水，只是一“水”！故曰诸法亦不生不灭，不增不减。何以故？诸法本无故！“诸法但说一，所谓法无相”故！“一切法无生”故！“（真）空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故”！

◎ 因“诸法（真）空相”，故见诸法即见真空，诸法与真空无二无别，只是一个！五蕴的诸法皆真空，真空循业全成了五蕴的诸法。你若能“照见五蕴（的诸法）皆真空”，你就明心见性，你就能归到唯此一心，只此觉性，本无一物，“以无所得故”，就得阿耨多罗三藐三菩提。

### 转心态以转正觉为前提

◎ 众生要不受环境的影响，就必须进入正觉中见到根性才能做到！否则，法生心生，无法控制，随境飘摆，永无宁日！何也？境常生灭变化，心则摇摆不定！若能见到根性（真空本性），入此寂然不动的体性中，心不被外境所转，待得成于忍，直到“如如不动”！若理相达不到，则事相上就要发大愿摄持，时时以大愿观照，亦可做到心不波动，不被财色名食睡等干扰。最好双管齐下，更有可操作性！当修行人明见心性时，遇到各种众生心时，直下进入寂然不动的根性（真空本性）中，就会对各种众生心起息灭的作用，但必然功夫要加深！

### 从动中见到不动的空性大我

◎ 无寂灭不动的，就不会有一切运动变化的，见一切运动变化的就表明有一个如如不动的！如你念圣号时的动，就肯定有一个不动的意根觉

性“存在”，你念圣号时体证体悟那个不动的。当你朗朗地明悟到一切动的皆在不动中，就在动的当下，那个不动的仍然如如寂寂，了了分明，你就会进入只有一个如如不动的空性大我独存！一切动的只是用来表达、证明那个不动的唯一真实！到此，你明心见性了，你就见到真空绝对的、没有内外的、周遍圆满的、一相无相的、永恒存在的法身慧命，这才是真正的我——空性大我，真正我就是佛，亦即“自己”就是佛！何以故？只有“自己”故，别无它有故，动与不动只是一个故，空性大我唯一故，法身遍满故，只是一个无一个故！

### 有情无情同一本源

◎ 从有限的就知道有无限的，从动的就知道有不动的，从有相的就知道有真空的。其实，任一有限的动的有相，皆共同处在无限不动的真空中。这无限不动的真空即是一切有限运动的有相的本体，而且还是一切众生的本性。何以故？一切众生仍是有限运动变化的相，所以有情无情同源同根同体同性同时同座，有情无情体性同一。何以故？有情无情本不存在故，只有真空绝对的本体本性故，只存在吾人的空性大我故，只是一个无一个故！

### “惚恍”

◎ 五蕴皆相用，都是六根门头的相对相；“空”的真空正对应六根性，再合起来就是体相用不二。体相用一如，谓之“惚恍”。说体性时是相用，说相用时是体性，体性与相用只是一个，谓之“惚恍”。

◎ “视之不见名曰夷”，视之所见者，物相也！视之不可见的非物相者，乃眼根的见性也！诸根性真空绝对，一相无相，故“不可致诘”。诸根性是一性，故“混而为一”为真空本性。真空本性绝对（“其上不曠，其下不昧”）一相（“繩繩不可名”），是一无所有的究竟无相（“无物”）。一切六尘相仍只是根性本身（“复归于无物”），你见闻觉知到的六根门头的一切相状，只是无状无物的根性循业所现之相状（“无状之状，无物之象”），不离根性，即是根性本身！把这种不离根性、只是根性的相状，称之为“道之为物”，亦即根性与尘相圆融不二的属性和状态，称之为“惚恍”。

老子曰：“道之为物，惟恍惟惚，惚兮恍兮其中有象；恍兮惚兮其中有物”，把这种“空不空如来藏”所表达的“无状之状、无物之象”称之为“惚恍”（“是谓惚恍”）。其实“诸法实相”、“诸法如义”、“一切法无我”、“诸法空相”、“诸法从本来，常自寂灭相”、“诸相非相”、“诸法如”、“一切法真如体故”、“照见五蕴皆空（真空）”等皆指诸法是真空相，老子只用“惚恍”称之！你就知道“惚恍”指的是真空中循业展现的一切相，不离真空，还是真空，犹如水中所起的波，波还是水，波不离水。把这种波水一如的状态和属性，老子称之为“惚恍”。所以，“惚恍”者，五蕴不异、即是真空，真空不异、即是五蕴者也！

◎ “有物混成”乃“空不空如来藏”者也！亦是老子所称谓的“惚恍”者也！一无所有等于一切都有，性相不二，“一合相者即是不可说”，“是某某即非某某”，“见诸相非相，则见如来”，“说是一物即不中”，《心经》讲的“色不异空，空不异色；色即是空，空即是色，受想行识亦复如是”，“一切法皆本性空”，这些内容的表达，老子皆归为两个字——“惚恍”！

◎ 显现的相与不显现的体性只是一个，谓之“惚恍”。

◎ 真空无象无物，一无所有，但真空是唯一真实存在的“物”、“象”，更何况能产生一切物、象！故曰“其中有物”，“其中有象”。此物是“无状之状，无物之象，是谓惚恍”。“于有非有，于无非无”，说“有”是一无所有，真空绝对（但却是唯一真实之“有”），说“无”是唯一真实的真有，故非有非无，亦谓之“惚恍”。

◎ 无状无物等于有物有象，亦即一无所有等于一切都有，有=无，无=有，亦有亦无，是谓“惚恍”。

◎ “惚恍”即是相对=绝对、绝对=相对。

◎ 性现量真空，性空真现量，谓之“惚恍”。

◎ 真空（空如来藏无状）妙有（不空如来藏之状）、妙有真空，谓之“惚恍”。

◎ 无物（真空）之象（妙有），无状（真空）之状（妙有），谓之“惚恍”。无状之状，状之无状；无物之象，象之无物，谓之“惚恍”。

◎ 真空立体大圆镜（无状、无物）上的立体影像（无状之状，无物之象），谓之“惚恍”。何也？镜像即镜体，镜体即镜像，二者无二无别，

只是一个，此为惚恍的“道之为物”。

◎ “易，无思也，无为也，寂然不动，感而遂通天下之故”，寂然不动的“易”(无极)和运动变化的天下万物(太极)谓之“惚恍”。何也？无极而太极，太极本无极之故！

◎ “空空如也”和“其两端”只是一个，谓之“惚恍”。

◎ “一阴一阳之谓道”者，亦曰：一阴一阳不异、即是道，道不异、即是一阴一阳，此之谓“惚恍”。同理，五蕴不异、即是真空，真空不异、即是五蕴，亦谓之“惚恍”。

◎ 周子的太极图上下皆是空圈，空圈上现出阴静阳动、五行、乾坤男女、宇宙万物的一切相。空圈代表真空绝对的无极体性，一切相代表相对的万事万物之相用，体相用一如，谓之“惚恍”。

◎ 一念无明起，三细六粗的一切循业发现之法相事物与无明未起的真空绝对，只是一个体性，故循业发现与真空不二，谓之“惚恍”。

◎ “诸法从本来，常自寂灭相。”诸法与寂灭相不二，谓之“惚恍”。

◎ 色声香味触法和六根性不二，谓之“惚恍”。

## 先有真空

◎ ①先有白纸后有字画，就证明先有真空。虚空在真空中，就知先有真空。②先有空谷，后有响声，故喻先有真空。③虚空在真空中，“空生大觉中”，就说明先有真空。④先有棉花，后有衣帽鞋袜，故知先有真空。⑤先有无思(无极、真空)，后有思，就会悟解先有真空。⑥有限皆“装”在无限的真空中，有限不影响无限，无限的真空无始无终，永恒常住，一切有限的法相事物皆在真空中存在，故证明先有真空。⑦性现量真空，一切现量现在真空中，故先有真空。现量无穷无尽，故有无穷无尽的方法证明先有真空。

一切修习，先要强化先有真空，就事半功倍。如，念佛，你知道先有真空，而且真空不受任何影响，一句佛号始终在真空中，不离真空，即是真空本身！知此，疾得一心不乱！若修行人知道并证得先有真空，而且知道真空如如不动，了了分明，你一定解脱无疑！故先要透过先有真空，真空常住，不受影响，一切理论和实证因此而简化并总持了！所谓无真空不现一切有，见任一有就见先有真空，唯有真空，皆不离真空，皆即真空。

真空者，吾人的空性大我也！

## 证真空

◎ 一剪二鸡证真空。先有未剪的“真空”，后有凹凸二鸡的妙有。凹凸二鸡一合，还是一无所有的真空。

◎ 声非内外证真空。先有无内外的真空，后有小我的闻性，再有内外的声音。一切音声不离真空的闻性，即是真空的闻性本身。犹如空谷（喻真空）中万响齐鸣（喻真空闻性中所显现的有声无声），但齐鸣的万响不增减空谷，本身还是空谷，故只有空谷（喻只有真空）。

◎ 从任一有限推出无限的真空。任一有限最终皆“装”在真空的无限中，不离真空的无限，即是真空的无限。

◎ 以龙卷风、漩涡、一巾六结、棉花与衣帽鞋袜、月不溢水、像不增镜、真空立体大圆镜（见相的二个条件，首先必须是二相，再者必须是要有镜子）等入手自证。

先有无龙卷风的空气（喻真空），龙卷风正出现时，其成分仍是空气，龙卷风消失后，空气无增无减，只有空气（喻只有真空）。先有无漩涡的水，漩涡出现时仍是水，漩涡消失时还是水，前中后只是一水（喻只有真空）。先有无结的一巾，绾成六结还是一巾，一巾的成分无增减，故只是一巾（喻只有真空）。衣帽鞋袜之前是棉花纤维，形成衣帽鞋袜后还是棉花纤维本身，故始终只是棉花纤维如如不动（故喻只有真空）。水中无月影前只是水（喻只有真空），有月影时还是水，月影不溢水，水不增不减（喻只有真空）。像不增镜，像即是镜，镜体不增不减（喻只有真空）。真空立体大圆镜，一相时没有任何立体镜像，二相时就显现无穷无尽的立体镜像，但真空立体大圆镜不受立体影像的影响，始终只是一个真空立体大圆镜。

◎ 先有白纸（喻真空）后有字画，字画不离白纸，仍还是一张白纸所有，就直下证真空真实。

◎ 能离开的不是真空，离不开的只有真空（只有真空是圆满十方、不来不去）。

◎ 不增减的不受影响的只有真空（真空非空非有，非法非非法，只是一个，故不增减，不受任何影响）。

◎ 直下不思议就是真空。思起自无思，故先有真空。思后仍是无思，思与无思皆在真空中，思与不思不影响真空（故只有真空）。

◎ 从有限、小、有相、动、相对中证到只有无限周遍的寂然不动绝对之真空。（自证）

## 所见闻觉知皆不实

当下用不同度数的眼镜看字，大小就不一样，就可知所见之物相依观察者而有。没有独立存在的外境，境依心现，心依境有，二者无前无后，同时同座。

## 四 迷

◎ 一切众生皆有四迷，所谓业迷、相迷、心迷、报迷！业力不可思议，如瞋恨业现刀山火海之相，的确不可思议，故众生有业迷。因业而发现相，犹因“S”线而发现太极图的阴阳两半一样，一切见闻觉知的相皆是循业发现，但众生见相不知相从何而来故有相迷。因被相所迷，故产生的心识，亦是错误的知见，又导致心迷。因心迷再造恶业，必有恶报现前，遂有报迷！报迷是不知为什么产生这样的果报，心不明了！

## 体悟一切皆“装”在真空中

◎ 睁眼你看到心身世界即是你的空性大我嘛！心身世界只是表达空性大我朗朗现前！有色无色、根尘识空只是空性大我中所现物，亦即是空性大我本身！一切皆“装”在真空中，不离真空，还是真空本身。你什么时候心地明彻的证悟到此，你就明彻了，你就一定能解脱。

## 真空本性与六根性

◎ 真空不受任何影响，独立“存在”！这就说明真空先于一切根尘识空永恒常住，而五蕴的小我是“无极而太极”后所形成的，故无极的本体通过五蕴幻化的小我，将真空本性（无极本体）转变成六根的根性了！六根性体现着真空本性的属性。根性一相无相，真空绝对，亦不受任何影响，永恒“存在”！所以，吾人今天见闻觉知的一切皆显现在六根性中，六根性显现在真空本性中。所以，你今天要在六根门头见到六根性，知道



你的一切运作施为，无一不在真空本性中。何以故？真空本性中没有色受想行识的小我，故小我的起心动念、言谈举止、行住坐卧皆在真空中显现，不离真空，即是真空！时时做此功夫，空性大我悠然而显露，真实不虚！从此必入解脱的究竟！

### 修法中的对应境界

◎ 今天我们称观音、地藏圣号，多为消灾免难而为，若吾人无诸灾难，则可专注修习实相大法，直指涅槃妙心！但娑婆五浊众生多诸罪恶因缘，还不得不花费大量时间护其修行之色身，这也是罪报所致！若在莲华德世界贤德佛土，则无三灾八难、诸恶因缘困扰，故心思专注修习无上觉道。连佛之一字不爱听时，就入只是一个，只是一个无一个！有缘之人思量秽土是自业召感，思量修法亦只能对应层次而修，何不早下决心，跳出六道轮回，早取解脱，成就无罪恶之境地，早日成无上正等正觉呢？！

### 从无空间到只有“自己”

◎ 没有空间！空间的感觉乃是各种境界变化的差别所形成的一种幻觉，连续不同的境界变化，或感到上下、左右的空间变化之所显现，妄识成为空间（与时间）。其实，根本就无时空！时空是二相小我循业所现境界差异所形成的，若是一相，则无有相，何来差别相呢？只是“自己”遍满十方，是则无十方三世，只是一个空性大我！此时，连空性大我亦不存在，还谈什么时间空间？！

娑婆秽土的迷人啊！你什么时候能体证到此，就不会怀疑、诋毁、诽谤你不能理解的境界了，那就祝贺你能提升自己的生命层次了。当跳出猪形的众生，就不会有猪的愚痴了。别被下劣的邪知邪见来塞其心，亦不被共业造成的俗学俗理来结其心。

你知道，一切世俗间的学问、学说、理论、主义、观点、思想皆非提升你生命层次的解脱之道，皆无益于转变你的生命形态，就是生天道享受逸乐，亦非根本彻底的解脱之归宿！究竟的解脱之道在哪里？“空空如也”的一相无相，真空绝对的法身遍满，永恒存在的自由自在，只惟空性大我的唯一真实，只是一个无一个的妙有无穷。一句话，只唯“自己”！“自己”是什么？

## “使汝解脱是汝六根”

◎ 六根出去的只是根性，这是修行人很难透过去的障碍！何以故？一般人只知道六根门头的有相、无相，只见闻觉知六根门头的有相无相，都迷在所见闻觉知的有相、无相中背道而驰！只知道见闻觉知的相，不知道见闻觉知的相皆是六根性所变现的，更不知道见闻觉知的相是六根性本身，与六根性同时同座！哪还能知道六根门头的一切相皆水月般的幻化相？根本就不存在！所谓“诸法本无”，对待不有，“相与不相对以空取空”。

如果六根门头的相不存在，那我们六根门头见闻觉知的这一切相是什么？其实六根门头的相是因六根的我而有，所谓本无所有，因我而有！因有六根的我，才有六尘的相，反过来，亦可说因有六尘的相才有六根的我。根尘一对互为存在前提，无先无后，犹如太极图的阴阳两半，相辅相成，互依互存，双方都不能独立存在！“由尘发知，因根有相，相见（指六根）无性，同于交芦”。那根尘的相对在哪里存在呢？在绝对的真空中存在！绝对真空是吾人的本性——真空本性，这真空本性中现出根尘的相对、色空的相对、有无的相对、天地的相对。一句话，凡是相对的法相事物无一不在绝对真空中存在，无一不“装”在真空中，亦即无一不现在吾人的真空本性中。

因无绝对不现一切相对，见一切相对只见绝对；无真空不现一切有，见一切有只见真空。真空绝对是体性，只有真空绝对的体性才能独立存在，永恒存在，一切相对是不能独立存在、不能永恒存在的，故先有真空，惟有真空，一切法相事物、根尘识空本就不有。真空本性杀不死，不生灭，不断灭，不增减，离不开，周遍常住，一相无相，一无所有，有无六根皆不受影响，是绝对独立的唯一真实，唯一“存在”（无存在的存在）。真空本性与有相无相无关，与醒睡无关，与死活无关，常住遍满，无处不在，无时不有！只是通过六根时变成了六根性。虽然真空本性通过六根成了六根性，但六根性仍是真空绝对的属性，六根性仍是周遍永恒、不受任何影响！即使六根性循业全部变成了六根门头的有相无相，但六根性的见闻觉知仍是如如不动，始终存在。一切六根门头的相和六根本身皆现在六根性中，无一例外，故说六根中出去的只是六根性！一切的根本识空皆是六根性中所现物，当六根不存在时六尘六识和虚空同时消亡，就只有真空本性，别无它有！这真空本性就是一切众生的空性大我。

空性大我中现出六根的小我，真空本性通过六根的小我分成六根性，六根性循小我的业现出六根门头的一切相。相是依根性而有，根性中本来无一物！人水鬼火，循业变现。不管变现任何相，相不离性，性外无相，相外无性，性相不二。相是用来表达、证明性是唯—永恒的“存在”！故六根中出去的只有根性，别无它有！一切有的相与非相皆是根性本身。所以，绝对真空的六根性是先于一切有相无相独立而“存在”，一切六根门头的相皆依根性而有。即使六根本身亦在根性中，如你的六根皆在见性中，亦在闻性、嗅性、尝性、触性、觉性中！何以故？六根性是真空绝对的一无所有，故六根性只是一性——真空本性。

一切皆在真空本性中，亦即一切皆在六根性中。六根内外皆是根性中所现物，都是根性所显现的相。无根性不显现一切六根门头的相，见六根门头的任一相直下就见其所对应的根性！所以，六根门头出去的只是根性故，只有根性故！是根性遍满法界，永恒存在，才给你现出六根门头的相来。若六根门头出去的不是根性周遍常住，则不会有六根门头的任何相存在！六根门头的相之存在，正证明了六根性常住遍满！所以，见六根门头的有相无相，只证明了六根出去的只有根性，由根性常存才应对六根门头的色声香味触法的相与非相。所以，见六根门头的相与非相，直下就显六根性独立永存，如如不动，不生不灭，不增不减！可见，六根门头的相与非相只是真空绝对的、一相无相的、一无所有的寂灭根性本身！所以，如来说：“是人真观，观一寂灭（根性、真空本性），相与不相（非相），等以空取空。”

明白此理，当你在六根门头“盯”着任一物时，就显出根性常存。因根性常存，才显现出各种尘相（有相无相）相应出现，见到各根门头的尘相，就知道是因永恒的根性才有显现出的尘相，关键是要知道根性永恒常存，你才能时时见到各种尘相。因眼根见性常存，你才时时盯着一物有见，非外物而让你有见；因闻性常存，你才时时注听一声有闻，非外声而让你有闻；因嗅性常存，你才时时有香臭的觉受，非外有香臭而让你有觉受；因尝性常存，你才时时有有味无味的尝觉，非因有味无味而让你有尝觉；因触性常存，你才时时有有触无触的感受，非因有触无触而让你有感受；因觉性常存，你才时时注心任一念有知，非因有念而让你知。

六根门头，你只要明白是因根性常住周遍着你才能见闻觉知，无常住

周遍的根性就不会有你的见闻觉知。所以，你有见闻觉知正说明了你的根性如如不动，周遍常存，“独立而不改，周行而不殆”。

六根性寂灭，却给你产生出一切运动变化的相来，因有一切生灭变化的六尘相（有相无相），故见六根门头如如不动的寂灭根性。何以故？六根门头只根性故，六根内外只根性故，无六根时根性不会消失，只转名叫作真空本性而已！见此根性、真空本性，你一定会得到解脱，故曰：使汝解脱是汝六根。

### 空有皆真空

◎ 有相是因我而有，空相还是因我而有，空有皆是因我而有，若无有我（小我），空有相皆不存在。知道空有相是因我而有，小我是空性大我的幻化相，小我本无，故知空有相亦本无，只有空性的大我，只有真空绝对的本性空，故空有皆空（真空）。

空有相是真空的幻化相，故不离真空，即是真空！任一对待的相即是真空绝对显现的相，小我与世界对待，空与有对待，男与女对待，来与去对待，天与地对待，阴与阳对待……凡对待皆是真空绝对本身，故见对待即见绝对，见对待相即见真空。所以，见一切对待相皆是真空，自然就见空、有皆真空矣！

### 为什么周子太极图上下皆空圈？

◎ 周敦颐的太极图上下皆是空圈，乃表示真空贯穿在宇宙万物之中，宇宙万物不离真空，还即是真空本身。故阴阳、动静、五行、乾坤、男女、万物等的一切对待相，皆在绝对的真空中显现，故不离真空，即是真空本身，此之谓“太极（代表对待的万物）本无极（真空）”者也！

无极是立体的真空本体，一切六根门头的对待相皆在立体真空绝对中显现。立体真空一无所有，因小我而展现出根、尘、识、空的相对相，这些对待相皆以真空为体性，不离真空，即是真空体性本身，故六根门头的一切相皆在立体真空中显现和存在。无极的真空绝对囊括着太极所代表的一切相对事物，一切相对不离绝对，一切对待的相不离真空，而且还是真空绝对无极本体本身，故太极图上下皆是空圈所代表的真空绝对。

这种图示式最为真切，其妙道无穷，是周子大智慧之杰作！《太极图

说》表明了无极而太极、太极本无极的甚深微妙，亦是《通书》中讲的“混兮闢兮，其无穷兮”。“混”者，无极也；“闢”者，太极也！无极而太极（演化），太极本无极（回归），演化回归真的“无穷兮”！

### 无始无终无生死

◎ 一思就有始终，不思则无始终。直下体悟无思无念时的无始无终境界，你就明白无极表示无前无后、无始无终的不思议境，所以说“无极前是什么”的问题岂不可笑荒唐哉？！无极者，“无思也，无为也，寂然不动”；太极者，“感而遂通天下之故”。对待中有始终前后，二相中有始终前后。绝对中无始无终，无前无后，故无生死轮回！直下不思议就入无始无终，直下不思议亦是了脱生死之妙法。何以故？直下不思议就是绝对一相的本性空，亦即空性大我。一思议当下即成二相的小我，故思议造生死业，不思议即是涅槃妙心。

以不思议的功夫，入无始无终无生死的境界，得成于忍，达成三昧，必然了脱生死无疑矣！明白了真空本性与思不思无关时，你就应进入能善思议即不思议的第一义不动之境界，其思议则是真空本性寂灭不动的妙用，这样就不造生死业，而成就真空妙有、妙有真空的自在！

又因为不思议是体性，思议是相用，体相用一如，说不思议的体性时，不思议的体性是思议的相用，说思议的相用时，思议的相用是不思议的体性，思议与不思议不二，体性与相用不二，思议与不思议皆是真空本性本身，从而就思议与不思议皆自在无碍了！所谓唯此一心，只此觉性，本无一物！一切相对皆是此心此性的妙用！思议是此心此性的妙用，不思议亦是此心此性的妙用，妙用即是真空体性本身，就是于第一义而不动的“妙有真空”者也！始终在此心此性独存的本无一物境界，就无生死之业，亦成就无始无终的一相无相之空性大我！

时时只有空性大我周遍法界，自然就是不思议之境界！只有真空的法身遍满，思议无从而起。本心本性本来无一物，故只惟此心此性的真空绝对时，思议不起，自然入不思议的无始无终无生死！

◎ 空性大我周遍法界，无限无量，以此就入不思议的境界。反过来说，直下不思议的修法就入空性大我，空性大我不可思不可议，故不思议即是空性大我！

## 六根转正觉的解脱之道

◎ 见任一色相时，同时就有非色相出现，色相与非色相皆现在非色相非非色相的见性中，亦即非有（色相为有）非空（非色相为空）的见性中。所以，见任一色相即证明见性真实不虚。何以故？无非色（非有）非非色（非空）的见性就不现色与非色（空）的任一相，故见色、空（非色）相直下见见性！色、空（非色）不离非色非空，而且还是非色非空本身！故见色就见见性，岂不简捷明快乎？！

同理，见任一音声，就有非声（无声）同时出现，声与非声（无声）皆现在非声非非声的闻性中，闻性是非有（声）非空（无声），无非有非空的闻性，就不会现一切耳根门头的相（有声、无声），故见任一音声直下就证明闻性真实不虚，故见声就见闻性。

见任一香，就有非香（无香）同时出现，香与非香（无香）皆现在非香非非香的嗅性中，嗅性是非有（香）非空（非香），无非有非空的嗅性，就不会现一切鼻根门头的相（有香、无香），故见任一香臭相直下就证明嗅性真实不虚，故见香就见嗅性。

见任一味道时，就有非味（无味）同时出现，味与非味（无味）皆现在非味非非味的尝性中，尝性是非有（味）非空（非味），无非有非空的尝性，就不会现一切舌根门头的相（有味、无味），故见任一味道直下就证明尝性真实不虚，故见味就见尝性。

见任一触受时，就有非触（无触）同时出现，触与非触（无触）皆现在非触非非触的触性中，触性是非有（触）非空（非触），无非有非空的触性，就不会现一切身根门头的相（有触、无触），故见任一触受直下就证明触性真实不虚，故见触受就见触性。

见任一念（有）起时，就有无念（空）相随，有念无念皆现在非有念非无念（非有非空）的觉性中。无非有念非无念的觉性，就不会现出意根上的任何空（无念）有（有念）相，故见任一念相，直下就证明觉性真实不虚，故知任一念出现，就见觉性朗朗现前。

明白了六根性与六尘相的关系，你就直下见色、声、香、味、触、法而当即明心见性！何也？无根性不现六尘（色声香味触法），见任一色声香味触法就见其根性，而且见任一根性你就明悟本心本性！这就是六根转正觉的解脱之道，亦是明心见性之妙法。

◎ 眼根上无非是有色和无色（空），见色是见，见空（非色）是见，见色见空（非色）都只是“见”，此“见”就是见性！见性是非色非空（非色），见性（非色非非色）和色空（非色）无二无别，只是一个！故能见的“见”（非色非非色）证明见性朗朗现前，所见的色与非色亦证明见性朗朗现前，能见所见只证明见性唯一独存。眼根上只有见性遍布十方，如如不动，永恒常住，你岂能不见你的见性呢？这就是眼根上的解脱之道。

同理，耳根上无非是有声和无声，闻有声是闻，闻无声是闻，闻有声闻无声都只是“闻”，此“闻”就是闻性！闻性是非声非非声，闻性和有声无声无二无别，只是一个！故能闻的“闻”（非声非非声）证明闻性朗朗现前，所闻的有声与无声亦证明闻性朗朗现前，能闻所闻只证明闻性唯一独存。耳根上只有闻性遍布十方，如如不动，永恒常住，你岂能不见你的闻性呢？这就是耳根上的解脱之道。

鼻根上无非是有香和无香，嗅有香是嗅觉，嗅无香是嗅觉，嗅有香嗅无香都只是嗅觉，此嗅觉就是嗅性！嗅性是非香非非香，嗅性（非香非非香）和有香无香无二无别，只是一个！故能嗅的嗅觉（非香非非香）证明嗅性朗朗现前，所嗅觉的有香与无香亦证明嗅性朗朗现前，能嗅所嗅只证明嗅性唯一独存。鼻根上只有嗅性遍布十方，如如不动，永恒常住，你岂能不见你的嗅性呢？这就是鼻根上的解脱之道。

舌根上无非是有味和无味，尝有味是尝觉，尝无味是尝觉，尝有味无味都只是尝觉，此尝觉就是尝性！尝性是非味非非味，尝性（非味非非味）与有味无味无二无别，只是一个！故能尝的尝觉（非味非非味）证明尝性朗朗现前，所尝的有味与无味亦证明尝性朗朗现前，能尝所尝只证明尝性唯一独存。舌根上只有尝性遍布十方，如如不动，永恒常住，你岂能不见你的尝性呢？这就是舌根上的解脱之道。

身根上无非是有触和无触，觉有触是觉受，觉无触是觉受，觉有触无触都只是觉受，此觉受就是触性！触性是非触非非触，触性（非触非非触）与有触无触无二无别，只是一个！故能觉触的觉受（非触非非触）证明触性朗朗现前，所觉受的有触与无触亦证明触性朗朗现前，能触所触只证明触性唯一独存。身根上只有触性遍布十方，如如不动，永恒常住，你岂能不见你的触性呢？这就是身根上的解脱之道。

意根上无非是有念和无念，知有念是知，知无念是知，知有念无念都

只是个“知”，此“知”就是觉性！觉性是非念非非念，觉性（非念非非念）与有念无念无二无别，只是一个！故能知（非念非非念）证明觉性朗朗现前，所知的有念与无念亦证明觉性朗朗现前，能知所知只证明觉性唯一独存。意根上只有觉性遍布十方，如如不动，永恒常住，你岂能不见你的觉性呢？这就是意根上的解脱之道。

◎ 你是个六根的存在，一切六根门头的相因你而有！因有你，你才有内外主客的妄觉，内外是因有你这个相的参照才形成。没有你就没有任何相，所以没有你就无内外。没有小我的你，就无六根，无六根就无六尘，亦无六识，亦无有空！也就是说，没有你就无根尘识空，亦无心身世界！但不能没有真空绝对的“六根性”，真空绝对的本性是消灭不了的，只是没有六根的你时，“六根性”就不叫根性，就叫真空本性！所以，如来说不是六根在见闻觉知（不是眼见是心见），而是如如不动的本心本性在见闻觉知！没有如如不动的本心本性就不会见闻觉知。所以，你只要会见闻觉知就证明你的本心（妙明真心）本性（妙真如性）真实不虚！从而你就以你会见闻觉知而证明你的根性、真空本性朗朗现前。你说哪个人没有见闻觉知？哪个人不会见闻觉知？只要有见闻觉知，只要会见闻觉知，你就一定能明心见性！

明心见性实不难，难的是你想不想明心见性，你想不想解脱自在，你想不想提升你的生命层次？

### “照见五蕴皆空”的解脱之道

◎ 你若能照见五蕴（色受想行识）皆真空，就直下明心见性。何也？真空是你的本心本性，本心本性是真空绝对的“以无所得”！“诸法（五蕴万法）真空相”，故见一切法直下只见真空的本心本性！能照见五蕴万法皆是真空本身，与真空（本心本性）无二无别，就明白了五蕴不异、即是真空的道理，你就能“度一切苦厄”，“能除一切苦”！你明彻五蕴万法只是真空本性本身，五蕴万法本不存在，只是因有你而循业显现的，明悟只有“以无所得”的真空本性，那就是你的法身慧命，这就叫行深般若波罗蜜多！能直下从五蕴万法中见到真空本性（空性大我）朗朗现前，这就是明心见性！

见色受想行识的一切万法相，直下就见真空本身，你就慧眼开，此之



谓“逢物直达”者也！何以故？无真空不现一切有（五蕴万法），见任一有（色受想行识）就见真空本体本性本身！你有五蕴吗？你见五蕴吗？你在五蕴中，你就是五蕴，心身世界只是个五蕴，你怎么能不明心见性呢？！所以，如来说：“欲求法者於自身求，欲求菩提以五蕴求。”若能直下见五蕴万法不异、即是真空本性本身，最后你会归到唯此一心、只此觉性、本无一物的境界，自然就大彻大悟，成就你的解脱之道！

### “诸法如义”，根尘识空皆在根性中

◎ 诸法者，根、尘、识、空者也！吾人有六根、六尘、六识及虚空，此皆是真空的诸根性所显之相。真空绝对的六根性，一无所有，但却循业现出六根、六尘、六识和虚空的相，因先有真空故，此根、尘、识、空的任一相皆表示、表达、证明有其真空的根性存在，真实不虚！如，见性中现出你的眼根，同时现出色空相（尘），根尘相对生眼识。此眼识最为直观显示见性的“存在”，何也？无真空不现一切有，又因诸根门头出去的只有根性，从诸根性中现出所对应的根、尘、识、空来。又因空在诸根是同一虚空，故忽而不计，只从每一根的根性观察其所现的根、尘、识，就知道真空绝对的根性是如如不动的、永恒存在的、周遍法界的，只是在根性中显现出根相、尘相、识相来！无根性不现根尘识的相，这些根、尘、识的相不离根性，即是根性本身！正如无极的体性中现出太极的阴（六尘）阳（六根）两半及其“S”线（六识），再加外圈的空。这太极代表的根尘识空不但不离无极的体性（喻根性），而且还是无极体性本身，所谓太极（根尘识空）本无极（根性）者也！

同理，诸根性的无极中现出根、尘、识、空的太极，根尘识空的太极本就是诸根性的无极本身！所以，你就明白了六根出去的只是根性，六根门头只是根性如如不动，永恒常住，不受任何影响，而且还显现出根、尘、识、空来证明、表达根性真空绝对，一相无相，周遍无限，所以你能时时有见闻觉知，时时有根尘识空！你若能透过六根门头只有根性独存，一切的法相事物、根尘识空即是根性本身，心身世界只是你根性中所现物，不离根性，即是根性本身，故只有根性独立独尊！明此道理，你就明白什么是“诸法如义”了！

落实在修法上，你要时时从根、尘、识上见根性，每一根的根、尘、

识相皆表达、指示、证明根性如如不动！只唯根性呈现根、尘、识相，而非有根尘识相让根性去见闻觉知！入此六根门头根性独尊，无时不在，无处不有，因根性着给你现出根、尘、识的相，所谓无根性不现根、尘、识的相，见根尘识的相直下就见根性！你有六根就证明你有根性，你有六尘亦证明你有根性，你有六识更证明你有根性，你有六根门头的空相（无色、无声、无香、无味、无触、无念）直下就证明是根性本身！你要体证根、尘、识、空不离根性，即是根性本身！何以故？六根性一性，皆为真空绝对的本体本性故！

### “世间相常住”

◎ “世间相常住”，“诸法从本来，常自寂灭相”者也！“诸法如义”者也！“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”者也！一切世间相乃真空本体之相也！所谓“诸法（真）空相”者也！见世间相即见真空本体。何以故？无常住的真空本体就不会现世间相，故见世间相即见常住的真空本体，故曰：“世间相常住。”

### 人不思议的禅定，证定慧等持

◎ 禅定曰“静虑”，指六根门头对一切相对的相不思议，不分别，不生识，直下就是现量境！此现量境只表达证明根性朗朗，即是禅定！故六祖曰：“外于一切善恶境界，心念不起名为坐；内见自性不动名为禅。善知识，何名禅定？外离相为禅，内不乱为定。外若著相，内心即乱；外若离相，心即不乱。本性自净自定（指诸根性自净自定），只为见境思境即乱，若见诸境（六根门头的有相无相）心不乱者，是真定（指见根性如如不动）也。善知识，外离相即禅（见六根门头的相即是根性本身），内不乱即定（六根门头出去的只是根性），外禅内定，是为禅定（根尘识空只是真空本身）。”

但众生不易领悟此法，故“静虑”专指在意根上不思维不忆想，直下不思议的一种境界！亦即六祖讲的“不思善，不思恶”的寂然无念的境界也！此法重点在不思议中直契真空本性，真正体悟唯此一心、只此觉性、本无一物的真空绝对之境。另外，作此法时，更要体证思议与不思议只是一个，或不思议等于思议。思与不思不影响真空绝对的体性，真空不受任

何影响故！若能到此，就从禅定过渡到智慧，直至定慧等持！

### “非法非非法”

◎ 法与非法是相对的相，非法非非法是绝对的性。凡名相、言说、思维皆是相对的相，相对的任何相皆是因二相而有，是因二相的小我循业而幻化的虚妄相，这些虚妄相本自不有，它只是一相绝对真空本体本性的存在方式。一切的法与非法皆是依非法非非法的真空本体而有，一切法与非法只是用来表达非法非非法的真空体性的，别无它用！何以故？任一法与非法皆依非法非非法的真空而有，若无非法非非法的真空体性，就不会产生法与非法的相用。但非法非非法的体性中，本来就无法与非法的任何相用，故“法尚应舍，何况非法”。所以，“如来所说法，皆不可取不可说”，何以故？法与非法的相用皆是非法非非法的体性本身，体相用不二，法与非法和非法非非法亦不二，因法与非法空取空，“诸法（法与非法）本无”，对待不有！即使有还是非法非非法的真空本身，何况虚妄幻化的法与非法不排不拒非法非非法的真空，而且法与非法和非法非非法同时同座，无二无别，只是一个！故见法与非法，直下就是非法非非法！

以此来明心见性更为方便。何以故？六根门头的一切相都是对待的法与非法，而非法非非法的真空绝对之根性和法与非法的对待相同时同座，无二无别，只是一个！故见六根门头法与非法的有相无相即见非法非非法的根性本身！以此明心见性，极为方便！这就是《金刚经》的妙法。

### “是名庄严”

◎ “庄严佛土者即非庄严，是名庄严”。何以故？实无法名为佛土，亦实无法名为庄严，实无法名为菩萨。诸法本无，何来庄严佛土？但因众生有我，故因我而有一切幻化之法，故“是名庄严”。

### 谁住谁？

◎ “心不住于身，身亦不住心。”心身与真空同时同座，只是一个，故互不住！心是本性空，身亦是本性空，心身皆是真空本身，那谁住谁？

**一切皆在真空中，依真空成就一切**

◎ 小我的言谈举止、起心动念、行住坐卧、运作施为的一切皆在真空（本性）中进行。如，念一句佛号，这句佛号在真空中，念佛号的你在真空中，你起的念佛的念在真空中，你念佛时口、舌、咽、语音、念头等等皆在真空中。何以故？小我的你在真空中，你所对的世界在真空中，你具有的根、尘、识、空在真空中，一切的一切无不在真空中！你时时明悟你在真空中运作施为，自然就入真空（本性）的境界！真空的境界正是你空性的大我，你入真空，就是入空性大我，就是成就空性大我，就是在开显本具的空性大我。当你完全开显了空性大我时，你就明白小我的我不存在，只有空性大我才唯一真实，永恒常住，不生不灭，不增不减。从而你就得解脱自在，了脱生死轮回，成佛成道，涅槃寂灭。然后，自在现化，度尽苍生，完成你的菩提大愿！

### 最为捷径的修法

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，这就是真空的本心本性。人人皆具真空的本心本性，此心此性虽真空无一物，但会产生一切宇宙万物，有情无情皆因此真空的本心本性而存在，心身世界依此真空的本体本心本性而具有，根尘识空亦依此真空的心性而起功用，法相事物更是依此真空的本体本心本性而显现。若无此真空的本心本性则无一切，何谈心身世界、法相事物、根尘识空、有情无情、宇宙万物？！你若明白此理，时时入这唯此一心、只此觉性、本无一物的真空本体，这就是一切修行门中的总持，是最为捷径的修法，亦是如来真正的智慧法门，正法眼藏！若有善根深厚的智者，直入此微妙法门，必然速成无上果位。

### “叩其两端而竭焉”

◎ 《金刚经》讲的“法尚应舍，何况非法”以及“非法非非法”，正就是《论语》讲的“叩其两端而竭焉”。“两端”者，极性对待双方也！法是一端，非法是一端，法与非法即是两端。在极性对待的世界，无一不是极性相对的两端，“物物一太极”。太极的阴阳就代表了极性世界中的一切极性对待。如何“叩其两端而竭焉”呢？正是非阴非阳、非法非非法，形象的表达就是抽太极图的“S”线。“S”线一抽，当即就是非阴非阳、非法非非法，亦即“叩其两端而竭焉”！

当抽了“S”线的太极，直下就是无极本身，此之谓“太极本无极”者也！无极者，孔老夫子称之为“空空如也”，“空空”是绝对的真空，“如”是本体本来，无极就代表真空绝对的本体本来。“叩其两端而竭焉”就是让人们从相对的极性对待(太极)中直下见到绝对真空的非极性之本来(无极或空空如也)。这就将相对的“两端”和绝对的“空空如也”之间的关系表达清楚了，亦即相对(两端)不异、即是(竭焉)绝对(空空如也)，绝对(空空如也)不异、即是相对！可见，“空空如也”是通过“竭焉”“两端”而得到的！“竭焉”是透过极性相对幻化相而直指“空空如也”的绝对真空之本体，“竭焉”不是消灭，不是扫除，而是你大智慧境界的明彻，是法眼看穿“太极本无极”，相对即绝对，“两端”即“空空”，相即是性。相外无性，性外无相，性相不二，一味一体无分！这岂不是“非法非非法”，“无实无虚”，“法尚应舍，何况非法”？！

《金刚经》讲“诸法如义”，“诸法”者，极性对待的“两端”也；“如”者，“空空”的绝对真空也；“诸法如义”者，正就是“叩其两端而竭焉”的“空空如也”！“叩其两端而竭焉”是直指涅槃妙心的修法，“空空如也”是究竟了义的本来面目。明白了“叩其两端而竭焉”是直指本体本心本来本性的妙法，明悟“空空如也”就是吾人本体本性本心本来本身，就会理解佛陀为什么要“法尚应舍，何况非法”的道理！舍去法与非法的对待相，就是不著不住不粘相对的一切虚妄幻化的假相，从假相直下见到“非法非非法”的真空（“空空”）本性（“如”），这就是如来的“正法眼藏”，也是孔老夫子“空空如也，我叩其两端而竭焉”的本义！“空空如也”是吾人的空性大我，是绝对真空的本体，是“本性空”的本体本根！

《金刚经》讲“彼非众生非不众生”，非掉“众生”和“不众生（非众生）”的极性对待，就是绝对真空的“彼”！这里的“彼”正是“空空如也”的体性，“彼”是“非众生非不众生”的“空空如也”，是“非法非非法”的本体本性。而“非众生非不众生”正是“叩其两端而竭焉”的“法尚应舍，何况非法”。

## 学会吃亏

◎ 具有大智慧者，才乐意吃亏，故乐意吃亏是大智慧的标志！当一个人尽管思谋占便宜时，此人还居在众生位、小人位，是低层次的境界。

若人能明白，吃亏是智慧开显的标志，吃亏是具有智慧的作略，吃亏是境界升华的表现！一个自然自在能吃亏的人，此人已向转凡成圣迈进，此人终成真正的君子，此人一定会转凡成圣，此人必入菩萨道，此人终必得无上智慧、无上果位。

一个修行人能否乐意吃亏，是衡量一个人修行层次的标志。何以故？此人因智慧增进认识到人生的意义在奉献，明白了吃亏是善根福德的资粮。一切诸佛菩萨皆因无量劫吃亏、吃大亏积累而成。何以故？无亏可吃故，吃亏占便宜乃妄想作怪而执著故，本无亏可吃是智慧的认识故，是空性大我显现的结果。

小人、俗人爱占便宜，只怕吃亏，乃是坚固小我的一种我执之邪见！修行就要破除我相（小我），才知因我而有法相，无小我本无一物，亦无一法！故转凡成圣就要从破小我之相入手，以智慧开显空性大我，等到此等修习达到一定成就，就自然而然地具备乐意吃亏的境界层次，把吃亏当作资粮来实施，自然就趋向无上！

### 只有真空，诸法真空相（“诸法空相”）

◎ 衣帽鞋袜是棉花纤维所成的相，故衣帽鞋袜的相还是棉花纤维的性。同理，诸法（衣帽鞋袜）是真空（棉花纤维）所成的相，故诸法无性，只是真空的性。棉花纤维所成的相（衣帽鞋袜）不离棉花纤维，即是棉花纤维。同理，真空所成的相（诸法相）不离真空，即是真空！故见任一法相事物、根尘识空、心身世界不离真空，即是真空本身！你明心见性就要见真空本心、真空本性，你明白了任一法相事物、根尘识空、心身世界皆是真空本心本身、真空本性本身，你怎么能不明心见性呢？！

直下能见（闻觉知）所见（闻觉知）皆指示真空的本心本性，这就是直指的妙法！所见闻觉知的相即是真空的本心本性，能见闻觉知的性即是真空的本心本性，故只有真空的本心本性独存，所谓只有真空者也！到此，你就能明白性相一味，性相不二，性相只是表达真空绝对的体性而已！何以故？本无性亦无相，性相只是依我（小我）而有而说，实无有性有相，故经云：“是故（真）空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故。”只有真空，只有

真空的吾人之本性，如来称之为“本性空”。“本性空”前中后际一直是真空，未曾不是真空，故三世诸佛出世只说只有真空！此只有真空就是吾人的真空本性，就是吾人的空性大我，就是唯我独尊，就是只有“自己”！这就是诸佛的究竟了义之说及诸佛之知见！

## 证只有真空，便无先有真空

◎ 1. 橡皮泥的塑像（相）还是橡皮泥本身，故只有“真空”。2. 衣帽鞋袜的相还是棉花纤维本身，故只有“真空”。3. 波相即水性，故只有“真空”。4. 冰霜雨露的相还是水分子，故只有“真空”。5. 金器具的相还是金性，故只有“真空”。6. 镜像还是镜子，故只有“真空”。7. 手势还是手，故只有“真空”。8. 性现量真空，故只有“真空”。9. 诸法实相（诸法空相），故只有“真空”。10. 诸法如义，故只有“真空”。11. 太极本无极，故只有“真空”。12. 一切对待数还是零，故只有“真空”。13. 空谷响还是空谷本身，故只有“真空”。14. “不见一法然非法界”，故只有“真空”。15. 五种方便（三种方便加二种方便），故只有“真空”。16. “空生大觉中”，故只有“真空”。17. “照见五蕴皆（真）空”，故只有“真空”。18. 显现的即是隐微的，故只有“真空”。19. 性相一味，故只有“真空”。20. “于有非有，于无非无”，只是“真空”。21. 等号法门，等号法门皆证只有真空。①什么是不迁义？春夏秋冬，寒来暑往。②什么是不动尊？曰东行西走。③如何是学人自己？丙丁童子来取火。④“无常者，即佛性也；有常者，即一切善恶之法分别心也。”⑤八卦与中空，八卦相对一一消失，故只有真空。⑥“法起如来即是释迦如来。”⑦凡二相所见闻觉知的一切相皆是毛轮空华，故只有真空。

明白了只有真空时，就不存在先有真空！何也？一切法与真空同时同座故。只有说真空中无一切法时，才说先有真空；在一念未生之前，说先有真空；问起始前时，说先有真空；一思维时，就先有真空。何以故？真空是不能思维的。真的进入了只有真空时，先有真空的命题就不存在，连只有真空亦不存在，不存在也不存在，叫什么皆是“是名某某”！所谓只是一个无一个者也！再说皆是意根上的识念，所以要直下不思议，自证自悟就自然明白。

## 动上有不动

◎ 动上有不动。何也？动的皆非真有，动的皆生灭故！唯有真空真有，不生灭故，永恒存在故，本无所有故，能生一切故。从动上见到不动的本体真空，这是一切运动变化事物最根本的功用，也是唯一最真实的功用！其它的一切功用皆是毫无意义的功用，是粘人著相的功用，使人们不能解脱的功用。亦即动的只有一个正作用，那就是证明有真实不动的真空体性“存在”！

## 无限是不能用思维的

◎ 无限是不能用思维所想的。何以故？一思维就陷入极性的有限，无法想出个无限来，无限只能在不思议中体悟体证。当下不思议便是无限，真空、绝对、寂灭亦复如是，皆不可用思维去把握，用思维去思考无限、真空、绝对、寂灭，那是驴推磨的悖论！无法得出任何有意义的结论。因为思维语言是极性的属性，极性的思维无法把握非极性的无限、真空、绝对、寂灭等的命题。非极性的无限、真空、绝对、寂灭，只能用不思议的境界来证知，直下不思议，就当下到位。但必须自证自觉其一相无相的真空绝对之境界。禅法就是自证自觉的方法，智慧透过去必须在六根门头明心见性。否则，就陷入哲学家、思想家、科学家等的识心识念中被思维局限性所控制，自己永在想不通中舍不了想，然后在想中枉费精力，堕于愚痴中还不觉知，不以悲夫！

## 毛轮说明了什么？

◎ 见毛轮在眼前，实无毛轮，但目有病者显现毛轮倍感真实。其实，眼见的明暗色空皆是毛轮，根、尘、识、空亦是“毛轮”，你所见闻觉知的一切及其自身，无一不是真空本性、六根性中的“毛轮”。本无毛轮，因病眼而现毛轮，故可知一切六根门头的相皆是“毛轮”，亦即“凡所有相皆是虚妄”者也！

明白了毛轮的出现和存在，你就明白眼睛所见的一切无不是“毛轮”！日月星辰、山河大地是“毛轮”，有色无色是“毛轮”，有情无情是“毛轮”，连你自己也是你眼所见的“毛轮”！你只要明白，但凡你眼根所见的皆是“毛轮”，你就知道“毛轮”本无，本不存在，病目所现。一切六根门头



的相皆是“毛轮”，所见闻觉知的一切无非是“毛轮”。因其六根门头所见闻觉知的相皆是“毛轮”，故说只有真空！何以故？毛轮本无，毛轮处仍是虚空，而虚空的无色相亦是眼根的“毛轮”，故一切“毛轮”处即是真空处，故本来只有真空，别无它有！

眼根上的毛轮、空华，耳根上的耳鸣，身根上两手自摩，舌根上舌乱搅，鼻根上以手塞其孔，意根上的梦境等，皆可证明六根门头的一切相皆虚妄不实，本无所有，只有真空！是真空循业才现出一切的六尘相以及根尘识空、心身世界的一切幻化相来。若无业结则人人皆是空性大我独尊独存，故曰：众生是佛，心佛众生三无差等！

### “照见五蕴皆空”

◎ “照见五蕴皆（真）空”，这就是大智慧。何也？吾人迷惑在五蕴万法中不知五蕴万法是什么，故产生“一切苦厄”！若能“照见五蕴皆（真）空”，必“度一切苦厄”。何以故？此人见五蕴万法只是真空本性故，原本只有真空本体故，见五蕴万法与真空同时同座、只是一个、无二无别故，明白五蕴万法只是真空所显现的相故，正好用五蕴万法来证明真空真实不虚故，一无所有故，唯一真实故，而五蕴万法本不存在故，循业发现故，从而透悉吾人真实而永恒“存在”的是空性大我故，以无所得故，但“除一切苦，真实不虚”故，必“远离颠倒梦想，究竟涅槃”故，所谓“摩诃般若波罗蜜多”！

### 二相所见皆是毛轮

◎ 人们迷惑就迷惑在二相的对待中，因不了二相所见闻觉知的一切相皆如毛轮，本自不有。因二相的众生循业幻现出各种毛轮般的相而自不了知，便迷惑在六道中不能出离。何以故？一相本无相，二相才见相，相妄如“毛轮”。一切“毛轮”处皆是真空本体处，所谓相妄性真。一切毛轮般的幻相虽本不存在，但可指示真空体性真实不虚，故“毛轮”处皆显示真空本性的不显现之“隐微”性，从而你就明白一相以二相来显现，真实的体性以虚妄的相用来表达及证明，真正“存在”的一无所有用本不存在的一切都有来指示。何以故？一相与二相不二，只是一个；真实与虚妄不二，只是一个；体性与相用不二，只是一个；真实存在的与本不存在的

不二，只是一个；一无所有的唯一实相与一切都有的全虚妄相不二，只是一个！你先明彻二相见闻觉知的一切相皆是“毛轮”，再明白一相与二相、真妄、虚实、一切都有与一无所有原本只是一个！最后，你自然就明悉不二法门的直指妙道，你怎么能不明心见性呢？！

### 先有真空的根性，你所见闻觉知先有根性

◎ 无真空的根性就不会有能见闻觉知和所见闻觉知，你有能、所见闻觉知都因真空的根性而有。若无真空的根性就不会有时时不间断的能见闻觉知，也不会有连续的所见闻觉知之相！正因为有不间断的根性，你才有不间断的能见闻觉知的功用。又因为根性不间断，你才能时时有不同的和连续不断的所见闻觉知之相！也因为先有真空的根性，你才能显现出不同的有相无相来。你只要“盯”着任一法相事物，给你展现出这一法相事物始终存在，这就证明了你真空的根性如如不动，永恒存在，不受任何法相事物的影响！如眼“盯”着一物始终存在，那不是因物在而见物，而是因见性如如不动、永恒存在着你才见此物！不信你换盯一物，照样如此！你就知道是因先有见性着才时时见物，而非先有物着而见此物！其它诸根一样，自己自证之！（如“盯”着一声听，“盯”着一味尝，“盯”着一香嗅，“盯”着一触觉，“盯”着一念知等等。）

理论上是先有真空的根性，才能见闻觉知。无真空的根性不现一切有相无相，故见任一有相无相，应先见真空的根性，这就是至关重要的一种修法！一个修证者，先要明白先有真空的根性，然后落实在修法上，就是见闻觉知任一相，应先见真空的根性而不著任一相！若能时时事事先见真空的根性，你就发现真空的根性如如不动，了了分明，一切相只在真空的根性中生灭变化，而且还不离根性，即是根性本身！最后，你就明白了只有根性、真空本性独尊独存，这就是你明心见性之时，大彻大悟之日！

### 真空中产生的一切还是真空本身

◎ 虽五蕴万法不异、即是真空，但真空中无五蕴万法。何也？无真空不现五蕴万法，所现五蕴万法仍不异、即是真空。何以故？真空妙有、妙有真空故，真空中所现的一切不排真空故！何也？真空无所排故！何况真空中所现的一切本无所有，本不存在，犹如梦境空华，只是二相有业的

小我所见，一相的真空本自如如不动，无生无灭，不增不减！故真空中所现的一切只在对待中有，绝对中本自空寂，故“诸法从本来，常自寂灭相”。何也？诸法和真空同时同座，故诸法本无，对待不有！终归真空绝对的一无所有（以无所得）！所谓真空中产生的一切还是真空本身！这就是佛之知见，这就是“唯我独尊”，这就是只是一个空性大我。所以，如来说：“无有一法而是如来所觉所证（只有真空）”，“一切诸法本无有法如来觉证”，“一切诸法本无有实如来觉证”，“一切诸法皆从自业因缘力故而得生起”，“一切诸法如幻、如焰、如水中月”，“诸法性相一味（同时同座）解脱”，“诸法不生不灭，不增不减，不来不去，不取不舍，非因非缘（因真空中产生的一切还是真空故），如是等法如来觉证”，“一切诸法无有自性（不排真空，与真空同时同座，故诸法本无，对待不有，哪有自性？本不存在故）”！

又因为“一切法悉从缘生，于缘生法中，无有少法而实积聚。何以故？以彼诸缘皆不实故，是中云何有法可生？若法缘生，即是无生！是故一切法皆悉无生（故只有真空）。菩萨若能如实了知一切法无生，即得成就诸菩萨道。……了知一切法悉如幻化，乃至分别一切法皆是化事，以彼分别毕竟空故，而一切法亦复皆空（故一切法不离真空，还是真空）”。“无量义者，即一切法无量。何故说一切法为无量邪？以一切法无生无灭故无量。若法无量即无生无灭，若法无生无灭即无量（一切法无量、无生无灭，正说明一切法不离真空，即是真空本身）”。

### 何为可怜悯者？

◎ 只有真空，站在空性大我上，不见一法，“本性空寂，无明故有，如是诸大，一一不实，本自不生，性无和合，以是因缘，我说诸大，从本不实，和合而有。无明体相，本自不有，妄想因缘，和合而有，无所有故，假名无明”。无明本自不有，何况由无明产生的十二因缘法？！你就明白，一切世间法相皆虚妄幻化。何以故？真空中产生的一切法相事物，不排真空，与真空同时同座，无二无别故！何况一切法相事物本自不有，乃水月空华般的二相之幻化也！知道诸法相事物本无，二相的对待之法在一相绝对中根本就不存在！达此境界，就是所谓的看破放下也！一切修法只为达此境界——只有真空！始知无佛可成，无众生可度。于是，你就会真知众

生的可怜悯处在哪里？就是不知诸法本无，对待不有，性本空寂，只有真空！站在空性大我上观察世间，就知“诸法从本来，常自寂灭相”。因众生不了此理，故为可怜悯者！

### 诸法是真空（本体的）相

◎ 一切法相事物、根尘识空、心身世界皆是显现的相，这一切显现的相皆是不显现的真空本体本身！诸法的显现相正是不显现的真空本体本身！这就是“诸法（真）空相”，这就说明了诸法是真空所显现的相，是真空本身！故见诸法相即见真空本身，即是真空本身！所以，诸法亦不生不灭、不垢不净、不增不减。何以故？诸法是真空的相故，诸法是真空本身故，诸法与真空无二无别故，诸法与真空只是一个故，故只有真空，只有“以无所得”故！何也？真空中本无一法一相，真空中的法相事物、根尘识空、心身世界，只是二相的小我对待中而有，是小我的循业发现！又因为循业发现本自不有，何也？真空中本无有业，业是虚妄，本不存在，何况因业而有的一切还能真实存在吗？所谓诸法本无，对待不有，一切法无生，本来无一物，只有真空！此只有真空，就是只有真空的大我，只有法身慧命，“唯我独尊”，只有自己！明此道理，就知诸法只是真空的相，诸法只是真空本身，无有诸法，便是如来说的真实般若波罗蜜。否则，就是相似般若波罗蜜。

### 正修先见真空的根性，正道终归只有真空

◎ 在六根门头，只要见（闻觉知）有相无相，皆先要见真空的根性，此则不著相而定得解脱。如：眼见色时，先见有如如不动的见性。何以故？因真空的见性才现色相，故应先见见性才是正法正修；耳闻声时，先闻如如不动的闻性。何以故？因真空的闻性才现声相，故应先闻闻性，才是正法正修；鼻根觉香时，先觉有如如不动的嗅性。何以故？因真空的嗅性才现香相，故应先觉嗅性，才是正法正修；舌根觉味时，先觉有如如不动的尝性。何以故？因真空的尝性才现味相，故应先觉尝性，才是正法正修；身根觉触时，先觉有如如不动的触性。何以故？因真空的触性才现感受相，故应先觉触性，才是正法正修；意根知念时，先知有如如不动的觉性。何以故？因真空的觉性才现念想相，故应先知觉性，才是正法正修。六根门

头见（闻觉知）任一法相事物时，皆应先见真空的根性，知道一切法相事物无一不现在真空的根性中，无真空的根性就不现六根门头的任何相，故见任一相（有相无相）现前时，应先见（闻觉知）真空的根性。当你明白根性和尘相原本无二无别，只是一个时，这就是你明心见性最直接的法门了，这也正就是如来所提倡的正法眼藏，是直指涅槃妙心的法门。

◎ 修法要从先有真空入手，在日用中，凡所见闻觉知的一切皆现在真空中，是真空本体先于一切相原本就“存在”，而且真空还不受任何影响，从未增减过，也从未生灭过，有相无相真空本体如如不动，况且众生和世界只是寂然不动真空体性的产物。真空中的产物不离真空本体，还即是真空本体，故从先有真空的修法就过渡到只有真空的究竟了义处。

从先有真空的六根性，后有六根门头的有相和无相方便入手，认识到一切有相无相无不是根性本身，六根出去的只是真空的根性，只有真空的根性，只有真空独立“存在”！这就是明心见性的根本所在，也是转凡成圣、了脱生死、往生净土的根本修法。

实际上，佛法的一切修法，只是为众生明悟先有真空，再到只有真空的这一目的！佛陀降世亦只为这一大事因缘而来，佛陀的直指法门，就是直指只有真空，别无它有！一切一切的理论修法，从先有真空到只有真空，就是最为殊胜的妙道。

“诸法从本来，常自寂灭相”，这是《法华》的境界，其真实含义是指只有真空；如来寿命无量，亦是指唯有真空本性独存独尊；提婆达多授记，亦是指只有真空，哪有极性对待的善恶存在？！你只要明白了只有真空，而真空是一切善恶众生的本体本源，只因众生不了只有真空，故有善恶好坏之说。等到众生认识到只有真空时，才知道真空是自己的法身慧命，是唯一真实的空性大我，是只有真空的法性身的“自己”时，哪有善恶的对待呢？所以，任何善恶众生皆是佛，故善恶众生明白此理，就无一不授记，故给提婆达多当然要授记！“大通智胜佛，十劫坐道场，佛法不现前。”你只要明白只有真空，哪有现前不现前之说呢？！只有一个空性的大我，就不存在现前不现前。十劫坐道场，就表示圆满不动的道场本自不动周圆。无量旷劫前的佛，就是当下的真空六根性，故说如对镜面。何以故？三世十方只此真空本体独尊独存，自然当下如观掌上庵摩罗果一样明悉！

只有真空！故如来说：“得无为者，以真空解慧，性空无为”，“会真

法性，证常住无为”，“了知万法皆悉空寂，亦知如来毕竟常住”，“一切诸佛不出不入，不生不灭，为度众生唱言出世，为度众生唱言灭度”。何以故？只有真空！哪有出入、生灭？“无为是空。无为空、有为空，内空外空，大空小空，皆归一空（真空），更无别空”，“譬如有人怖畏虚空，处处游行，藏护其身，不离虚空（虚空喻真空）”。这就说明只有真空，一切皆依真空而有，不离真空，即是真空本身，故说只有真空！

《金刚经》讲是某某即非某某者，即非某某就是指真空本体。“不生法相”者，是因为一切法相即是真空本身故！“不取于相，如如不动”者，是指一切相皆真空本体本身故！“一切法无我”者，是因为只有真空，哪有一切法？！“如来者，无所从来，亦无所去”，只有真空才无来无去，故如来即是真空本体者也！“说法者无法可说”，只有真空，怎么说？给谁说？“无有少法可得”者，只有真空，本来无一法故！“离一切诸相则名诸佛”者，一切相本来就是真空本身，就离了一切相。可见，诸佛是只有真空，只有真空则是诸佛。“非法非非法”、“法尚应舍，何况非法”者，因只有真空的绝对，哪有法与非法的相对？！就说明只有真空！

## 认识大我与小我的关系，完成究竟解脱的大业

◎ 二相的小我，总是在极性对待的观念中缠绕，故不能解脱。解脱必须是一相的知见。一相本无知见，所谓“知见不见”，无知见之知见。现在的任务是要在二相的小我中俱备一相空性大我的认识，也就是具有一相的知见。修行人要时时住在一相的空性大我中，以空性大我为真实的“自己”，反观二相的小我，就发现二相的小我原来只是空性大我妙用的一个“工具”！因众生不了有空性大我，死死的执著自己就是那个小我，故知见对待，极性观念坚固，将小我控制地死死的，无法解脱。因为，小我根本不知道有空性大我，故在小我中“知见立知，即无明本”，在无明迷惑中不知道只有空性大我独尊独存，致使众生枉受轮回之苦！众生只要知道了有空性大我，证悟到只有空性大我（真空本性、本性空）时，就即非众生！从而就认识到只有空性大我才是真正的“自己”，只有不动周圆、周遍十方的法身慧命才是唯一真实的“存在”！从而就会时时住在空性大我中，借用这小我的“工具”来大做梦幻佛事，度一切梦幻中的众生。也能够真正认识到小我活着的价值和意义，就是为利益他人，为他人服务来的，

亦为度化一切有情而妙有的各种化身。

一个人能时时住在空性大我中，就转凡成圣！圣者乃是空性大我境界的智慧者！凡夫皆是住在小我中的愚昧者！凡夫不知道有空性大我，更不知道空性大我的境界。住在小我中的凡夫，就体现自私自利，活在虚幻的世界中不了真实，尽在二相对待中坚固自己的妄想，和人争贪夺抢，被贪瞋痴所左右，无法不造恶业，故依造业而堕三恶道。即使造善业，也因不了空性大我亦不免轮回之苦，亦因没有空性大我的智慧而不能解脱！所以，要解脱众生必须要让众生明白只有真空，只有空性大我，这才是真正的“自己”。要从小我的愚痴知见中过渡到大我的圣智现量，就必须在六根门头明心见性，见到真空的妙明真心，见到真空的妙真如性，这才是本心本性！本心本性同一本体——真空本体，故明心见性就是明见只有真空的本体（空性大我），只有真空的本性，只有空性大我的唯一真实！

现在吾人要以空性大我为主，将小我要换成大我，让众生皆活在一相周遍的空性大我中，就是“度一切众生实无众生得度”！何以故？只有真空，本无众生。众生是空性大我的循业相，当众生明白了只有空性大我时，就即非众生，也就度了众生！所以，先让众生具有空性大我的知见，再让众生证悟到空性大我（真空本性）真实不虚，然后入空性大我，活在一相周遍的空性大我中，连空性大我亦不有时，就在一无所有的真实中成就大涅槃！

作为修习的众生，如若以空性大我为主，此人则必定大慈悲心显现，大喜舍心流露，大公大容的心胸并吞八荒，大智大慧的境界开显圆觉。人生观便是活着就是为众生服务来的；价值观便是度化一切众生为己任，不为自己求安乐，但为众生得离苦；世界观就是究竟一相、周遍十方的法身遍满，是一无所有的绝对空性，是只有空性的大我，唯我独尊。总之一句话——真的只有真空本体！

如若修行人不能转小我为大我，不能从二相到一相，不能从相对走向绝对，不能从有限过渡到无限，不能小中现大、大中现小，此人必定是刚强难化的罪苦众生！修行从小我见大我，小中现大；从有限中见到无限，从相对中见到绝对，从运动变化中见到寂然不动的，从有相中见到真空，这人就未来一定能解脱。何以故？此人从小我中见到有空性大我，自然心量扩大，把私心转成公心，把愚痴转成智慧，把贪瞋转成乐善好施和慈悲

仁爱，终归把二相的小我“度”到一相的空性大我而彻底解脱！

现在问题的中心是要让众生知道小我和大我的真实关系，让众生在六根门头直接见到人人具足的真空之根性，所谓转正觉。但转正觉开显智慧的前提是转心态，要把贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒等的小我之心转换成好施、仁慈、智慧、谦恭、信受、随喜的大人之心，这就易于促使转正觉开显智慧！亦即善根福德深厚之人，直下在六根门头见到如如不动的根性，知道有不生不死的空性大我“存在”，明彻真空本性真实不虚，而且朗朗现前，所谓“见诸相非相，则见如来”者也！能入“诸法实相”，“诸法如义”，“诸法从本来，常自寂灭相”，便入只有真空，只有空性大我，只是一个，只是一个无一个，便是究竟！

### “见诸相非相则见如来”

◎ 吾人在内外一切相中，不知道内外相是什么，是故迷惑不解，则生分别执著，造生死业而不能解脱！若人能见“诸相”即真空本体的“非相”时，直下见一切相皆真空本体所现之相，即是表达、证明真空本体（如来）真实不虚的见证！犹如一切镜像是表达、证明镜子真实存在的见证一样。一切诸法相的显现，皆是用来表达、证明不显现的真空本体（如来）真实“存在”的证据，犹如笑脸是正表达心情高兴的证据一样！“是诸法（真）空相”，汝若能见诸相不异、即是非相的“如来”（真空本体），就直下从诸相中见到“如来”，这才是学佛的大智慧之所在。能从六根门头的有相无相（见诸相）中直指“非相”的本体本性，此人慧眼开，此人“逢物直达”涅槃妙心，直下见真空本体、如来真实不虚，所谓展目皆是如来地，无一法一相不是如来本身，无一事一物不是真空本体本身，故见任一法相事物即见如来（真空本体）！

### 不思维中无边际

◎ 本来没有边际，但你一想就有边际了，你想不出一个无边际的想念，只要一思一想就有边际存在，无法想那个无边际的！何以故？无想时正就是无边际时！人在思维中无法把握那个无边际的境界，任你巧思妙想，总是感到有边际在，突不破边际存在的思维！何以故？一思一想，极性对待就出现，所谓无因而起，不由你的就产生一个始终、时空、界限的观念。



为什么？思维、言说、文字都是极性观念的产物，只要你思议，你就跳不出极性对待的框框！这就把极性世界的众生卡得死死地了，总在有限的观念中存在，总在有边际的思维中驴推磨，形成了多少悖论和怪圈。其根本原因就是不知道思议与不思议的机制和原理！

当吾人不思议时，本身就无边际、无对待，周遍法界，不动周圆，无处不在处处在，无时不有时时有。若一旦思议进行，当即就将绝对变成了相对，把无限变成了有限，把无边际变成了有边际。所以，人们总在思维中找那个起始点、起源，不知道根本就没有始终，没有个起源，没有边际。人们的始终、起源、边际的观念正就是你思维产生的产物！当你直下不思议，就是真空本体，就是空性大我，就是此心此性，就是法身慧命！但人们做不到直下不思议，何以故？思那个无思去了，想那个无想去了，念那个无念去了，用思议去把握那个不思议去了！聪明反被聪明误，骑驴找驴……故当下棒喝，体悟不思议的当下——“妙湛总持不动尊，首楞严王世希有”，不思议中去解脱。原原本本无欠余，如如不动无增减，混圆一体无内外，只是一个离思维！离了思议无名字，离了思议无文字，离了思议焉思议？！无思无议（无语言）无文字，体悟那个真的“你”。真“你”无你只是“你”，只是一个无一个，画个无极也多余。

### 最透亮的修法

◎ 六根门头要解脱，最使你心地明彻的修法，就是要知道你有时时不间断的、永恒周遍的、真空绝对的六根性——见性、闻性、嗅性、尝性、触性、觉性。你只要在六根门头发现、体证到六根性的真实不虚，这就叫“则见如来”，这就是你的空性大我，这就是佛性、自性、本性、本心、大觉、圆觉、如来藏性、本性空、性自尔、妙湛总持、不动尊、妙真如性、妙明真心、菩提妙明元心、圆融清净宝觉……因时时不间断的六根性，你才能时有能见闻觉知和所见闻觉知；因根性永恒存在，故人人都可以明此根性；因根性周遍法界，任何法相事物、根尘识空、心身世界不阻隔此根性；因其根性是真空的属性，根性非色非空，一无所有，任何法相事物、根尘识空、心身世界不排不拒此根性，此根性也不受任何影响，而且还囊括涵盖一切所有；因其根性绝对，故一切相对的事物毫无作用，只是用来表达、证明此根性真实不虚！而且一切相对的有相和无相只是绝对的根性

自身，与此根性无二无别。因六根性的真空绝对性，故六根性只是一性——所谓真空本性。你只要在任一根中见到此时时不间断、永恒周遍、一无所有、真空绝对的根性，你就明心见性。

你就知道因时时不间断的根性，在眼根上你才时时见色见空，在耳根上你才时时闻有声和无声，在鼻舌身三根上你才时时觉香臭、觉味、觉触和觉无香臭、无味、无触，在意根上你才时时知有念知无念。你见闻觉知任一有相无相时皆是因绝对的根性才有相与非相、法与非法的相对相，无根性则无一切法相事物、根尘识空、心身世界，因根性才有这一切都有！故人们应见任一法相事物、根尘识空、心身世界直下就见到此如如不动的根性，但众生无始劫来迷惑颠倒，只见这一切相，皆著在这一切相上不能解脱。何以故？六根只攀缘六尘而生六识，在根尘识空的相中遗失了六根性，故致使六道众生无法解脱，无明迷惑，造业百端，轮转生死，不以悲夫？！

今之有福德善根之缘人，应直接从此法入，当下在六根门头见根性，就完成十方如来寄托的最透亮的解脱法门，所谓“汝复欲知无上菩提，令汝速证安乐解脱寂静妙常，亦汝六根，更非他物”。使汝解脱，在汝六根，就是在六根门头见到六根性。“是名妙莲华，金刚王宝觉，如幻三摩提，弹指超无学，此阿毗达磨，十方薄伽梵，一路涅槃门”。

修此法时，从两方面为入手方便。一者，从能见闻觉知方面，时时见到如如不动的根性为其方便。二者，从所见闻觉知方面，每见六根门头的有相、无相时，皆以先见其根性为其方便！何以故？无绝对的根性不现其相对的有相无相故！故见任一六根门头的任一相（不管有相无相）时，必应先见根性为其正法正修。从而就不著六根门头的任何相了，知道一切相皆是根性本身！这就完成了六根门头转正觉的妙法。

## 六根虽有限，根性却周遍

◎ 不是真空本性通过六根的“仪器”，而是六根“仪器”产生于真空本性中，是真空本性所形成的。犹如不是棉花纤维通过衣帽鞋袜，而是衣帽鞋袜产生于棉花纤维，是棉花纤维所织成的衣帽鞋袜。同理，一切六根的“仪器”皆是真空本体所妙现而成的，故不是真空本体通过六根，而是六根由真空本体所形成。所以，眼球虽小，见性却周遍。何也？眼球是

周遍真空见性中的产物，故根性本来周遍，所以眼睛出去的见性周遍，而且还永恒“存在”。你就明白，虽然眼睛有限，但见性却是无限周圆的！何以故？见性本身就是真空周遍的真空本性本身，只是现出六根的“仪器”时，将真空本性变成了六根性。犹如橡皮泥捏塑的各种六根的像，其全身皆是橡皮泥本身，无一不是橡皮泥！同理，根尘识空的一切相皆是真空妙有而成的，故妙有的一切相无一不是真空本身！所以，六根出去的全是不动周圆的根性，全是周遍十方的真空之根性。

◎ 是周遍法界的（根性）真空本性中产生根尘识空，是真空本性的“棉花纤维”遍布根尘识空的“衣帽鞋袜”，而不是真空本性通过六根的“仪器”，而六根的“仪器”是由真空本性所形成的！一切根尘识空无一不是真空本性所形成的，故根尘识空就是真空本性本身，二者无二无别，只是一个！故六根虽有限，但根性却是无限的。何以故？一切有限的法相事物、根尘识空、心身世界皆是无限的真空本性、根性所产生的，而且还是真空本性、根性本身！故六根出去的全是周遍的根性。所以，六根虽有限，其根性却是无限周遍的。

◎ “色不异（真）空，（真）空不异色；色即是（真）空，（真）空即是色，受想行识亦复如是”，此为“照见五蕴（万法）皆（真）空”。所以，五蕴万法即是真空本身，故真空本性周遍于一切五蕴万法之中，更何况五蕴万法原本即是真空本体本身，是真空的“橡皮泥”所“塑造”的五蕴万法之相，亦是真空的“水”中所起的五蕴万法之“波”，故五蕴的六根虽小，其根性却是周遍的！你能够知道五蕴万法相乃是真空本体所显现的相，是真空本体本身！你就见五蕴万法即见真空本性，你见任何法相事物、根尘识空、心身世界就只见真空本体，犹如见任何镜像直下只见镜子一样明彻，那你就明心见性了！

五蕴不异、即是真空，真空不异、即是五蕴。又因为五蕴本不存，故真空中本来就无五蕴万法（“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故”），这不就说明了只有真空本体，诸法本无，对待不有！那六根本身就是真空本体本身，故六根不存在，六根出去的只是六根性，根尘识空皆是真空的根性本身！这不就更说明了六根性周遍吗？！是金子中现出金器具，而不是金子

通过金器具。是真空中现出五蕴万法，五蕴万法本身就是真空本体，而不是真空通过五蕴万法！连你的六根都是你根性中的所现物，故根性周遍。

### 只是一个真空的“自我”

◎ 无真空不现五蕴万法，故见五蕴万法直下就见真空！何以故？五蕴万法（根尘识空）的“冰霜雨露”皆是真空的“水分子”所形成的，故见冰霜雨露直下见水分子，不是水分子通过冰霜雨露，而是冰霜雨露皆由水分子所形成，是水分子所显现的相，是水分子所存在的方式！同理，五蕴万法、根尘识空是真空本体所形成的相，是真空本体所显现的相，是真空本体的存在方式。故五蕴万法和真空本体无二无别，只是一个！从而你方便的见任何法相事物、根尘识空、五蕴万法直下就见真空本身，故只有真空！只见真空！只是一个真空的“自我”！你能认识到只有一个真空的自我，这就叫“唯我独尊”！这就叫大彻大悟，这就叫明心见性，这就叫见十方诸佛！

如果你能明悟只有真空的“自我”，这就成就无依止、无缘观的三昧正受了！只有真空的“自我”，就无缘观、无依止了，所谓“不观东西，不观南北，不观四维上下，不观虚空，不观外缘，不观内缘，不观身色，不观色声，不观色像，唯观无缘，是为正真观身（观阿弥陀佛身）之法。除是观身，十方谛求，在在处处，更无别法，而得解脱”。因为东西南北、四维上下、虚空、内外缘、身色、色声、色像皆是真空所现相，只是真空本身，故只有真空，便是“无缘观”。

又所谓无依止者，“不依三界，亦不依内，又不依外，于无所依，得正观察。正观察已，便得正尽，而于觉知无所损减，以无减心，悉度正慧”。正慧就明彻只有真空，只有真空的“自己”。因只有真空，你说三界、内外无一不是真空本身！故你说的一切法本不存在，就是存在还是真空本体本身！所谓“一切法从缘而起，虚假而有。一切诸法因缘而生，若无因缘无有生法。虽一切法从因缘生，而无所生（诸法本无，只有真空）”。因缘生法，实无法所生！何也？因缘所生之法，还是真空本体所生（循业发现，实无有生），不离真空本体，何况即是真空本体，故只有真空，法本无生！此之谓“今付无法时，法法何曾法”？！你如果能通达无生法的只有真空，只有真空的“自己”，你就“入菩萨真实之道，亦名得入大慈悲心”，成就

无生法忍。

## 动与不动只是一个

◎ 先从动中见不动，再明白动与不动只是一个！何也？凡动的皆是有限的相，真正不动的那是无限真空。真正不动的乃是无限绝对的真空，无限绝对的真空那是唯一的，真空是一切有限运动相的本体，真空是非空非有（指相对的空、有相）的非相，相对的空有是相，真空是本性。任一有限的相皆显现在无限的真空中，任何运动变化的有限相皆显现在寂然不动的不生不灭的无限的真空中，而且任一运动变化相不离不动的真空本体，更重要的它还是不动真空本身！

到此，你要明白从动中见到不动的，再过渡到动的起自不动寂灭的真空本体，落于不动寂灭的真空本体，就是正在动的相亦是不动寂灭的真空本体。最后，达到动与不动不二，动与不动只是一个！你就才认识、体证到究竟了义之处！

后代的迷人啊！你想求证无上觉道，你想开显你的大智慧，就在动与不动上下功夫，一定要透过去！千万不要被未来的邪知邪见、善根浅鲜、少智陋愚之这个家那个家所耽误，那些皆是恶道种子，不信因果、不知道理的浅薄分子，他们只是为博声名闻达而已！他们是不求生命层次提升的，他们不知不同世界层次的转换，他们是障碍修行人的魔子魔孙，你千万不要被这些人扰动。要相信圣道是解脱之道，圣道不追求任何名闻利养，圣道只是为救度世世代代的有缘之人而传世的，圣道只是为度化善根成熟者而建立的，当然圣道更重要的还是要普化世间，为世间任一众生种善根，种解脱之因而留世的！愿未来的一切众生皆得受教蒙益，则善莫大焉！

## 不明白只有真空，故说心有无明

◎ 因不明白只有真空（不了究竟一相），故有无明生焉；因有无明是故有业，因有业信息结构，故循业（“S”线）发现依正报；因依正报同时出现，犹如太极图的阴阳两半依“S”线同时出现一样，故说阴半的世界是依阳半的心身而有，阳半的心身是依阴半的世界而有，心身与世界互为存在前提，故无先无后同时存在！方便的说，本无所有，因我（心身）而有（宇宙万法）。宇宙万法犹如梦幻，皆是因我而有的假相。若无有我，

就无世界万象的存在！那我是因什么而有？我（心身）是因“S”线的业信息结构而有，信息结构是因忆想思维而有，所谓“随有所念，境界现前”。念想思维因什么而有？因不了法界一相而有无明。无明无因，是不知心身世界的存在是先有真空，最根本的是因不知道只有真空而形成！所谓“自心取自心，非幻成幻法”，“无极而太极”，“感而遂通天下之故”。

你若直指只有真空，只有绝对的无限，只有寂灭现前，只是一个空性的大我，只是一个如如不动的真空本体，所谓“唯我独尊”，只是一个无一个！了此道理，就明心见性，就入无生法忍，就“远离颠倒梦想，究竟涅槃”，就得究竟解脱的大自在。

### 立体真空

◎ 既然只有真空，那五蕴万法自然只是真空。只是真空，只有真空，哪有五蕴万法？！真空是立体的真空，立体真空中的万法万相无一不是立体的。一句圣号亦在立体真空中生灭，生灭也是立体的；立体的小我在立体真空的见性中生灭，立体的音声在立体真空的闻性中生灭，立体的香臭在立体真空的嗅性中生灭，立体的味道在立体真空的尝性中生灭，立体的触感在立体真空的触性中生灭，立体的念想在立体真空的觉性中生灭，六根门头的一切法相事物皆是立体的，根尘识空亦是立体的，心身世界也是立体的。何以故？如果你的思维忆想不是立体的，那十方诸佛怎么知道你的心念呢？！正因为立体真空中产生的一切皆是立体的，所以你见任一立体的事物皆应见立体的真空本体本身！尤其是你念“南无阿弥陀佛”时，你体悟立体的佛号和立体的真空，你就会证悟到立体的佛号在立体真空中生灭变化，瞬间即逝，本不存在，了不可得，只有立体的真空如如不动，了了分明，唯一真实。连你念的佛号本身仍是立体真空本身，故必然体证到只有立体的真空！

此立体的真空就是诸佛的法身，就是你的空性大我，就是宇宙万物的本体本源，就是唯一真实“存在”的佛性、自性、本性、本心、本来，别无它有！何以故？无立体的真空本体就不现一切立体的法相事物，见任一立体的法相事物只显立体真空唯一真实。何也？立体真空中产生的一切立体法相事物不离立体真空，即是立体真空，故只有立体真空！

## 第四部分

### 不思議与立体真空

◎ 立体真空正是吾人的空性大我，此立体真空的大我周遍法界，如如不动，无思无议，无来无去，无生无灭，无增无减，无纤毫之有。这正是孔老夫子讲的“空空如也”，“无思也，无为也”的“寂然不动”，也是周子讲的“无极”本体，老子讲的“寂兮寥兮，独立而不改，周行而不殆”的“道”，佛陀讲的“妙明真心”、“妙真如性”、清净本然、周遍法界、不动周圆的“大觉”、“圆觉”、“圆融清净宝觉”。

因其立体真空无限周遍，如如不动，非有非无，非空非色，故不能思、不能想、不能念、不能忆，入此不可思议的境地，在不思不议中体证立体真空的周遍无限、如如不动、一无所有、了不可得、清清楚楚、明明历历、洞彻周圆、常住妙明。自然就得出此立体真空正是：唯此一心，只此本性，只是一“觉”，所谓“大觉”、“圆觉”、“圆融清净宝觉”。此觉就是你的法身慧命、“天命之性”、空性大我！

在修法上，你直下就在不思議中体悟体证立体真空的真实不虚，体悟体证空性大我的本具本有本来。入手的方便是：先做立体周遍的真空之想，在立体周遍的真空中体悟无想之想、想而无想，想与不想立体真空如如不动。进一步就体悟想=不想、不想=想，就是“活物”！何以故？想不影响立体真空，不想亦不影响立体真空，想与不想只是立体真空，思与不思只是立体真空。那你必然会过渡到“妙湛总持不动尊，首楞严王世希有”，入金刚三昧，自然就到“尽诸动念，思想心息，如是法相，名大涅槃”。大涅槃者，“常寂灭光”也！

◎ 只有立体真空，故不思議即是思议，不思議是体，思议是相用；不思議时六根是能见闻觉知，思议时是所见闻觉知；不思議是无极，思议是太极。太极本无极，思议本不思議；无极而太极，不思議即是思议。何也？只有立体真空，立体真空不受思议与不思議的影响。不思議是立体真空的绝对，一思议就成为不空的极性对待。在对待的思议中就是小我的心身世界，在真空的绝对中就是不可思不可议空性大我的一无所有。直下不

思议就当下无小我，亦无小我的一切都有，犹如水晶球衬底无像（喻不思议）和水晶球有像（喻思议）都不影响水晶球本体一样。

同理，立体真空不受思议与不思议的任何影响，故入只有立体真空，则不住思议与不思议，你就在思议与不思议中自在了。任你思与不思、议与不议，对立体真空毫无影响，立体真空仍如如不动。在如如不动的立体真空中，思议与不思议皆是妙用相。知道只有立体真空的空性大我，就明彻思议与不思议只是妙有真空而已！故“惠能没伎俩，不断百思想，对境心数起，菩提作么长？”你只要于第一义（立体真空）而不动，能善分别是妙用！正如佛陀所讲：“若念无间断，不起法想，即入正位（只有立体真空），证无生忍（一切立体镜像还是真空立体大圆镜）。观一切法本来不生（只有真空，只有立体真空的空性大我，一切想与不想、思与不思的有仍是真空本身，犹如水晶球有像无像不影响水晶球本体，故一切法不影响立体真空大圆镜），无法可证（有法相是立体真空，无法相是立体真空，只是一个立体真空，故无法可证，到此），即是一切学、无学、缘觉、菩萨正等菩提所证之处。”你只要明彻只有立体真空唯一真实，只此立体真空的本心本性，思与不思、作与不作、说与不说等一切极性观念及运作施为，皆是立体真空本体的妙用相。体相用一如，妙用无穷，自在无碍！犹如镜子显现有像相和无像相、色相空相，于镜体无关，却妙用自如！

### 从真空本性——真空的根性——能所见闻觉知

◎ 根尘同源，根尘皆是真空本性中所现物。根尘是相对的相，相对的相皆显现在绝对的真空本性中，故见根、尘、识、空的相对就见真空的绝对本性。真空绝对的本性在六根为六根性，故根与尘皆是绝对根性中所现物，无六根性不现六根与六尘，何况六识？故见六根就见有绝对的根性，见六尘亦见有绝对的根性，见六识更见绝对根性的真实不虚！实际上，见根尘识空皆显示真空本性、真空的根性真实不虚，如如不动，周遍常存。正因为本性、根性时时不间断，才给你显现出六根、六尘、六识及其空相，才给你产生能见闻觉知和所见闻觉知。于是，在能见闻觉知方面时时体现见闻觉知不间断，永恒存在；在所见闻觉知方面体现的有相无相连续不间断。能、所见闻觉知皆因真空本性、真空的根性而有，故能见闻觉知的性和所见闻觉知的相，性相不二，只是一个！所谓性外无相，相外无性，性



相一如！故你有能见闻觉知说明你的根性、真空本性真实不虚，故从能见闻觉知中直下见性明心。你有所见闻觉知，亦说明你的根性、真空本性真实不虚，故从所见闻觉知中亦直下见性明心！何以故？能、所见闻觉知皆依真空本性、真空的根性而有，无真空的本性和真空的根性不现能见闻觉知和所见闻觉知，故有能见闻觉知和所见闻觉知只证明真空本性、真空的根性真实“存在”，明明历历，永恒常住，不生不灭，无限周遍！

正因为此，你时时有能见闻觉知，故你只要在六根门头“盯”着一物时，就时时见此物，换上无数物你还能见，是因你能见闻觉知的根性如如不动之故。也正因为此，你时时有所见闻觉知的相从来未间断过，一切所见闻觉知的有相无相总是天衣无缝的连续不断，这岂不说明你的真空本性、真空的六根性不间断、永恒存在吗？！你从所见闻觉知的根、尘、识、空的相中，推知真空本性、真空的根性不间断，永恒存在；你从能见闻觉知的时时不间断，总能见闻觉知，亦证明真空本性、真空的根性不间断，永恒存在，你就知道能见闻觉知和所见闻觉知同时同座，无二无别，只是一个！从而你就更明白能见闻觉知的性和所见闻觉知的相原本不二，你就更深刻的领悟性外无相、相外无性的道理。于是，见相就见性，是相显现性，显现的相（有相、无相）只用来表达、证明、显示有不显现的根性、真空本性！达到性相圆融，就叫明心见性，成就圆融清净宝觉。

### 本来现成中的一切现成

◎ “循业发现”是一切现成，立体真空（大圆镜）是本来现成。本来现成是只有，唯一本有，别无它有，一无所有。一切现成是本无的一切都有。在立体真空中发现循业相，在本来现成中发现一切现成，在本来没有中发现一切都有，故一切都有仍是立体真空的一无所有，亦即：一切现成即是本来现成。小我具有的一切都有正是立体真空大我的一无所有，因只有本来现成的唯一本有，故只有真空。

### 思议与不思议的功用

◎ 不思议时，六根门头只见根性，你就发现万境自如如。也就是说，不思议时只有能见闻觉知的根性，一思议就见所见闻觉知的尘相。思议不思议不影响真空的六根性，根性照样是真空绝对的一无所有，是寂然不动

的无限周遍。思议与不思议只对小我的认识有影响，对空性大我毫无影响！只是不思议时你就当下体证体悟只有真空本性，只见闻觉知真空的根性，不受所见闻觉知的相所迷惑，明明朗朗、清清楚楚地觉察到六根出去的只是根性，一切六根门头的相只是真空的根性本身！于是，你就进入“一真一切真，万境自如如”的如如之心，这就叫明心见性，这就叫正觉现前！

故人们不要迷在所见闻觉知的相上，对六根门头的相进行思议时，就忘记了先有六根性而后才有相，也就不明白相是表达性的显现，相是证明根性的真实不虚，相原本就是性本身，是性循业而发现的相，性外无相，故见相见性。这正是佛陀说的“如来说一切诸相即是非相，又说一切众生即非众生”，“菩萨应离一切相发阿耨多罗三藐三菩提心，不应住色生心，不应住声香味触法生心，应生无所住心”。住六尘心就是思议，无所住心就是不思议。等你明白了思议、不思议与真空本性同体同座，你就明白了思议=不思议，不思议=思议！到此，你就不思议中思议，在思议中不思议，所谓“能善分别诸法相，于第一义而不动”，“惠能没伎俩，不断百思想，对境心数起，菩提作么长？”能达此境地，你就成不思议中的见闻觉知，你就不思议中妙用无穷，直到无为而无不为。

## 什么是正念？

◎ 正念是只是真空的无念，只是真空的无念是正念；正念是发菩提心，发菩提心是正念；正念是先有真空，先有真空是正念。正念是不著相，不著相是正念；正念是大慈悲心，大慈悲心是正念；正念是利益他人，利益他人是正念；正念是出发点善良，出发点善良是正念；正念是自他平等心，自他平等心是正念；正念是自利知足，自利知足是正念；正念是利己而不损人，利己而不损人是正念；正念是自私而不逾礼，自私而不逾礼是正念；正念是私欲重而不违法，私欲重而不违法是正念；正念是恶心恶念重但始终不伤人害人，恶心恶念重但始终不伤人害人是正念；正念是虎毒不伤子，虎毒不伤子是正念。但愿众生具有只有真空的无念之正念，是则殊胜矣！

**从显现与不显现、有限与无限中彻悟  
只有立体真空的“自己”**

◎ 凡显现的皆是有限的相，真正不显现的那正是无限的真空本体。真空本体一无所有，唯一真实“存在”，本自圆满周遍，所谓“不动周圆”。一切显现的有限相和用，只是用来表达、指示不动周圆的真空体性真实不虚，别无它用！若有它用，那一定是你著在虚妄幻化相上，不见立体真空的本体本性，亦说明了你是一个未证悟的凡夫！三世诸佛及三藏十二部，最终的归宿处就是给你指归只有立体真空的“自己”，别无它有，所谓只有真空！如来在地藏法会上放各种光明云（有限），正指示大光明云（无限），“大圆满光明云、大慈悲光明云、大智慧光明云、大般若光明云、大三昧光明云、大吉祥光明云、大福德光明云、大功德光明云、大皈依光明云、大赞叹光明云”等，就是表达只有立体真空的“自己”！再看“白毫相光大白毫相光、瑞毫相光大瑞毫相光、玉毫相光大玉毫相光、紫毫相光大紫毫相光、青毫相光大青毫相光、碧毫相光大碧毫相光、红毫相光大红毫相光、绿毫相光大绿毫相光、金毫相光大金毫相光、庆云毫相光大庆云毫相光、千轮毫光大千轮毫光、宝轮毫光大宝轮毫光、日轮毫光大日轮毫光、月轮毫光大月轮毫光、宫殿毫光大宫殿毫光、海云毫光大海云毫光”等，皆是以显现的有限毫相光来表达、指示不显现的无限大毫相光。同理，吾人所见闻觉知的一切皆是显现的有限相，此六根门头显现的有限相，只是用来指示、表达不可见闻觉知的不显现的立体真空之根性真实不虚的“存在”！

学人若能以此法门透过去，你就见一切法相事物、根尘识空、心身世界的有限之显现，直下就见无限的不显现的立体真空之本性（立体真空的自己）！尤其是见到小我自身的有限之显现（小我的心身和世界），直下就显示立体真空的“自己”真实不虚，如如不动，了了分明，遍周法界，永恒常住！你能到此，就不再被见闻觉知的相所迷惑了，见任一见闻觉知的有限相，只见立体真空的“自己”，而且只有立体真空的“自己”。一切显现的有限相无一不是立体真空“自己”本身，到此，你就虚空粉碎、大地平沉，只有非色非空的真空，亦即只有立体真空的“自己”！

### 有没有客观存在？

◎ 人们旷大劫著在所见闻觉知的相上不能解脱，何以故？误认为有一个不依人而存在的客观世界，这是最大的邪知邪见，亦是最为束缚众生

不能解脱的桎梏！真的有客观存在吗？没有！那只是愚人肤浅感官认识的错觉，所谓“常有欲以观其徼”者也！只有感官认识通道的凡夫，那怎么能认识王阳明说的“花不看时花不在”，爱因斯坦说的“月亮不看时月不在”的深刻道理呢？！何况还能认识庄子说的“非彼无我，非我无所取”的妙道呢？！如此愚人，怎么能明白大智慧佛陀所说的“根尘同源，缚脱无二，识性虚妄，犹如空华”，“由尘发知，因根有相，相见无性，同于交芦”？！

你要明白，极性对待的双方，皆是以对方为存在的前提，不能独立存在，不能先有其中的一极，不能先有客观后有主观，亦不能先有主观后有客观。根尘皆无性，对待不可分，所谓对立统一的太极阴阳两半，无先无后，同时存在，互为存在前提！负阴抱阳不可分割，犹如正负电荷必然互依互存，亦如量子纠缠皆为一体，无法独立存在。现代量子力学亦证明了，世界是依观察者而存在，岂不知这个结论早在几百年前王阳明就已证得，惠能一千多年前明确指出“不是风动，不是幡动，仁者心动”，心境一如，心境同时。江本胜博士的“水知道答案”证明了心境不二，一体不分。何况庄子、佛陀更是在几千年前早已了悟其中的道理，哪有个客观存在？！

你当下就可用简单的方法，即可证得没有客观存在，如：戴上不同度数的眼镜，你看看书上的字究竟有多大多小？哪有个固定字之大小的客观存在？！只不过是人人皆以相同的眼睛视觉处理出来相同的结果，误认为有个字的客观大小。其实，这只是人类眼等视觉神经系统共同处理的结果，是集体欺骗的产物！你还可以用色盲的现象来证明没有客观存在！道尔顿的色盲是人类绝大多数的人是道尔顿母亲的处理结果所形成的，如果人类绝大多数的人是道尔顿，那色盲便是道尔顿母亲了，而不是道尔顿！

人类共同具有三种视锥细胞和一种视杆细胞，故处理出七色光的世界，而猫头鹰只有一种视杆细胞，只能处理出灰蒙蒙一片的世界色调！你说哪有客观存在？！世界的色彩是与人的视觉神经系统的处理有关！哪有不依人而存在的世界现象？！你到底是什么样子，看看哈哈镜你就明白了，不要被集体处理的感受所欺骗而愚昧！大便是臭的还是香的？大便没有香臭的客观存在，依人处理是臭的，依猪狗处理是香的，不然它们不争着吃！人见水，鬼见火，鱼见是空气，天人见是琉璃，佛陀的大智慧几千年前就证知，故佛陀说：“若世界实有者则是一合相（人水鬼火），如来说一合相则非一合相”，哪有客观存在？“凡所有相皆是虚妄”，“本来无一物”，“诸

法本无”，对待不有，“相与不相对以空取空”，只有立体真空的一相无相才是唯一真实的“存在”，其它一切有限的显现相皆不存在，犹如空华梦境、毛轮镜像，本来不有，本不存在，只是因二相的小我而有，循业发现。犹如太极图的阴阳两半，本来不有，本不存在，只是因“S”线而有阴阳两半的存在，亦即因“S”线的业信息结构才有主客的心身和世界（阴阳两半）的对立存在。所以，没有阳半心身的我，哪有阴半的世界存在？同理，没有阴半的世界，哪有阳半心身的我？！不信你擦一擦太极图就知道了，擦掉阳半，阴半同时消失；擦掉阴半，阳半同时消失，这不就证明了没有客观的独立存在吗？！

当你明白了没有独立的客观，你也就明白了没有独立的主观，“法生心生，心生法生”，同是“交芦”，一根立不住。如果先有客观，那就证明了对立统一规律是假的，是不能成立的！如果你认为对立统一规律是极性世界的根本规律之一，那一定不存在不依人而存在的客观世界！否则，二者是互为否定的！一些愚人不了其中的道理，给人类强加邪知邪见，致使人类的文明衰退，圣贤之道衰落，愚痴愚昧充斥人间，断了提升人类生命层次的慧命，不能开启人类解脱的大智慧，不以悲夫？！愿后世的学者、智者深思之！

### 眼根上简单的见性法

◎ 将你放在高速旋转的转轮上，或你看高速运转的电风扇，你就看不清周围存在的一切事物了，也看不清有几个叶片。但你注意，你看不清事物的那个“见”却如如不动，了了分明，此看不清事物的那个“见”正是你的见性，亦是你的本性，亦是立体真空的“自己”！当你发现有一个看不清的“见”时，你就发现此“见”是周遍的，如如不动的，永恒存在的，不受任何环境事物影响的，这正是你眼根的见性，亦是你的真空本性！你若能亲临其境，亲证此见性、真空本性真实不虚，你再在低速时所见闻觉知的一切相中就不迷惑了。你见的一切相皆是生灭变化的，而此见性是如如不动的、永恒存在的、不生不灭的，而且一切生灭变化的相皆在此寂然不动的见性中存在，更何况是此见性本身！故只有真空的见性独存，亦只有立体真空的“自己”！

以此简单方法，你就得出，高速轮转时，你的眼睛无法识别周围的事

物，你才发现你真空的见性真实不虚。这就起了一个不能思议不能分别的效应。原来当我们不思议不分别周围的事物时，你的见闻觉知只证明你六根性真实存在！你也发现，你时时有见，时时有闻，时时有觉，时时有知，这时时不间断的能见闻觉知正表达你的六根性真实“存在”！

如：在眼根上，你不思议不分别所见的明暗色空时，你那个“见”时时存在，永恒存在，不是见明就是见暗，不是见色就是见空，此“见”推不掉，赶不走，离不开，这就是你真空的见性、本性、自性、佛性、妙明真心、妙真如性，这就是“见”之一字众妙之门！此为见“见”！正是如来所说：“觉（能见）所觉（所见）眚（这是真空见性所起的功能和所见的相，不是真空见性本身），觉非眚中（真空的见性，既不是能见，也不是所见，见性是独立存在的），此实见‘见’（此能见所见虽非见性本身，但皆依真空的见性而有，你能明白能见所见皆为真空见性本身，就是见“见”，见到见性）。”

“云何复名觉闻知见（见闻觉知全是真空根性本身，你不明白这一点，就著在所见闻觉知的相上）？是故汝今见我及汝，并诸世间十类众生，皆即见眚（是真空见性的病态病相），非见眚者（你没有认识到你的所见闻觉知的病态病相皆是表达真空见性真实不虚的，是真空见性的存在方式），彼见真精【你那真空的见性非能见非所见，但不离能见所见。何以故？一相大我的真空见性（彼见真精），其实是真空本性，只是通过小我的眼根才叫见性，因小我的二相才展现为能见所见，但能见所见不影响真空的见性（彼见真精）】，性非眚者（真空见性、真空本性不受能见所见的影响，独立存在，如如不动），故不名见【真空本性、真空的见性以及其它根性，那是见闻觉知见不了的，只能用能见所见来显现。你要知道‘莫见乎隐，莫显乎微’，你显现的能见所见，正表达的是不显现的绝对真空的见性（彼见真精）。这就是以显现的表达不显现的，以可见的表达不可见的。何以故？显现的与不显现的不二，可见的与不可见的的二，故以此来见不可见的】。”

其它诸根类推，在任一根上，只要你不思议不分别所见闻觉知的相，你那时时不间断的能见闻觉知，就体现着你真空的根性！如：耳根上你不思议不分别有声无声，你就当下发现不间断的、永恒存在的、周遍法界的真空闻性真实不虚。你可以和外国人交谈时体悟体证，你不懂外语时，你

无法分别所闻，但不能分别的那个“闻”照样存在，时时存在，永不间断，如如不动！那就是你的闻性本身，那就是你“寂灭现前”的闻性。了此，就是明心见性！

意根上你不思议不分别时，当即你就进入一无所有的真空绝对的觉性，你就“发现”我有明明白白的“觉知”，此之为一相无相的“大觉”、“圆觉”，非二相感受之觉知。此一相绝对的“觉知”正是你的本心本性。本心本性本无念想思维，但一切有念无念、有想无想皆依此真空的觉性而显现。所以，当你知有念无念、有想无想时，此不间断的“知”时时存在，了了分明，不生不灭，此知有念无念的不间断而永恒存在的“知”，正体现着你意根觉性的真实不虚！以此不间断的永恒存在的“知”就明心见性，所谓“知”之一字众妙之门。

鼻、舌、身三根上，你不思议不分别有香无香、有味无味、有触无触时，你也就“发现”有不间断的永恒周遍的嗅性、尝性、触性“存在”。所以，你不是尝有味就是尝无味，不是嗅有香就是嗅无香，不是感受有触就是感受无触。你就以此时时有尝、时有嗅、时有触，就“发现”真空绝对的尝性、嗅性、觉性如如不动，永恒存在，了了分明，真实不虚，朗朗现前！以此三根时时不间断的尝觉受、嗅觉受、触觉受，就当下证明了三根真空的根性寂然不动，不生不灭，与觉受的任何相无关！了此，你也就明心见性了！

## 话 头

◎ 凡所见闻觉知的任一法相事物，你只要明白先有真空，而后才有法相事物，这就是话头！何以故？无真空不现任一法相事物，见任一法相事物，首先要先见真空，再到只见真空！参话头是指六根门头不管有相无相，皆先有真空，遇任何相，提起正念先有真空，此之为话头！在眼根上见明暗色空，一定要先见真空的见性。何以故？因见性才有明暗色空，故见明暗色空，只见真空的见性！你明白因有真空的见性才有明暗色空，这就是参眼根上的“话头”。耳根上见动静音声，一定要先见真空的闻性。何以故？眼根上见明暗色空，一定要先见真空的见性；鼻根上见通塞香臭，一定要先见真空的嗅性；舌根上见酸甜苦辣，一定要先见真空的尝性；身根上见离合滑涩，一定要先见真空的触性；意根上见有念无念，一定要先

见真空的觉性，这就是参意根上的“话头”。

### 最为殊胜的修法——时时入立体真空的“自己”

◎ “逢物直达”的修法，应该有方便，也就是逢物先要知任一物皆是真空中所现，此物显现前先有真空本体，故见物物应先见真空。何以故？因先有真空故！又因为真空中所现物，物物不离真空，而且物物皆是真空本身！于是，见物就见真空，物即是真空，物与真空同时同座，无二无别，只是一个故！此之谓“逢物直达”者也！以此“逢物直达”的修法，最终要归到只有真空，只有真空的“自己”，哪有物所逢？你把什么叫物？无内无外，无主无客，无心无物，只是一个立体真空的“自己”！谁能时时入只有立体真空的“自己”，就叫逢物直达，就叫直指涅槃妙心，就叫“唯此一心，只此觉性，本无一物”！所以，时时入只有立体真空的“自己”，这是最为殊胜的修法。

### 为什么法与非法皆应舍？

◎ “法尚应舍，何况非法？”为什么法与非法皆应舍？因为，法与非法处皆是真空绝对的本体处。何以故？一切相对皆“装”在绝对中，无绝对不现一切相对，见任一相对就应直下只见绝对！同理，法与非法的相对，一定“装”在非法非非法的绝对中，何况绝对中产生的相对，不离绝对，而且还是绝对本身！所以，法与非法的相对处即是真空绝对的本体处。真空绝对是唯一真实的“存在”，一切相对只因小我的相对而有，本不存在！何况一切相对只是真空绝对的存在方式、表达方式。相对不异、即是绝对，绝对不异、即是相对，无无限真空的绝对本体，就不现一切有限的相对相，见一切有限的相对相，就见无限真空的绝对本体！故只有无限真空的绝对本体，所以“法尚应舍，何况非法”？

法与非法只是非法非非法本身，舍掉法与非法的两端，就是孔老夫子所说的“叩其两端而竭焉”。到此，就能入非法非非法的“空空如也”！非法非非法，就是舍掉了法的有相和非法的无相，就是非色非空的真空！用空空掉了有，空掉有的空也要空掉，才是“空空”。“空空”就是非法非非法的真空，就是非色非空的真空，就是非有相非无相的真空！真空就是本来，就是本有，就是本体本性。本体本性、本有本来就是“如”！所以，



“叩其两端而竭焉”，犹如抽太极图的“S”线，直下就是无极的“空空如也”！所谓相对的太极本是绝对的无极者也！因太极本无极，故法与非法皆本真空绝对的本体本性本身。知道“太极本无极”就明白了“法尚应舍，何况非法”，因为只有非法非非法的“空空如也”，别无它有！所谓只有立体真空的“自己”，故必然全舍！

### 因根性才有能见闻觉知和所见闻觉知

◎ 根性是真空绝对的、寂然不动的一无所有，所以根性并非能见闻觉知，亦非所见闻觉知，但根性又不离能见闻觉知和所见闻觉知。因根性是绝对的真空，原本是独立的真空本性，只是通过六根的“仪器”，才叫根性！绝对的根性展现为能见闻觉知的功用和所见闻觉知的尘相，能见闻觉知和所见闻觉知是相对，犹如太极图的阴阳两半，其体皆是无极的本体！太极本无极，故能见闻觉知和所见闻觉知的相对（太极）不异、即是真空绝对的根性（无极）。因根性真空绝对，一无所有，故不可见闻觉知，但因显现的能见闻觉知和所见闻觉知的相对，正是不显现的真空绝对的根性本身（太极本无极），故可以通过能见闻觉知和所见闻觉知来体现一无所有的不可见闻觉知的真空绝对之根性，犹如见显现的面部表情就可知不显现的心情一样。不显现的不可见闻觉知的根性，体现在能见闻觉知上，就是时时有见闻觉知，也就是能见闻觉知时时不间断！

具体地说，眼根上时时有见，见不断，不管见什么相，只是个“见”，见有色是见，见无色是见，见明是见，见暗是见。只说“见”不断，不说见什么相，这就叫能见！时时不间断的“见”，不可须臾离的“见”，就体现着见性的不间断性、永恒存在性、周遍无限性、真空绝对性、一无所有性！何以故？此能见不受时间空间的影响，小时候能见，长大能见，昨天能见，今天能见，无量劫此能见未曾间断过。此能见与见什么相（明暗色空）无关，与醒睡无关，与死活无关，故你只要见到此能见就是见到眼根的见性！也叫明心见性！

再从所见闻觉知上看，眼根上的所见，不是色就是空，不是明就是暗。但不管你见明暗色空的相再复杂，你所见的有相无相之间，从未间断过，而且是天衣无缝相续不断，接连无间，空相与色相天衣无缝相续，明相与暗相天衣无缝地连接。这种所见相连续不断正说明了见性的连续不间断

性、永恒存在性、周遍无限性、真空绝对性、一无所有性。所以，你从所见闻觉知也可以证知根性的真实不虚性，何况所见闻觉知的相本不存在，那是根性循业所变现的幻化相！犹如镜子的镜像，镜像处本来就是镜子处，镜像与镜子同时同座，无二无别，只是一个！所以，能见闻觉知（以镜子喻）和所见闻觉知（喻镜像）原本就是镜子与镜像的关系，能见闻觉知所代表的体性和所见闻觉知所代表的相用，亦同时同座，无二无别，只是一个！所以，你的能见闻觉知和所见闻觉知只要存在，就证明你的根性真实不虚，永恒存在，不生不灭，不增不减，不来不去，如如不动！故说见此根性就叫明心见性，见此根性就见到你空性的大我，见此根性就归到只有立体真空的“自己”！

所以，十方诸佛皆以此六根门头见到根性为解脱的妙法！使汝解脱是汝六根，使汝沉沦亦汝六根。正如佛陀所说：“阿难，汝欲识知，俱生无明，使汝轮转，生死结根，唯汝六根，更无他物。汝复欲知无上菩提，令汝速证安乐解脱、寂静妙常，亦汝六根，更非他物。”你若在六根门头见不到真空绝对的根性，你一定在六道轮回中不能解脱；你若在六根的能见闻觉知或所见闻觉知中见到根性，那你一定能得到解脱！

现在只在眼根上给你作了阐述，其它诸根道理一样，皆有能闻所闻、能尝所尝、能嗅所嗅、能触所触、能知所知。不管哪一根，你只要从能见闻觉知和所见闻觉知上突破，见到不可见闻觉知的不显现的根性，那就见到了你的本性、自性、佛性、妙真如性、妙明真心，你一定此生能得解脱！你明白此理，就知“见”之一字众妙之门，“闻”之一字众妙之门，“觉”之一字众妙之门，“知”之一字众妙之门，这也是“十方薄伽梵，一路涅槃门”。

## 不思議时有什么？

◎ 不思議时，抽了“S”线，哪有阴阳两半的一切对待？既无心身又无世界，哪有你我他？星系宇宙、有情无情、三世十方顿时即灭，本不存在！不思議时即是只有真空，只有空性大我，只有立体真空的“自己”！不思議时亦无相、名、妄想，不思議时即如如本体，“空空如也”！不思議时，就是“叩其两端而竭焉”，就是“离一切诸相则名诸佛”。不思議时，就是佛的圣智现量，就是佛所知，就是大觉、圆觉，就是大涅槃相！所以，

如来说：“尽诸动念，思想心息，如是法相，名大涅槃。”不思议时，当下连自己有没有都不存在，还谈什么宇宙万物?!所以，你只要进入不思议的境界和法门，你就明白一切!你的心身世界皆是因你思议造成的，何以故?因思议而造业(“S”线的业信息结构)，因业而现心身世界，所谓无极而太极，一念无明起，山河大地生!故不思议时，三世十方顿时消亡，谈什么我相、人相、众生相、寿者相?!因你思议顿现三世十方及世界万物，众生在思议中主持世界万法，只要不思议，有情无情、世界微尘、阴阳男女、天体宇宙、时间空间、一切的一切根本不存在!不思议时，佛与众生皆不存在，一切的一切皆因你思议而有，故不思议就是实相，就是般若波罗蜜，就是不生不灭界。故直下不思议就无痛苦、无厄难、无烦恼、无忧无虑、无悲欢离合、无生老病死，就不生不灭。故不思议时，就了脱生死，即究竟涅槃!

### 以漆黑一片方便见性，亦即不思议方便见性

◎ 眼根上见黑暗时，就无法分别，无法眼识，不能思议(指眼根而不是意根)。漆黑一片时，你的见性采取了黑暗的存在方式，那漆黑一片正说明了你的见性是周遍的、一相无相的、不可分别的、不可思议的、永恒存在的(无光之时黑永存)。你只要明白漆黑一片就代表你的见性，亦说明你的见性真实不虚，只是见性循业变成漆黑一片。你要明白，只见黑时，眼根上无我，只是见性本身，你感到有你，那是意根上的识念。

漆黑一片时，你眼根上根本就没有我相存在，只是周遍无限的暗相如如不动，一相无相，真空绝对，那漆黑一片就是你的见性本身。何以故?眼根出去的只有见性，只是见性!黑暗相就是你见性的表达方式、证明方式，直下只是见性本身的存在方式，故见漆黑一片即见见性，所谓见相见性者也!

其实，见明时，明亦是你的见性，只是明亮时你就不见见性而去分别诸相去了，不知明相和色空相即是见性本身，是见性存在的方式，亦证明见性真实不虚，只是见性采取了明相的存在方式!为什么见明相时你感受不到见性本来周遍法界、如如不动、永恒存在呢?因明相现时，你就著在色空上去分别，去思议，故著相而不见见性!明相时，眼根出去的亦只是见性，你自身和黑暗一片时一样，也没有你的存在!但因明相时，你分别

思议你自身的色相和外界的色空相而总认为有你和世界，不知道你的心身和世界只是见性中所现物，是见性采取了心身世界及明相的存在方式。因你著在明相和内外一切色空相上，故不见见性如如不动，周遍法界，永恒存在，一相无相！

见明相时，见性成了明相；见色相时，见性成了色相；见空相时，见性成了空相；见漆黑一片时，见性成了漆黑一片。明暗色空只是见性中所现物，是见性采取的存在方式，是见性本身！何以故？六根出去的只有真空的见性，见性一无所有，真空绝对，循业现出明暗色空。明暗色空是见性本身，不离见性，见性外无明暗色空，明暗色空只是用来表达、证明见性真实不虚，指示见性就是明暗色空的相，所谓明暗色空外无见性！

以此见明暗色空的相来见见性，就是见相见性、逢物直达，只有见性独存，一切明暗色空相只是立体真空见性大圆镜上的立体影像！连你也是你见性大圆镜上的影像，是你立体真空见性中的所现物，你明白根（你自身）、尘（世界）、识（六识）、空（非色相）皆是真空见性本身！没有根尘识空，只有见性！那你一定会明心见性！

因见性才是唯一真实的存在，明暗色空犹如镜像，镜像处还是镜体本身，故明暗色空的相还是见性本身！正因为此，只有如如不动的见性周遍独立的“存在”，故你时时有“见”，“见”不断，见明是“见”，见暗是“见”，见色是“见”，见空是“见”，所以你环视一周“见”不可须臾离，“见”圆满周遍，“见”如如不动，“见”永恒存在！以此就证明了你的见性不可须臾离，见性圆满周遍、如如不动、永恒存在！何以故？见性乃眼根上的真空本性耳！真空本性现出色声香味触法、心身世界、根尘识空，但真空本性如如不动、周遍常存，不受任何影响！真空本性要现什么就现什么，因真空本性是“活物”，具足一切，能生万法。

随所造业，真空本性就给你现出“应所知量”，十法界亦是真空本性中物，十法界的一切皆依“S”线的业信息结构而显现！但不管真空本性现出什么法、相、事、物来，真空本性不受影响！不但不受影响，而且所现物不离真空本性，即是真空本性，故只有真空本性！真空本性就是你的法身慧命，就是你的空性大我，只有真空本性，就是只有立体真空的“自己”！到此，你就大彻大悟！

◎ 六根门头，你只要不分别不思议，直下就只有根性，只是根性，

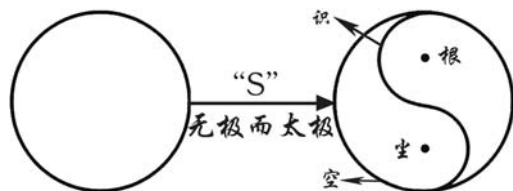
只是真空本性！真空的根性就是真空本性，就是立体真空的“自己”！

## 你遇到什么，真空就成了什么

◎ 六根性是真空的一无所有，当你遇什么相时，真空本性就成了那个相！你今天见闻觉知的一切相皆是真空变现的！是真空所成之物！故见物就见真空，逢物直达；见相就见真空，见相见性；见法就见真空，一切法即是真空；见事就见真空，无事不在真空中，事事皆是真空事！

明此道理，漆黑一片时，真空的见性成了黑；明相时，真空的见性成了明；遇色时，真空的见性成了色；遇空时，真空的见性成了空。真空在哪里？你遇到什么，真空就成了什么！真空是个“活物”，不变而随缘，你所见闻觉知的相，都是真空随缘而变现的。但随缘真空不受任何影响，所谓随缘而不变。所以，随你所遇，无一不是真空本身，随你所见闻觉知的有相和无相皆是真空本身，随你具有的根尘识空皆是真空本身，随你具有的心身世界皆是真空本身，随你所发现的法相事物皆是真空本身！到此！这不就“不需息心除妄想，只因无事可商量”了吗？！

◎ 六根性周遍！从眼根上现出来的毛轮，乃是周遍见性所现物，亦是见性本身！你眼根上所见的任一相皆是毛轮般的幻相，明暗色空的一切相，无一不是毛轮般的存在！周遍的真空见性全变现成了毛轮般的明暗色空，但这明暗色空皆是见性本身，只有见性如如不动，并真空绝对的遍布法界及三世十方，因明暗色空只是见性的循业相，本不存在！闻性、嗅性、尝性、触性、觉性亦复如是！一切六根门头的有相无相本不存在，只有根性周遍法界及十方三世，你只要在六根上透相见根性，即见本心本性，即是明心见性！你要强化真空本性中现出的一切法相事物、根尘识空、心身世界，都只是真空本性，因这一切皆无自性，只是真空本性！犹如谁家的孩子姓谁家的姓，真空“家”产生的二十五有（喻孩子）皆同一“姓”，全“姓”真空本“性”（姓），只是真空本性本身！何以故？真空的无极依“S”线的业信息结构变现成了根尘识空的太极，太极本无极，太极的根尘识空本就是无极的本性，只“姓”（姓）无极的“姓”（姓），根尘识空的一切法本就无性（姓）！不但只“姓”（姓）无极真空的“姓”（姓），而且



还是无极真空本身！只有无极真空的本体本性，所以六根性周遍，只有真空的根性，只有真空的本性，只有真空，只有空性大我，只有立体真空的大圆镜，只有立体真空的“自己”！因为只有立体真空的“自己”，你遇色真空的“自己”成了色，你遇空真空的“自己”成了空，你遇明真空的“自己”成了明，你遇暗真空的“自己”成了暗，你遇什么真空的“自己”成了什么，一切皆是立体真空的“自己”本身，哪还要什么理论和修法？！“不需息心除妄想，只因无事可商量”。

### 无立体真空就不现能见闻觉知和所见闻觉知 只要有能见闻觉知和所见闻觉知，就直下见立体真空

◎ 六根门头的能、所见闻觉知，那只是小我有，空性大我本来无一物，究竟一相，无二无别！因你所有的根尘识空全是梦幻泡影，无一真实！但这无一真实的能见闻觉知和所见闻觉知正是立体真空的大我本身，是立体真空“自己”的显现方式和存在方式，和立体真空的大我无二无别，同时同座！以此而入，就因能见闻觉知和所见闻觉知直下见本体本性！何以故？无立体真空就不现能见闻觉知和所见闻觉知，你只要有能见闻觉知和所见闻觉知，就直下见立体真空，即是立体真空！这就是直指涅槃妙心的正法眼藏！也是唯此一心、只此觉性、唯我独尊的只有真空！

◎ 小我所显现的一切正是不显现的空性大我本身！所以，小我见闻觉知的一切只是空性大我的存在方式及其本身！故以小我所见闻觉知的一切证实空性大我（立体真空的“自己”）真实不虚，并且朗朗现前，如观掌上庵摩罗果！故所见闻觉知即是真空本身，能见闻觉知亦即是真空本身。

正因能见闻觉知即是真空，正所谓“见”即是性，“闻”即是性，“觉”即是性，“知”即是性。明白了能见闻觉知即是性，故曰“见”之一字众妙之门，“闻”之一字众妙之门，“觉”之一字众妙之门，“知”之一字众妙之门。

又正因所见闻觉知即是性，所以见六根、六尘、六识、七大等任一相，直下只显真空，直下只见真空，直下只是真空，直下二十五有皆是真空本身！那怎么能不见真空本性？那怎么能不明心见性？

所以，你只要有能见闻觉知和所见闻觉知就必然能明心见性，你只要会见闻觉知，你只要存在见闻觉知，就在直指只有真空，只有本体本性本

心！明此，一定能明心见性，而且是人人皆能明心见性。

### 小我所有的一切皆是真空本身

◎ 因真空一无所有，你今天根尘识空的一切有，不离真空，即是真空，故只有真空！明彻一切心身世界皆在如如不动的真空本性中存在，不管真空中所现之物多么复杂，你只要知道不离真空，还是真空本身就行了！一切法相事物皆只显真空本身的“存在”，皆即是真空本体本身！小我的一切都有正是空性大我的一无所有！你所见闻觉知的一切都有皆是梦幻泡影般本来不有，亦即是空性大我一无所有的本有真空本身！

### 一切法皆真空

◎ 佛陀只有真空，只是真空本体本身！因只有真空则一无所有，故佛陀没有贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒等一切众生心的信息结构及“仪器”，所以任何内外境界都不能影响佛陀！佛陀如如不动，见一切皆是真空，所谓“如来出世，诸法不生”！佛陀自证本来无一法，本来无一物，本来“空空如也”，本来只有立体真空的“自己”，本来“唯我独尊”，本来无本，这就是“如”！

### 见任一有只见真空，故只有真空

◎ 无真空不现一切有，见二十五有中的任一有即见真空，即是真空！因以“有”才知道有真空！何以故？真空不可见故，真空一相不能见故，故只有通过真空显现的“有”来见真空，知道了无真空不现一切有，那见任一有即显示真空，即见真空，即是真空！何以故？真空妙有，妙有真空，真空——妙有——真空，故只有真空！

### 为什么圣道不可毁？

◎ 三恶道太苦，不能提升众生的生命层次，只能消业复回无罪的本位；天上太逸乐，富贵修道难，不想修行，只坐享其成；故只有人道苦乐参半，善根福德深厚者因善知识引导而追求生命层次的提高。人道上想提高生命层次的人用什么来提高生命层次，用什么来转变自己的生命形态呢？只有用圣贤之道，尤其是究竟了义的大乘佛法，更能疾速成办！其它

的圣道仍是人道提升的途径，但却有迟速、层次的不同。不管怎么样，只要有圣道存在人间，只要人们追求学习圣道，就一定不同程度的会提升及转变自己的生命层次，这就显示出圣道的重要性。

若人道没有圣贤之道的存在，六道中就会使众生皆趋向三恶道，三善道众生愈来愈少，最终皆堕在三恶道中永世不得翻身。即使罪毕出了三恶道，到人道上来没有圣贤之道的教化，不久又造罪业复堕三恶道。于是，这样恶性循环上一段，人道也成了恶道了，因为尽是坏人了，只是成了两条腿的“动物”了，实非人了！何以故？无圣贤之道教化，全成了无人性的畜生了！天人也会越来越少，还会一直下堕！何以故？堕到人道上无圣贤之道的开启教化则增恶习，无法提升生命层次，只会流落恶道！所以，人道上最重要的是要有圣贤之道，要提倡圣贤之道，要学习圣贤之道，要践行圣贤之道，要开示悟入大圣如来的了义圣道，转凡成圣才是人间正道，其它的皆邪魔外道！

所以，谁要在人道上破坏圣贤之道，罪莫大焉！谁要在人道上推行非圣贤之道，恶莫过焉！愿未来的人类一定要有清醒的头脑，保护圣贤之道，推行圣贤之道，追求圣贤之道，步入圣贤之道，这就是正道！

## 不思议时你在不在？

◎ 不思议时，有没有你？说有在思议，说没有还是在思议！因不思议时，就根本不存在有、不有的相对！你说没有是因思议说出来的没有，说有就更粗了！不思议时只是真空绝对，哪有个有不有？“万象丛中独露身，拨不拨？”拨是二相，不拨还是二相。不思议时，说你有、不有本身是思议，根本就没入不思议！不思议时，根本什么也没有，既没有“有”，也没有“没有”。何以故？不思议时是非有非不有，亦有亦不有，有=不有，不有=有。莲花未出水时如何？答莲花！没有=有。有拄杖子给拄杖子，有等于没有，没有就给你拄杖子；没有拄杖子夺你拄杖子，没有等于有，有就夺你拄杖子。于是，就形成不思议时的等号法门，亦是“是法平等，无有高下”的真空绝对之表达。何以故？不思议的真空绝对中，不能动念思维，一相无相平等一如中，本就“空空如也”！哪有空有的对待？用空空掉有，再将空也空掉，然后才是“空空”的真空。

真空非有非空，非有非没有，故不思议的真空中（非有非非有）谈什



么“不思議时我没有或有”?!不思議时，就是真空绝对。真空绝对中，你说什么有没有？说有没有皆是戏论！所以说，不思議时有什么？什么也没有！既无有，也无没有，就是非有非非有的不思議（真空绝对）！三七等于多少？既不等于二十一，也不等于非二十一。不思議时，首先就无三七等于多少的这个问题，更没有二十一及非二十一。那三七等于多少？非二十一非非二十一，亦二十一亦非二十一，二十一等于非二十一，这就是不思議的表达！在答不思議的绝对时，就要以思议的相对表达成绝对。零是什么？零中有什么？零是正一加负一，零是非正一非负一。零中有什么？零中有“井底生红焰”，“石女儿夜生儿”，“张三吃酒醉李四”。

### 实无法名某某，皆是真空 但有一法只指示证明只有真空

◎ 《金刚经》讲“实无法名阿罗汉”，“实无法名为菩萨”。其实，你但能想上来的，能思维到的，能言说出来的，能写出来的，一句话，凡可思议的东西都不存在！实无法名为微尘、世界、众生、佛等。推而广之，实无法名为有情、无情、凡圣、有无，实无法名为阴阳、男女、天地、万物、宇宙、世界……你但能想到的都没有，你但能说出来的都没有，你但能思议到的皆不存在！为什么？因为，凡你能思维出来的、能说出来的、能写出来的皆是真空本体本性本身！故实无法，实无有物，实无有相，实无有事，实无有根，实无有尘，实无有识，实无有空，实无有心身，实无有世界，实无有文字、言说、思维等的一切相！何以故？无真空不现一切有（二十五有）、一切相，见一切有、一切相只说明真空真实不虚，只见真空，只是真空本身！见一切法相事物、根尘识空、心身世界，只指示、证明了只有真空，只是一个立体真空的“自己”，别无它有！这就是如来说的“今付无法时，法法何曾法”！任何一法的现前，只表达、证明寂灭的真空现前！何也？一切了义的经典及圣道，究竟指归只有真空，只是一个，只是一个连一个也没有！那就文字、语言、思维都不能进行，本不存在！何以故？只有本性空、性自尔，只有空性的大我，只有立体真空的“自己”，唯我独尊！只有“自己”独存周遍，无主无客、无内无外、一相无相，不动周圆，真空绝对！那你能思维吗？你能言说吗？这就是不可思议的真实般若之境，亦是诸佛的法身，吾人的真空本身！

从修法上讲，但现一法皆说明只有真空！但有一法无不是真空本身！所谓“不见一法然非法界（真空）”，但说一法皆指示只有真空，皆说明真空的寂灭现前！你念一句佛号，就指示真空寂灭的觉性现前，如如不动；但知起一念，亦说明真空寂灭的觉性朗朗现前；但见一物，就指示真空寂灭的见性朗朗现前，如如不动；但闻一声，就指示真空寂灭的闻性朗朗现前，如如不动；但嗅到香臭，就指示真空寂灭的嗅性朗朗现前，如如不动；但尝一味，就指示真空寂灭的尝性朗朗现前，如如不动；但有一感触，就指示真空寂灭的触性朗朗现前，如如不动，此之谓“诸法从本来，常自寂灭相”。何以故？无真空寂灭的本体本性，就不会现出任一法来。所以，但现一法，不但指示、表达、证明真空寂灭的本性本体真实不虚，朗朗现前，而且还表达、证明任一法皆是真空寂灭的本性本体本身！

故一拍就把《金刚经》讲完了！何也？一拍的这一法就指示真空寂灭的本体本性朗朗现前，就证明真空寂灭的本体本性如如不动，就表达这一拍就是真空寂灭的本体本性本身！何况听到这一拍之声呢？音声这一拍就是真空寂灭的本体本性朗朗现前，亦证明真空寂灭的本体本性如如不动，亦表达这音声就是真空寂灭的本体本性本身！

推而广之，凡你见闻觉知的一切法相，不管是有相无相，不管是法与非法，无一不在指示真空寂灭的本体本性朗朗现前，无一不在证明真空寂灭的本体本性如如不动，无一不在表达它是真空寂灭的本体本性本身！如此！你见闻觉知根尘识空的一切，只见真空寂灭的本体本性，只有真空寂灭的本体本性，只是一个立体真空寂灭的“自己”（本性）！

◎ 实无有法，只有真空，只有空性大我，只有真空寂灭的“自己”！但有一法，就是专门用来引导你明白只有真空，任一法相事物只是真空本身！故见任一法相事物时，先明白皆在真空中存在，是真空中所现物！再明彻任一法相事物皆指示真空朗朗现前，是真空本身！于是，你就明悟只有真空寂灭的“自己”独尊独存，这就完成了如来正法眼藏的直指修法，也传承了佛陀正法眼藏的大智慧！现在，你应该明白拈花微笑、举拂竖指的道理了！

### 生是实在生，去是实不去

◎ 本性周遍，本性上该现什么佛土就现什么佛土。现什么佛土亦是

循业发现，生是实在生，去是实不去。何也？一切佛土在你真空周遍的见性中，只是该发现什么佛土就现什么佛土，根本没有去来！因为，一切佛土未离你周遍的体性。小我思维时感觉有十方世界，其实十方世界不离你的真空本性，或空性大我。心身和世界只是你空性大我中的所现物，因现心身的小我，就现有限的佛土，其实这只是你周遍真空本性中所循业发现的世界和心身。发现什么世界与心身是因“S”线而给你展现出的应所知量，不动周圆本性依旧，只是发现应所知量，故曰：生是实在生，去是实不去！

### 应无所住而生“只有真空”的心

◎ 实无法名某某，意在只有真空！一切的了义经典皆讲只有真空，任一法无一不指示只有真空，任一法无一不是真空本身！故见任一法只见真空，故见任一法皆证明只有立体真空的“自己”！所以，一拍，《金刚经》就讲完了！何也？《金刚经》讲实无法名某某，是某某即非某某，意在但凡一法皆是真空本身！故不生法相，任一法相即非法相，任一法相无非是如如不动的真空本体本性本身！所以，“应无所住而生其心”！生什么心？生只有真空本体本性的“自己”之心！故见任一法相，只见真空本性，别无它有，当生只有一个立体真空的“自己”之心！

### 要有正确的知见

◎ 唯贵子眼正，不求得神通；唯具佛慧眼，不急烦恼断；只求见佛性，不待业消尽；不求利养与闻名，只求“佛眼”本性空；舍利十斛不羡慕，明心见性最为尊。

### 体悟诸佛的悲智心愿

◎ 诸佛在不思议的非极性“世界”中，皆是一相无相的无限法身不动周圆，只有大觉朗朗的“圣智现量”，所谓无现量的“现量”，此之谓“大涅槃相”。诸佛是不生不灭的永恒存在，是无念无识、无感无受的“常乐我净”。诸佛见到二相对待的、有限有形的、受各种条件限制的愚痴众生，发大慈悲心来救度此等众生。众生皆在循业发现的自心现量中痛苦熬煎，亦即在二相对待的心身世界的虚妄幻化相中生死轮回，不得受生灭变化

的心身痛苦，也不得不在思议念想中痛苦烦恼；而且还愚昧地把无常当常，把无乐当乐，把无我当我，把不净当净。没有正确的知见，不知道有空性大我，不知道自己的法身慧命是永恒存在，不知道追求常乐我净的大涅槃相；处在生灭变化的生死轮回中追逐财、色、名、食、睡的所谓享乐，诸佛怜悯众生的无知与痛苦，故产生无缘大慈、同体大悲的慈悲救度之心，想叫众生脱离极性观念的束缚，解脱生死轮回的痛苦；以救度苦海无边的众生回头是岸，回归逆返到非极性“世界”的大涅槃境界中去。故此，诸佛无量劫来以各种现化身在极性的世界中救度可怜悯的众生，为众生建立彻底解脱的圣贤之道，以种种方便善巧的理论和法门引导众生，劝化众生，启发众生，开显众生本体本性本具的大智慧，回归本源本心本性的状态和属性，究竟彻底地解脱众生的各种桎梏和束缚；终究达到与诸佛一样，法身遍满，只有真空绝对的体性独尊独存，所谓究竟涅槃者也；此之谓诸佛之悲智所在，也是所谓的“摩诃般若波罗蜜多”。

一切六道众生若能体贴、感恩诸佛的慈悲之心，彻底看破放下，不被极性世界的一切虚妄幻化的梦境所迷惑，发大勇猛心趣向无上菩提，定能圆满诸佛的大愿。在自我的努力下和诸佛愿力的摄受下，无一不能得到究竟解脱！

### 以两个结论帮你认识甚深微妙法

◎ 任何疑难的经文以两个结论（一、真空本性不受任何影响，真空本性永恒、周遍存在；二、真空绝对本性中产生的一切相对的相，不离真空绝对的本性，即是真空绝对本性本身，故真空绝对本性中所产生的一切皆是对待的虚妄相，此对待的虚妄相同时出现、同时消亡，本不存在）去释解，便得圆通！如：

△ “凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，则见如来”。

△ 是某某，即非某某，是名某某。

△ “尔时文殊师利问庵提遮曰：‘汝今知生死义耶？’答曰：‘以佛力故知。’又问曰：‘若知者，生以何为义？’答曰：‘生以不生生为义。’又问曰：‘云何不生生为义耶？’答曰：‘若能明知地水火风四缘，毕竟未曾自得有所和合，而能随其所宜，有所说者，以为生义。’又问曰：‘若知地水火风毕竟不自得，有所和合为生义者，即应无有生相，将何为

义？’答曰：‘虽在生处而无生者，是为正生，故说有义。’

文殊又问曰：‘死以何为义耶？’答曰：‘死以不死死为死义。’又问曰：‘云何以不死死为死义耶？’答曰：‘若能明知地水火风，毕竟不自得有所散，而能随其所宜，有所说者，是为死义。’又问曰：‘若知地水火风毕竟不自得散者，即无死相，将何死为义？’答曰：‘虽在死处，其心不亡者，是为正死，故说有义。’

文殊师利又问曰：‘常以何为义？’答曰：‘若能明知诸法毕竟生灭变易无定，如幻相，而能随其所宜，有所说者，是为常义。’又问：‘若知诸法毕竟生灭无定如幻相者，即是无常义，云何将为常义耶？’答曰：‘诸法生而不自得生，灭而不自得灭，乃至变易亦复如是，以不自得故，说为常义。’

又问曰：‘无常以何为义？’答曰：‘若知诸法毕竟不生不灭，随如是相，而能随其所宜，有所说者，是为无常义。’又问曰：‘若知诸法毕竟不生不灭者，即是常义，云何说为无常义耶？’答曰：‘但以诸法自在变易无定相，不自得随，如是知者，故说有无常义耶。’

又问曰：‘空以何为义？’答曰：‘若能知诸法相未曾自空，不坏今有，而能不空空，不有有者，故说有空义。’又问曰：‘若不空空，不有有者，即无有事，将何为空义耶？’其女庵提遮，则以偈答曰：

呜呼真大德 不知真空义 色无有自相 岂非如空也  
空若自有空 则不能容色 空不自空故 众色从是生

尔时文殊师利又问曰：‘颇有明知生而不生相，为生所留者不？’答曰：‘有。虽自明见，其力未充，而为生所留者是也。’又问：‘颇有无知不识生性，而毕竟不为生所留者不？’答：‘无。所以者何？若不见生性，虽因调伏少得安处，其不安之相常为对治。若能见生性者，虽在不安处，而吉相常为现前。若不如是知者，虽有种种胜辩谈说甚深典籍，而即是生灭心，说彼实相密要之言，如盲辩色，因他语故，说得青黄赤白黑，而不能自见色之正相。今不能见诸法者，亦复如是，但今为生，所生为死，所死者于其人，即无生死之义耶。若为常无常所系者，亦复如是。当知大德，空者亦不自得空，故说有空义耶。’”（《佛说长者女庵提遮师子吼了义经》）

“佛言：‘善男子，汝能问我出世之因，欲化众生，令彼众生获得出

世之果，是一大事不可思议，以大慈故，以大悲故。我若不说即堕慳贪，汝等一心，谛听！谛听！为汝宣说。善男子，若化众生，无生于化，不生无化，其化大焉。令彼众生皆离心我，一切心我本来空寂，若得空心，心不幻化，无幻无化，即得无生，无生之心，在于无化。’

解脱菩萨而白佛言：‘尊者，众生之心，性本空寂，空寂之心，体无色相，云何修习得本空心？愿佛慈悲为我宣说。’佛言：‘菩萨一切心相本来无本，本无本处，空寂无生，若心无生，即入空寂，空寂心地，即得心空。善男子，无相之心，无心无我，一切法相，亦复如是。’

解脱菩萨而白佛言：‘尊者，一切众生，若有我者，若有心者，以何法觉，令彼众生出离斯缚？’”（《金刚三昧经》）

### 只唯本性空的不思议中体悟体证

◎ “本性空前、后、中际常本性空，未曾不空。”故只有真空本性、空性大我，一切依正报的所有皆本性空循业所现，以此依正报来表达自己的随顺本性空的程度。如来三十二相具足，说明如来觉行圆满，一切众生各自的依正报正是随顺觉性的见证和程度，每个众生都有自己的依正报，用自己的依正报来表达契入本性空的程度，越接近本性空，他的依正报就越殊胜；越远离本性空，他的依正报就越低劣。如来圆满的智慧 and 德行以及三十二相的正报就对应只有本性空的“依报”，因为只有本性空时，就没有依正报了，依正报就是本性空本身。犹如太极图抽了“S”线，阴阳两半的依正报就是无极的本体本性本身。

依正报和本性空是同时同座，无二无别，故依正报皆虚妄不实，终是水月般的幻相，本不存在。依正报的幻相只是证明本性空真实不虚，亦只是本性空的存在方式！犹如太极本无极，太极的阴阳两半以“S”线暂时而有，有而不有，本不存在。故只要你时时契入只有空性大我，这就是最直接的修法，亦是无修而修的妙道！所谓不生法相的如如不动者也！

更为方便的修法，就是直下不思议，犹如抽太极图的“S”线！不思议时只是立体真空的“自己”，只是空性大我，无有空相，只有空性，只有本性空，只是“性自尔”！当然这要在圆通理相之后，还要在事相中直下证之！如：有念无念觉性不变，有念无念同一觉性，故以此方便入直下不思议……时时总在真空中，此为真实。

## 以谁“装”谁的浅显道理明悟甚深微妙之法

◎ 无量无边无限的真空本性就不现有量有边有限的任何事物。何以故？无量无边无限的体性“装”着一切有量有边有限的事物，一切有量有边有限和无量无边无限同时同座，无二无别，故见一切有量有边有限就见无量无边无限本身。何以故？有量有边有限不出无量无边无限，是无量无边无限中所现物。犹如大海（喻无量无边无限）中所现水泡（水泡喻有量有边有限），水泡不离大海，即是大海本身，故说有量有边有限即是无量无边无限本身。一切有量有边有限必定皆是显现的相，而无量无边无限必定是一无所有的真空绝对的体性，故见任一有量有边有限的相就指示、证明无量无边无限的真空本性真实不虚，朗朗现前。以此有量有边有限的事物就见真空本性，或六根性，极为方便明了。何以故？不需更多的理论和操作，人人皆可当下实施实证。

如：挠痒痒就是身根有量有边有限的相出现，直下就证明你有无量无边无限的身根之触性真实不虚，朗朗现前。眼根上见任一有量有边有限的色相，直下就见无量无边无限的见性真实不虚，朗朗现前。耳根上见任一有量有边有限的音声，直下就见无量无边无限的闻性真实不虚，朗朗现前。意根上见任一有量有边有限的念想相，直下就知有无量无边无限的意根觉性真实不虚，朗朗现前。鼻根上见任一有量有边有限的香臭相，直下就觉知有无量无边无限的鼻根嗅性真实不虚，朗朗现前。舌根上尝任一酸甜苦辣的味相，直下就觉知有无量无边无限的舌根尝性真实不虚，朗朗现前。你若能明白此理，以此妙道，在日常生活中就能明悟心性真实不虚，朗朗现前，何愁不能悟道见性呢？！

◎ 无绝对不现一切相对。何以故？绝对“装”着一切相对，一切相对和绝对同时同座，无二无别，故见一切相对就见绝对本身。何以故？一切相对不出绝对，是绝对中所现物。犹如无极的真空绝对中，因“S”线给你显现出相对的太极阴阳两半来，“太极本无极”，故说相对即是绝对本身。一切相对必定皆是显现的相，而绝对必定是一无所有的真空绝对的体性，故见任一相对的相就指示、证明绝对的体性真实不虚，朗朗现前。

如：竖一指，就有非指和它同时出现形成相对，就直下证明你有绝对的见性朗朗现前、真实不虚。听任一声，就有非声和它同时出现形成相对，就直下证明你有绝对的闻性朗朗现前、真实不虚。闻一臭味，就有非臭和

它同时出现形成相对，就直下证明你有绝对的嗅性朗朗现前、真实不虚。尝任一味，就有非此味与它同时出现形成相对，就直下证明你有绝对的尝性朗朗现前、真实不虚。任一疼痒酸麻出现，就有非疼痒酸麻和它同时出现形成相对，就直下证明你有绝对的触性朗朗现前、真实不虚。任一念想起时，就有无念想和它同时出现形成相对，就直下证明你有绝对的觉性朗朗现前、真实不虚。

◎ 无真空体性不现一切相用。何以故？真空的体性“装”着一切相用，一切相用和真空的体性同时同座，无二无别，故见一切相用就见真空的体性本身。何以故？一切相用不出真空体性，是真空体性中所现物。犹如镜子（喻真空体性）中所现的镜像（喻一切相用），不离镜子，即是镜子本身，故说一切相用即是真空体性本身。一切相用必定皆是显现的相，而真空体性必定是绝对一相的无相，故见任一相用就指示、证明真空体性真实不虚，朗朗现前。

如：见手的相用就一定有“装”着它的体性，此体性就是眼根的见性，见手的相用就见见性。以此类推，眼根上见一切相用，直下就见见性朗朗，真实不虚。听到叫你名字相用的音声，就一定有“装”着音声相用的闻性，故见任一音声的相用，直下就见闻性本身。闻到任一香臭的相用，就一定有“装”着香臭相用的嗅性，故见任一香臭的相用，直下就见嗅性本身。尝任一有味的相用，就一定有“装”着有味相用的尝性，故见任一有味的相用，直下就见尝性本身。身根有任一感受的相用，就一定有“装”着此相用的触性，故见任一感受的相用，直下就见触性本身。知任一想念的相用，就一定有“装”着此相用的觉性，故见任一想念的相用，直下就见觉性本身。

◎ 无一相无相不现二相的有相。何以故？一相无相“装”着一切二相的有相，一切二相的有相和一相无相同时同座，无二无别，故见一切二相的有相就见一相无相本身。何以故？一切二相的有相不出一相无相，是一相无相中所现物。犹如水（喻一相无相）中所现的波（喻二相的有相），不离水，即是水本身，故说一切二相的有相即是一相无相本身。一切二相的有相必定是显现的有形事物，而一相无相必定是一无所有的真空绝对，故见任一二相的有相就指示、证明一相无相真实不虚，朗朗现前。如：六根性皆是一相无相，而六根门头的相皆是二相的对待相（有相无相），见



六根门头有相无相直下就见六根性的一相无相。何以故？一相无相的六根性成了有相无相的二相。一相不异、即是二相，二相不异、即是一相，故六根性不异、即是六根门头的有相无相，见六根门头的有相无相直下就是六根性本身。故六根门头不管你遇到什么有相无相，就是六根性所呈之相，或曰：六根性在哪里？就是六根门头各自对应的有相无相。

◎ 无不显现的就不现一切显现的。何以故？不显现的“装”着一切显现的，一切显现的和不显现的同时同座，无二无别，故见显现的就是不显现的本身。何以故？显现的不出不显现的，是不显现中所现物。犹如一棵树显现的杆茎枝叶花果茂盛成长，正表达有不显现的地下树根真实不虚，故见显现的即证明有不显现的本体本根，而且显现的是不显现的本身。一切显现的必定是有形有象的事物，而不显现的必定是一无所有的真空，故见任一显现的事物就见不显现的真空，所谓“莫见乎隐，莫显乎微”。

如：你见显现的日月星辰、虚空大地，就一定有眼根不显现的真空见性存在。眼根上任一显现的色空明暗，正表达、指示不显现的见性真实不虚、朗朗现前。其它诸根亦复如是。你见显现的音声相，就表达、指示有不显现的闻性真实不虚、朗朗现前。你见有任何身根触感的显现，就表明有不显现的触性真实不虚、朗朗现前。你见有任何鼻根的香臭相显现，就表明有不显现的嗅性真实不虚、朗朗现前。你见任何舌根的味相显现，就表明有不显现的尝性真实不虚、朗朗现前。你见任何意根的念想相显现，就表明有不显现的觉性真实不虚、朗朗现前。以此六根上显现的相来证明六根性真实不虚、朗朗现前，为你明心见性就开辟了极为方便的修持法门。

◎ 无六根性就不现一切色声香味触法的相。何以故？六根性“装”着一切色声香味触法的相，六根性与一切色声香味触法的相同时同座，无二无别，故见一切色声香味触法的相就见六根性本身。何以故？一切色声香味触法的相不出六根性，是六根性中所现物。犹如棉花纤维（喻六根性）做成的衣帽鞋袜（喻色声香味触法的相），不离棉花纤维，即是棉花纤维本身，故见一切色声香味触法的相即是六根性本身。一切色声香味触法必定是显现的相，而六根性必定是一无所有的真空，故见任一色声香味触法的相就指示、证明六根性真实不虚、朗朗现前。

如：见色即是见性，闻声即是闻性，觉香臭即是嗅性，觉味即是尝性，觉感受即是触性，知念想即是觉性。何以故？见性“装”着一切色相，见

任一色相即是见性本身；闻性“装”着一切声相，见任一声相即是闻性本身；嗅性“装”着一切香臭相，见任一香臭相即是嗅性本身；尝性“装”着一切味相，见任一味相即是尝性本身；触性“装”着一切离合相，见任一离合相即是触性本身；觉性“装”着一切念想相，见任一念想相即是觉性本身。

◎ 无本无一物的此心此性就不现一切物物。何以故？本无一物的此心此性“装”着一切物物，一切物物与此心此性同时同座，无二无别，故见一切物物就见此心此性。何以故？一切物物不出本无一物的此心此性，是此心此性中所现物。犹如橡皮泥（喻此心此性）捏成的各种相状（喻一切物物），不离橡皮泥，即是橡皮泥本身，是本无一物的此心此性中所现物，故说一切物物即是此心此性本身。一切物物必定是显现的相，而此心此性必定是一无所有的真空绝对，故见一切物物就指示、证明此心此性真实不虚、朗朗现前。

如：见任一物就见本无一物的此心此性，所谓“逢物直达”，见物明心，见相见性。任何物相的存在皆说明本无一物的此心此性真实不虚、朗朗现前。根尘识空、身心世界皆是物相，故见根尘识空、身心世界的物相就表达、证明有本无一物的本心本性真实存在、朗朗现前。以此简捷的妙法，就能方便善巧地总体认识只有本心本性，只有本无一物的空性大我，别无它有。

◎ 无远不现近。何以故？远“装”着近，远和近同时同座，无二无别。何以故？远近皆是同一见性中所现物，故见近和见远是同一真空之见性，皆是见性本身。何以故？近不出远，是远中所现物。远近皆是绝对见性中所现的相对物，只有绝对的“远”则是真空绝对的体性，亦即眼根的见性，故见近的相就见见性真实不虚、朗朗现前。如：如来拈花，祖师举拂，皆以近物而显绝对见性之“远”。

◎ 无大就不现小。何以故？大“装”着小，大和小同时同座，无二无别，故见小就见大本身。何以故？小不出大，是大中所现物。犹如虚空（喻大）中“装”着一切宇宙天体（喻小），不离虚空，即是虚空本身，故说小即是大本身。小必定是显现的相，而绝对的大必定是一无所有的真空体性，故见任一小就指示、证明大的真空绝对体性真实不虚、朗朗现前。

如：以眼见一跳蚤之小，就见真空见性的绝对之“大”，其它类推。

不管见任何相对的小，都直下见非大非小的绝对之“大”，所谓“天下莫大于秋毫之末，而泰山为小”，“芥子纳须弥”，“佛说非身是名大身”，非身者，绝对大之体性也。

◎ 无空性大我不现小我。何以故？空性大我“装”着无穷的小我，空性大我和小我同时同座，无二无别，故见小我就见空性大我本身。何以故？小我不出空性大我，是空性大我中所现物。犹如镜子（喻空性大我）中的镜像（喻小我），镜像不离镜子，即是镜子本身，故说小我即是空性大我本身。小我必定是显现的相，而空性大我必定是一无所有的真空绝对，故见小我是指示、证明空性大我真实不虚、朗朗现前。

如：你在六道中旷大劫来显现过地狱、饿鬼、畜生、人、天人、阿修罗等无穷无尽的小我，但不管见任何小我，就直下指示有空性大我真实不虚、朗朗现前。今天你见到你的小我，你要直下明白你有空性大我如如不动，永恒存在，你就从小我中见到空性大我而得到解脱。哪怕是小到跳蚤、蚂蚁，只要是一个小我的众生都有空性大我来“装”着他（它），见任何众生的小我直下就见大我，这就是最简捷的解脱法门之一。

◎ 没有无思无想就不现一切思和想。何以故？无思无想“装”着一切思和想，一切思和想与无思无想同时同座，无二无别，故见一切思和想就见无思无想本身。何以故？一切思和想不出无思无想，是无思无想中所现物。犹如大海（喻无思无想）中所现水泡（喻一切思和想），水泡不离大海，即是大海本身，故说一切思和想即是无思无想本身。一切思和想必定是二相的极性观念，而无思无想必定是一相非极性的真空绝对之觉性，故见任一思和想就指示、证明无思无想的觉性、妙真如性真实不虚，朗朗现前。

如：你想孙子，你就知道有一个如如不动的真空本性存在。不管你意根上起什么念想，直下就要见到无念无想的真空本性、妙真如性。若能到此，就一定入“尽诸动念，思想心息，如是法相，名大涅槃”，也会“惠能没伎俩，不断百思想，对境心数起，菩提作么长”。当你多么烦恼痛苦，你若能知道一切烦恼痛苦的心念皆表示你无烦恼无痛苦的真空本性、妙真如性、意根觉性真实不虚，朗朗现前，你就会化干戈为玉帛，见烦恼即是菩提。

◎ 无不动的不现一切动的。何以故？不动的“装”着一切动的，一

切动的和不动的同时同座，无二无别，故见一切动的就见不动的本身。何以故？动的不出不动的，动的是不动中所现物。犹如水（喻不动）中之波（喻动的），波不离水，波即是水本身，故说动的是不动的本身。动的必定是显现的相，寂然不动的必定是一无所有的真空绝对之体性，故见动的就是指示、证明寂然不动的本体本性真实不虚、朗朗现前。

如：一拍桌子，《金刚经》就讲完了，见一拍的动就见如如不动的体性。《金刚经》就讲的有如如不动的体性，那是非法非非法的绝对真空。所以，一拍的动，就显示了《金刚》旨意要讲的如如不动。“若觅真不动，动上有不动，不动是不动，无情无佛种”。寂灭不动的在哪里？就是现在运动变化的。如果真的只有一相的“寂灭现前”，不能产生二相的运动变化（“不动是不动”），那不就成了“无情无佛种”的死寂了吗？又如“旋岚偃岳而常静，江河竞注而不流，野马飘鼓而不动，日月历天而不周”，这就是要你在任一动相中皆见到如如不动的真空本性，直到一动就“寂灭现前”。

◎ 无全体不现点。何以故？全体“装”着一切点，一切点和全体同时同座，无二无别，故见一切点就见全体本身。何以故？点不出全体，是全体中所现物。犹如太虚空（喻全体）中现一微尘（喻点），微尘不离太虚空，即是太虚空本身，故说点即是全体本身。一切点是显现的相，而全体是一无所有的真空绝对，故见任一点就指示、证明全体真实不虚、朗朗现前。

如：野鸭子飞过去的公案，见野鸭子的点就要见不动周圆的全体之见性。如说野鸭子飞过去了，那是见点没有见全体，故马祖扭百丈鼻说“让你再飞过去”！六根门头诸根性都是周遍法界的全体，你要在诸根门头见到任一有限点的存在，直下就要见周遍法界的根性本身。不管举拂拈花、竖指垂脚、举拳瞬目，以至一声一味、一念一触、一香一臭，无一不是见点见全体的妙道。“得来元在鼻尖头”，“回头转脑作么”？“和尚还有这个”？“只这个也不背”，“你作骂会哪”？“子大似个铁橛”，“何处不指示心要”？“当观密作用”，“云外野猿啼”，“曹源一滴水”，“庭前柏树子”等等，此皆是见点就要见全体的公案。

◎ 无零不现一切数。何以故？零“装”着一切对待数，一切对待数和零同时同座，无二无别，故见一切对待数就见零本身。何以故？对待数

不出零，数是零中所现之数。犹如一只手（喻零）所现的各种手势（喻对待数），手势不离手，即是手本身，故见一切对待数就见零本身。一切对待数都是正负相对的属性，而零是绝对一相的真空，故见任一对待数就指示、证明零的真实不虚、朗朗现前。

如：正一加负一等于零，正一加负一是零的存在方式，以至正无穷加负无穷，仍等于零，仍是零的存在方式。同理，任一正负数皆表达零的真实不虚、朗朗现前。将此正负数与零的关系推广到宇宙万物之中，凡是见正负相对、男女相对、阴阳相对、高低相对、来去相对、上下相对、左右相对、手型相对、无极太极相对等等，就直下见零的真空绝对唯一真实，永恒存在，不动周圆，横遍十方。一切对待的事物皆是暂时存在，互为存在前提，不能永恒存在的虚妄幻化相，故曰：凡所有相对相，皆是虚妄，若见一切相对相即是绝对真空的零，此则为见如来。

◎ 无觉性不会念佛。何以故？觉性“装”着佛号，佛号和觉性同时同座，无二无别，故见佛号就见觉性本身。何以故？佛号不出觉性，佛号是觉性中所现物。犹如大海（喻觉性）中的水泡（喻佛号），不离大海，即是大海本身，故见佛号即是觉性本身。佛号必定是显现的相，而觉性必定是一无所有的真空体性，故见佛号就是指示、证明觉性真实不虚、朗朗现前。

如：当你起念念佛时，就有前念未生的真空觉性存在；念完后，念佛的念又落入了真空觉性中；正起念时，念本身还是真空觉性。何以故？“想即是空”，“识即是空”，念想思维即是空，“一切法皆本性空”。所以，念佛号的念本身还是真空本性，故只有真空本性独尊独存，所谓“本性空前后中际常本性空，未曾不空”。所以，从起念念佛的一念中就证明本性空、真空觉性、妙真如性、空性大我真实不虚，朗朗现前。你能从念佛中入此只有本性空，终入弥陀念弥陀的念而无念、无念而念，直至如来讲的“无依止”、“无缘观”的“久远实成法身常住无量寿佛”。

◎ 无不变的不现变的。何以故？不变的“装”着一切变的，变的和不变的同时同座，无二无别，故见变的就见不变的本身。何以故？变的不出不变的，是不变的所现之物。犹如面粉（喻不变）做成了面条、馒头、饺子、油饼（喻变的），面条、馒头、饺子、油饼不离面粉，即是面粉本身，故见变的即是不变的本身。变的必定是生灭变化的相，不变的必定是

不生灭的寂灭本性，故见变的就是指示、证明不变的真实不虚、朗朗现前。

如：六根门头的一切相都在变化，你找不到不变的任何一相，心身世界在变，法相事物在变，凡你见闻觉知的都在变，连虚空大地也在变，所谓虚空粉碎、大地平沉。所以，根尘识空的相无一不在变化，你只要见到运动变化的一切事物，就指示有不变化的真空本性、六根性真实不虚，朗朗现前。眼见花开花落的变化，就指示有不变化的见性朗朗现前、真实不虚。耳闻鸡鸣狗叫声的变化，就指示有不变化的闻性朗朗现前、真实不虚。见酸甜苦辣的味、香臭交替的味、离合滑涩的变化、喜怒哀乐的变化，此等变化都告诉你有不变化的尝性、嗅性、触性、觉性真实不虚，朗朗现前。

◎ 无永恒的不现无常的。何以故？永恒的“装”着一切无常的，无常的和永恒的同时同座，无二无别，故见无常的就见永恒的。何以故？无常的不出永恒的，是永恒的所现之物。犹如春夏秋冬（喻无常）始终在虚空（喻永恒）中周转循环，但春夏秋冬不离虚空，还是虚空本身，故见无常的就是永恒的本体。无常的必定是显现的相，而永恒的必定是一无所有的真空绝对之体性，故见无常的就指示、证明永恒的真实不虚、朗朗现前。

如：你的喜怒哀乐随外境在无常变化，但它在不动的意根觉性上无常变化，所以见喜怒哀乐的无常，就见不变的意根觉性，所谓无常变化的一切法现在不变的真如体上。一切无常变化的法皆即不变的真如体，眼根上昼夜交替的无常变化，正就在你不变化的见性中进行，昼夜、明暗的变化相正就是不变见性的存在方式，其它诸根雷同（自推）。只要在六根门头见到变化的相，就指示、证明有不变化的根性真实不虚、朗朗现前。

◎ 无不增减的不现增减的。何以故？不增减的“装”着一切增减的，增减的和不减的同时同座，无二无别，故见一切增减的就见不增减的本身。何以故？增减的不出不增减的，是不增减中的所现之物。犹如太虚空中的天体星系增减变化，但太虚空不增不减，增减变化的宇宙天体不离太虚空，而且还是太虚空本身，故见增减的即是不增减的本身。增减的必定是显现的有限相，不增减的必定是一无所有的无限的真空体性，故见任一增减的就是指示、证明不增减的真空体性真实不虚、朗朗现前。

如：小麦在生长成亡的过程中增减变化，但真空的见性不增减不变化。清晨的百鸟齐鸣，音声在增减变化，但真空的闻性不增减不变化。喜怒哀乐在增减变化，但真空的觉性不增减不变化。香臭味在增减变化，但真空

的嗅性不增减不变化。酸甜苦辣的味道在增减变化，但真空的尝性不增减不变化。身根的疼痒酸麻在增减变化，但真空的触性不增减不变化。所以，六根门头只要有增减变化的相，直下就证明有不增减不变化的根性存在，因为世界万物只要有增减变化的现象，就在指示、证明有不增减不变化的真空本性、空性大我真实不虚，朗朗现前。

◎ 无无言不现有言。何以故？无言“装”着一切有言，有言和无言同时同座，无二无别，故见一切有言就见无言本身。何以故？有言不出无言，是无言中的所现物。犹如空谷（喻无言）中万响齐现（喻有言），万响不离空谷，即是空谷本身，故见有言即是无言本身。一切有言必定是显现的相用，而无言必定是一无所有的真空绝对本性，故见有言的相用就是指示、证明无言的真空本性真实不虚、朗朗现前。

如：“说法者无法可说，是名说法”，道也三十大板，不道也三十大板，“世尊良久”，“维摩诘默然无言”。以有言来表达无言，故曰“东山水上行”，“桥流水不流”，“张三吃酒李四醉”，“丙丁童子来取火”等等，还有“道可道，非常道”，“多言数穷，不如守中”，“若人知如来从未讲法，故具足多闻”。

◎ 无一无所有不现一切都有。何以故？一无所有的体性“装”着一切都有相用，一切都有和一无所有同时同座，无二无别，故见一切都有相用就见一无所有的体性本身。何以故？一切都有不出一无所有，是一无所有中所现物。犹如水（喻一无所有）中之波（喻一切都有），波不离水，即是水本身，故说一切都有即是一无所有本身。一切都有必定是显现的相用，一无所有必定是一相无相的真空体性，故见一切都有相用就是指示、证明一无所有的体性真实不虚、朗朗现前。

如：眼根上明暗色空的一切都有正是真空见性的一无所有，眼根上有声无声的一切都有正是真空闻性的一无所有，鼻根上有香无香的一切都有正是真空嗅性的一无所有，舌根上有味无味的一切都有正是真空尝性的一无所有，身根上离合滑涩的一切都有正是真空触性的一无所有，意根上有念无念的一切都有正是真空觉性的一无所有。

◎ 无空谷不现回声。何以故？空谷“装”着一切回声，回声和空谷同时同座，无二无别，故见回声就是空谷本身。何以故？回声不出空谷，是空谷中所现物。犹如水（喻空谷）中之波（喻回声），波不离水，即是

水本身，故回声即是空谷本身。回声代表显现的相，空谷代表一无所有的真空本性，故见任一回声就是指示、证明空谷的真实不虚、朗朗现前。

以此空谷与回声的关系，就说明了一无所有的本体本性唯一真实，一切虚妄幻化的回声本不存在，因缘而有。真空犹如空谷，回声犹如因缘生法，真空的“空谷”和回声的一切因缘生法是一真一切真的关系，从此空谷与回声的关系就要明白“万境自如如”，只是一“空谷”唯一真实，但可以妙现一切“回声”，所谓真空妙有、妙有真空者也。

◎ 无无形不现有形。何以故？无形“装”着一切有形，有形和无形同时同座，无二无别，故见任一有形就见无形本身。何以故？有形不出无形，是无形中所现物。犹如有形的喜怒哀乐正表达的是无形的心情，故任一有形直下即是无形本身。有形必定是显现的相用，无形则是一相无相的真空本体，故见有形的相用就是指示、证明无形的本体真实不虚、朗朗现前。

凡六根门头见闻觉知的相都属于有形，见有形的有相和无相，就直下见一相无相的真空无形的根性。如：明暗色空都是眼睛所见的有形相，它正表达的是一相无相的无形的真空之见性。同理，动静音声的有形，正表达的是无形真空的闻性。离合滑涩的有形，正表达无形真空的触性。有味无味的有形，正表达无形真空的尝性。有念无念的有形，正表达无形真空的觉性。有香无香的有形，正表达无形真空的嗅性。

◎ 无微妙本心就不现六字大明咒（代表一切心咒）。何以故？微妙本心“装”着一切咒，一切咒和微妙本心同时同座，无二无别，故见任一咒就见微妙本心本身。何以故？咒不出微妙本心，是微妙本心中所现物，故任一咒即是微妙本心本身。咒是显现的音声相，而微妙本心是无限的周遍法界的体性，故见任一咒就是指示、证明微妙本心真实不虚、朗朗现前。

◎ 无真空不现一切有。何以故？真空“装”着一切有，真空和一切有同时同座，无二无别，故见一切有即见真空本身。何以故？一切有不出真空，一切有是真空中所现物，故一切有即是真空本身。一切有必定是显现的相，真空是一无所有的绝对之体性，故见一切有就指示、证明真空的体性真实不虚、朗朗现前。所以，如来讲“是某某即非某某”，“于有非有，于无非无”，“性现量真空，性空真现量”。真空在哪里？真空就是一切有。一切有即是真空，故只有真空。所以，你见任一有时，真空就成



了这一有。也就是说，你遇什么，真空就成了什么。真空在六根上就叫真空的六根性，同样六根门头你遇什么，真空的根性就成了什么。

如：眼根上你遇色时真空的见性就成了色，你遇空时真空的见性就成了空，你遇明时真空的见性就成了明，你遇暗时真空的见性就成了暗。其它诸根同理，你遇有声时真空的闻性就成了有声，你遇无声时真空的闻性就成了无声；你遇有香时真空的嗅性就成了有香，你遇无香时真空的嗅性就成了无香；你遇有味时真空的尝性就成了有味，你遇无味时真空的尝性就成了无味；你遇有触时真空的触性就成了有触感，你遇无触时真空的触性就成了无触感；你遇有念时真空的觉性就成了有念，你遇无念时真空的觉性就成了无念。

◎ 无非时非空（无时空）不现时空。何以故？无时空“装”着时空，时空和无时空同时同座，无二无别，故见时空就见无时空本身。何以故？时空不出无时空，是无时空中所现物。犹如水（喻无时空）中之波（喻时空），不离水，即是水本身，故时空即是无时空本身。时空必定是二相对待的差别相，无时空必定是一相无相的无差别之体性，故见时空就是指示、证明无时空无差别的体性真实不虚、朗朗现前。不受时空影响的一定是绝对的一相，无时空的属性就是绝对的属性。真空本性是绝对的，六根性是绝对的，故真空本性和六根性都不受时空的影响。

如：见性不受时空的影响，你在赤道有见，你在南北极有见，这就说明你的见（见性）不受空间的影响。你三岁能见，你三十岁、六十岁、九十岁还能见，这说明你的见（见性）与时间无关，不受时间的影响。可见，你的见性是真空的，所以你眼根上见一切明暗色空的有相直下就见真空的见性，亦即是真空见性本身。其它诸根以此类推，闻性、嗅性、尝性、触性、觉性都不受时间空间的影响，见诸根门头的一切有相无相直下就见真空的根性，亦即是真空的根性本身。

◎ 无非极性不现极性。何以故？非极性“装”着一切极性，极性与非极性同时同座，无二无别，故见极性就见非极性本身。何以故？极性不出非极性，是非极性中所现物。犹如水（喻非极性）中之波（喻极性），波不离水，即是水本身，故极性即是非极性本身。极性必定是二相的显现相，非极性必定是一相无相的真空体性，故见任一极性就是指示、证明非极性的体性真实不虚、朗朗现前。

如：语言、文字、思维都是极性的属性，它们都是非极性真空绝对本体本性的表达方式。六根性也是非极性的真空绝对，六根门头的任一相都是极性的对待相，故见六根门头的任一极性对待相，就直下见非极性的六根性。如眼根上明与暗、色与空是极性的对待相，这些极性的对待相是非极性见性的存在方式，直下就表达非极性的见性真实不虚、朗朗现前，亦即非极性见性本身。故见六根门头任何极性对待的有相无相，只见非极性真空绝对的诸根性本身（其它诸根自推自证）。

◎ 无本性空不现佛与众生的一切有情。何以故？本性空“装”着一切佛与众生的有情，本性空和佛与众生的一切有情同时同座，无二无别，故见佛与众生的一切有情即见本性空本身。何以故？佛与众生的一切有情不出本性空，是本性空中所现物。犹如蜜罐罐（喻本性空）里的蜜娃娃（喻佛与众生的一切有情），不离蜜，即是蜜本身，故见佛与众生的一切有情即是本性空本身。佛与众生的一切有情必定是显现的对待相，本性空必定是一相无相的真空绝对，故见佛与众生的一切有情就是指示、证明本性空真实不虚、朗朗现前。所以，佛陀讲：“善现！诸菩萨摩诃萨不为无上正等菩提道故求趣无上正等菩提，唯为诸法本性空故求趣无上正等菩提。善现！是本性空前、后、中际常本性空，未曾不空。诸菩萨摩诃萨住本性空波罗蜜多，为欲解脱诸有情类执有情想及法想故行道相智。”

“何谓佛眼？即本性空名为佛眼。善现！过去如来、应、正等觉，一切皆以本性空为佛眼；未来如来、应、正等觉，一切皆以本性空为佛眼；现在十方无边世界所有如来、应、正等觉，一切皆以本性空为佛眼。

善现！定无如来、应、正等觉离本性空而出世者，诸佛出世无不皆说本性空义，所化有情要闻佛说本性空理，乃入圣道证圣道果，离本性空无别方便。”

“一切菩萨摩诃萨行即是本性空，本性空即是一切菩萨摩诃萨行；诸佛无上正等菩提即是本性空，本性空即是诸佛无上正等菩提。

佛告善现：如是！如是！如汝所说。诸菩萨摩诃萨甚为希有，虽行一切法皆本性空，而于本性空曾无失坏。”

◎ 无可见闻觉知的不现可见闻觉知的。何以故？不可见闻觉知的“装”着一切可见闻觉知的，不可见闻觉知的和可见闻觉知的同时同座，无二无别，故见可见闻觉知的即见不可见闻觉知的本身。何以故？可见闻

觉知的不出不可见闻觉知的，是不可见闻觉知中所现物。犹如一棵树，可见闻觉知的枝叶花果正表达、证明有不可见闻觉知的树根，无树根就不可能有枝叶花果，故见枝叶花果就指示、证明有树根真实不虚，而且枝叶花果是树根本身所有，故见可见闻觉知的即是不可见闻觉知的本身。可见闻觉知的必定是显现的相，不可见闻觉知的一定是不显现的真空体性，故见任一可见闻觉知的显现相，就指示、证明有不可见闻觉知的体性真实不虚、朗朗现前。

如：明暗色空是可见的相，正表达、指示有不可见的见性，而且即是见性本身；有声无声是可闻的相，正表达、指示有不可闻的闻性，而且即是闻性本身；有香无香是可嗅觉的相，正表达、指示有不可嗅觉的嗅性，而且即是嗅性本身；有味无味是可尝觉的相，正表达、指示有不可尝觉的尝性，而且即是尝性本身；有离合无离合是可感触的相，正表达、指示有不可感触的触性，而且即是触性本身；有念无念是可知的相，正表达、指示有不可知的觉性，而且即是觉性本身。

◎ 无本来现成不现一切现成。何以故？本来现成“装”着一切现成，本来现成和一切现成同时同座，无二无别，故见一切现成就见本来现成本身。何以故？一切现成不出本来现成，是本来现成中所现物。犹如水（喻本来现成）中之波（喻一切现成），不离水，即是水本身，故见一切现成即是本来现成本身。一切现成必定是循业显现的相，本来现成必定是一无所有的真空绝对的本自具足，唯一真实，故见一切现成就是指示、证明本来现成的体性真实不虚、朗朗现前。

一切众生循业显现出一切现成的应所知量，所谓六根门头的有相无相，这一切现成的有相无相皆指示表明本来现成真实不虚、朗朗现前。如：明暗色空的一切现成正表达、证明本来现成的见性真实不虚，朗朗现前。动静音声的一切现成正表达、证明本来现成的闻性真实不虚，朗朗现前。离合滑涩的一切现成正表达、证明本来现成的触性真实不虚，朗朗现前。酸甜苦辣的一切现成正表达、证明本来现成的尝性真实不虚，朗朗现前。有香无香的一切现成正表达、证明本来现成的嗅性真实不虚，朗朗现前。有念无念的一切现成正表达、证明本来现成的觉性真实不虚，朗朗现前。

◎ 无无声不现有声。何以故？无声“装”着一切有声，无声和有声同时同座，无二无别，故见有声就见无声本身。何以故？有声不出无声，

是无声中所现物。犹如水（喻无声）中之波（喻有声），波不离水，即是水本身，故见有声即是无声本身。有声是显现的对待相（有声生时无声灭，无声生时有声灭），无声则代表一相无相的真空绝对之体性，故见任一有声就指示、证明无声的一相无相之体性真实不虚、朗朗现前。耳根上一相无相的真空绝对之体性就是闻性，所以无声即代表闻性。

无无色不现有色。何以故？无色“装”着一切有色，无色和有色同时同座，无二无别，故见有色就见无色本身。何以故？有色不出无色，是无色中所现物。有色是显现的对待相，无色则代表一相无相之绝对体性，故见任一有色的相就指示证明无色的一相无相之体性的真实不虚、朗朗现前。眼根上一相无相的真空绝对之体性就是见性，所以无色代表见性。同理，无香、无味、无触、无念就代表嗅性、尝性、触性、觉性。

◎ 无中空不现八卦。何以故？中空“装”着八卦，中空与八卦同时同座，无二无别，故见八卦就见中空本身。何以故？八卦不出中空，是中空中所现物。犹如水（喻中空）中之波（喻八卦），不离水，即是水本身，故见八卦即是中空本身。八卦必定是显现的相对相，中空必定是一无所有的真空绝对的体性，故见八卦的显现相就见中空的体性真实不虚、朗朗现前。

◎ 无无极不现太极。何以故？无极“装”着太极，无极与太极同时同座，无二无别，故见太极就见无极本身。何以故？太极不出无极，是无极中所现物。犹如水（喻无极）中之波（喻太极），波不离水，即是水本身，故见太极即是无极本身。太极必定是显现的对待相，无极必定是一相无相的真空绝对的体性，故见太极就是指示、证明无极的体性真实不虚、朗朗现前。“物物一太极”，何也？任一物出现时，就有非此物同时存在，物与非此物就形成太极的阴阳对待，所以“物物一太极”。明白此理，见任一物就见“一太极”，见任一物的太极，就“太极本无极”，直下物物皆表明只有无极真空绝对的本体，所以周敦颐的太极图上下皆是空圈，就表示只有一相无相的、真空绝对的、周遍法界的、永恒存在的无极本体，简而言之，所谓“只有真空”。吾人见闻觉知中无一物、无一事、无一法、无一相不是太极所代表的对待法，故我们的世界称之为极性的世界，见任一极性的对待事物，直下以“太极本无极”归到只是一个，所谓空性大我独存者也，亦即“唯我独尊”者也！你若能够从阴阳、动静、五行、乾坤、

男女、宇宙万物等的太极所代表的极性对待中，直下见到无极绝对的真空一相，这就是最为殊胜的修法。

如：眼根上见竖一指，就有非指和它组成太极的极性一对，直下“太极本无极”，就见到真空绝对一相的无极之见性；耳根上听钟点的滴答声，就有非滴答声和它组成太极的极性一对，直下“太极本无极”，就见到真空绝对一相的无极之闻性；意根上起抱怨的一念，就有非抱怨的念和它组成太极的极性一对，直下“太极本无极”，就见到真空绝对一相的无极之觉性；鼻根上闻任一香味，就有非香味和它组成太极的极性一对，直下“太极本无极”，就见到真空绝对一相的无极之嗅性；舌根上尝任一有味，就有非有味和它组成太极的极性一对，直下“太极本无极”，就见到真空绝对一相的无极之尝性；身根上感受任一有触，就有非触和它组成太极的极性一对，直下“太极本无极”，就见到真空绝对一相的无极之触性。

◎ 无能量不现物质。何以故？能量“装”着一切物质，能量与一切物质同时同座，无二无别，故见物质就见能量本身。何以故？物质是能量高度集中的表现，物质亦是能量海洋中的孤岛，物质不出能量，是能量中所现物。能量与物质的关系正就是爱因斯坦的质能方程所表达的内容（ $E=mc^2$ ），故物质即是能量本身。物质必定是显现的相，能量却是不显现的一类信息结构的存在方式，故见物质就是指示、证明能量的真实不虚、朗朗现前。我们处在物质的世界，见一切物质皆是能量的一种储存方式，而能量是信息结构所采取的一种存在方式，故物质态称之为物质能量信息结构，能量态称之为能量信息结构。能量态和物质态皆是信息世界中信息结构的存在方式，信息结构规定着一切能量态和物质态，不同类型的信息结构，形成了不同的信息世界。物质能量信息结构、能量信息结构是信息世界中信息结构的特殊存在方式，故物质态、能量态也是信息世界海洋中的孤岛，信息世界是根本，能量世界、物质世界是信息结构的特殊存在方式。信息世界中最主要的是“游离态”的信息结构存在方式，它不采取物质态和能量态的形式存在。这种信息世界比物质、能量的世界层次境界更高，自由度更大。

物质世界和能量世界属于极性对待的世界，信息世界是隐极性对待的世界，超越物质世界、能量世界、信息世界的纯信息世界（亦即没有信息结构的信息）就是非极性的世界，绝对真空的世界。非极性的绝对真空的

世界（纯信息世界）极化产生了信息结构的世界，再极化就成了能量信息结构的世界，极化更严重的时候，就成了物质能量信息结构的世界，于是就形成三大世界的存在。物质可以转化成能量，能量可以转化为信息结构，信息结构可以转化为纯信息态。前者为演化，后者为回归。吾人在物质的世界见到物质态的存在形态，就直下要见到纯信息态的本体本源本根本来。只有纯信息态为唯一真实的存在，其它三大世界的存在方式皆是以不同众生的心态和智慧所决定的，佛陀称之为“循业发现”。人人只要转心态、转正觉，以不同的心态和智慧就对应不同的世界层次，直至回归到纯信息态的本体本根本源本性中。

◎ 没有无罪就不现有罪。何以故？无罪“装”着有罪，无罪与有罪同时同座，无二无别，故见有罪就见无罪本身。何以故？有罪不出无罪，是无罪中所现物。犹如白纸（喻无罪）中绘画（喻有罪），画不离白纸，画即是白纸本身，故有罪即是无罪本身。有罪必定会显现罪相，所谓六道中不同众生的生命形态；无罪必定是无任何业信息结构的一相无相之本体，故见有罪相就是指示、证明有无罪的本体本性真实不虚、朗朗现前。你只要见有罪相即见无罪的本体，就能彻底解脱！直入无罪相的本体本性，就是无生忏。经云：“阿难言：‘云何名为忏悔？’佛言：‘依此经教入真实观，一入观时诸罪悉灭，离诸恶趣当生净土，速成阿耨多罗三藐三菩提。’”这里的真实观就指的是无罪的本体本性，直下见到本体本性，契入本体本性，就是真忏悔。

另外，忏罪之法如来要求众生在六根门头直下见到无罪的真空绝对的六根性，以此为真忏悔。经云：“善男子，汝读诵大乘经故，十方诸佛，说忏悔法，菩萨所行，不断结使，不住使海，观心无心，从颠倒想起。如此想心，从妄想起，如空中风无依止处，如是法相不生不灭。何者是罪？何者是福？我心自空，罪福无主。一切法如是，无住无坏。如是忏悔，观心无心，法不住法中，诸法解脱，灭谛寂静。如是想者名大忏悔，名庄严忏悔，名无罪相忏悔，名破坏心识。行此忏悔者，身心清净不住法中，犹如流水，念念之中，得见普贤菩萨及十方佛。时诸世尊，以大悲光明，为于行者说无相法。行者闻说第一义空，行者闻已，心不惊怖，应时即入菩萨正位。

佛告阿难：如是行者，名为忏悔。此忏悔者，十方诸佛，诸大菩萨，

所忏悔法。佛告阿难：佛灭度后，佛诸弟子，若有忏悔恶不善业，但当读诵大乘经典，此方等经是诸佛眼，诸佛因是得具五眼。佛三种身从方等生，是大法印印涅槃海；如此海中，能生三种佛清净身；此三种身，人天福田应供中最。其有诵读大方等典，当知此人具佛功德，诸恶永灭，从佛慧生。尔时世尊，而说偈言：

若有眼根恶	业障眼不净	但当诵大乘	思念第一义
是名忏悔眼	尽诸不善业	耳根闻乱声	坏乱和合义
由是起狂乱	犹如痴猿猴	但当诵大乘	观法空无相
永尽一切恶	天耳闻十方	鼻根著诸香	随染起诸触
如此狂惑鼻	随染生诸尘	若诵大乘经	观法如实际
永离诸恶业	后世不复生	舌根起五种	恶口不善业
若欲自调顺	应勤修慈心	思法真寂义	无诸分别相
心根如猿猴	无有暂停时	若欲折伏者	当勤诵大乘
念佛大觉身	力无畏所成	身为机关主	如尘随风转
六贼游戏中	自在无挂碍	若欲灭此恶	永离诸尘劳
常处涅槃城	安乐心恬怕	当诵大乘经	念诸菩萨母
无量胜方便	从思实相得	如此等六法	名为六情根
一切业障海	皆从妄想生	若欲忏悔者	端坐念实相
众罪如霜露	慧日能消除	是故应至心	忏悔六情根。”

◎ 无巾不现结。何以故？一巾“装”着各种结，巾与结同时同座，无二无别，故见结就见巾本身。何以故？结不出巾，是巾中所现物。结代表显现的相，巾代表一无所有的本体本性，故见任一结所代表的相即见巾所代表的本体本性真实不虚、朗朗现前。吾人的六根就是真空本性中的一“结”，也称为业结。你见任何法相事物、心身世界、根尘识空皆是真空本性中所现之“结”，见任一业结，直下就要见无结的一“巾”，亦即见无业结的真空本体。二相的小我是最大的业结，所谓“吾所以有大患者为吾有身（业结），及吾无身，吾有何患”？到无我时，就无小我的业结了，也就无小我所产生的一切世界的业相了。犹如太极图中抽了“S”线（“S”线就代表业信息结构，亦即业结），就无阴阳两半的业相存在。任一众生的业结（“S”线的业信息结构）决定着该众生的心身和世界，所谓正报和依报。犹如太极图中有什么业信息结构的“S”线，就有相对应的阴阳

两半（心身和世界的依正报）同时存在。所以，你只要明白任何众生的业结决定着他的依、正报业相的存在形态，也就是说，有什么样的业信息结构，就有什么样的心身、世界。如：缅甸打她妈的不孝女，开始是人体的正报和人道世界的依报，打她妈的当场，由于恶心的业信息结构（“S”线）强化，致使她当场变成了狗头，从人道堕落到畜生道。这是由于极端恶心的信息结构，将人业结的“S”线变成了狗业结的“S”线，顿时将人体的正报变成了狗头的正报，亦将人道的依报变成了畜生道的依报（家人将她送到动物园去了）。这就是因业结的转变直下导致依正报同时变化的最显著的事例。

明白此理，人们修习修什么呢？就是转变和提升自己业信息结构的内容，亦即转变自己软件信息结构的有序化程度，直到消除任何业信息结构的存在，所谓抽了“S”线，太极复无极。所以，人们不管是修行任何法门，正道正法就是必须要提高软件业信息结构的有序化程度，必须有利于回归本体本性的“生命形态”的转化，达到究竟一相的真空绝对的没有任何“S”线业信息结构的本体本来，此之谓究竟解脱。

具体的修法，就是见到六根门头任一有相无相的业结，直下就要见到无任何业结的真空绝对之根性。吾人的根性是真空绝对的一相无相，是一无所有的本体本性。此本体本性，因众生的业信息结构全变成了心身世界、根尘识空、法相事物的业相。你只要见任一业相，就直下见此业相所对应的真空绝对的根性，就直接造成一相无相的信息结构，所谓无信息结构的信息结构。以此信息结构就能提升你的生命层次和境界，这就是十方诸佛解脱众生的妙法，亦即六根转正觉。如：见有色无色的业相，直下就见一相无相的见性；见有声无声的业相，直下就见一相无相的闻性；见有香无香的业相，直下就见一相无相的嗅性；见有味无味的业相，直下就见一相无相的尝性；见有触无触的业相，直下就见一相无相的触性；见有念无念的业相，直下就见一相无相的觉性。

◎ 无妙心不现诸所有物。何以故？妙心“装”着诸所有物，妙心与诸所有物同时同座，无二无别，见诸所有物就见妙心本身。何以故？如来说“一切世间诸所有物皆即菩提妙明元心”。所以，一切物不出妙心，是妙心中所现物。犹如水（喻妙心）中现波（喻诸所有物），波不离水，波即是水本身，故见诸所有物即是妙心本身。诸所有物必定是显现的相，妙



心是一无所有的真空无相之本性，故见诸所有物就是指示、证明妙心的真实不虚、朗朗现前。

见任何一言一字，亦即是一物，当然直下就见妙明元心，所谓的一字禅，一字法门，皆属此类。“物有本末，事有终始，知所先后，则近道矣。”吾人在六根门头皆有物相现前（末物），见任一物相直下就见菩提妙明元心（本物），所谓见色（眼根上的物）明心（妙心）、闻声（耳根上的一物）悟道（妙心），嗅香（鼻根上的一物）悟道（妙心），尝味（舌根上的一物）悟道（妙心），觉触（身根上的一物）悟道（妙心），知念（意根上的一物）悟道（妙心）。任何一物的出现，必须知道先有妙心才有诸物，见诸物先见妙心，这就叫“知所先后，则近道矣”。直至见物即是妙心本身，则成道矣。心物一如，非物非心，则是究竟之道。

◎ 无真不现妄。何以故？真“装”着妄，真与妄同时同座，无二无别，故见妄就是真本身。何以故？妄不出真，是真中所现之物。犹如水（喻真）中月影（喻妄），月影不离水，即是水本身。月影代表显现的相，水代表一无所有的本体本性，故见月影所代表的任何相就在指示、证明水代表的本体本性的真实不虚、朗朗现前。

全妄皆真，一真全妄。妄是二相的小我而有，称之为本无；真是一相的空性大我而有，称之为本有。“凡所有相皆是虚妄”，“相与不相对以空取空”，诸法本无，对待不有，“妄本不生”。本来是真空绝对的一真，所谓一真法界、真如实相、妙真如心、妙真如性。“本有”的一真却是空性大我的一无所有，“本无”的根（六根）尘（六尘）识（六识）空（虚空）却是小我所具有的一切都有。空性大我一相无相的一无所有的“本有”到哪里去了？全成了二相小我一切所有的“本无”了。于是，就得出空性大我不异、即是小我（的心身和世界），小我（的心身和世界）不异、即是空性大我；一无所有的一真不异、即是一切都有的全妄，一切都有的全妄不异、即是一真的一无所有，故见小我的存在就指示、证明空性大我真实不虚、朗朗现前。见任何一妄相就指示、证明一真法界真实不虚、朗朗现前。见任何一有就指示、证明一无所有的“本有”真实不虚、朗朗现前。以此明心见性，极为明了方便，你说哪个人不能明心见性啊？！

◎ 无法身不现应化身。何以故？法身“装”着一切应化身，法身与一切应化身同时同座，无二无别，故见一切应化身就看法性本身。何以故？

一切应化身不出法身，是法身中所现物。犹如真空（喻法身）中妙有的一切（喻一切应化身），妙有不离真空，即是真空本身，故见一切应化身即是法性本身。一切应化身必定是显现的相用，法身必定是一相无相的真空本体，故见一切应化身就是指示、证明法身真实不虚、朗朗现前。

三世十方诸佛都以应化身给众生表明一相无相的、真空绝对的、永恒存在的法身遍满，以有生灭的应化身给众生展现有不生不灭的法性身；以应以什么身得度现什么身的变化身，给众生显示有寂然不动的永不变化的慧命法身；以佛应化身出生、涅槃之相，给众生表明有不出生不涅槃的如如不动的“久远实成法身常住无量寿佛”。

◎ 无真不思議（非思議非不思議）不現思議和不思議。何以故？真不思議（真空立体的“自己”）“装”着一切思議和不思議（意根上的空相），真不思議和一切思議與不思議同時同座，無二無別，故見思議與不思議就見真不思議本身！何以故？思議與不思議不出真不思議，是真不思議中所現物，故見思議與不思議即是真不思議本身。思議與不思議必定是显现的对待相，真不思議必定是一无所有的真空绝对之本体本性，故見思議與不思議的相就是指示、证明真不思議的体性真实不虚、朗朗现前。

无真无念（非有念非无念）不现有念和无念。何以故？真无念“装”着一切有念和无念，真无念和有念与无念同时同座，无二无别，故见有念与无念就见真无念本身。何以故？有念与无念不出真无念，是真无念中所现物，故见有念与无念即是真无念本身。有念与无念必定是显现的对待相，真无念必定是真空绝对的体性，故见有念与无念就是指示、证明真无念的体性真实不虚、朗朗现前。

如你在意根上起了念佛的念，同时就有不念佛的念同时出现，所谓有念无念的一对。有念无念的一对意根之相，皆依真空绝对的意根觉性（所谓真无念）而有，故不管见有念无念，直下就见真不思議、真无念。真不思議、真无念就是只有真空绝对的觉性，亦即只有真空本性。眼根上不管见有色无色（无色的空相也是色边际相），直下就见真无色，真无色就是只有真空绝对的见性，亦即只有真空本性。耳根上不管有声无声直下就见真无声，真无声就是只有真空绝对的闻性，亦即只有真空本性。鼻根上不管有香无香直下就见真无香，真无香就是只有真空绝对的嗅性，亦只有真空本性。舌根上不管有味无味直下就见真无味，真无味就是只有真空绝对

的尝性，亦即只有真空本性。身根上不管有触无触直下就见真无触，真无触就是只有真空绝对的触性，亦即只有真空本性。

◎ “唯心所造”，不动心时，眼耳鼻舌身不见所见闻觉知的一切相，相当于不思议时不见任一相，只有真空的根性、真空本性朗朗。

◎ “一切法真如体故，一切法现在真如体故。”也就是说，真如体“装”着一切法，真如体上显现一切法，故见一切法即是真如体，即见真如体本身。同理，一切法真空体故，一切法现在真空体上，真空体“装”着一切法，真空体上显现一切法，故见一切法即是真空本体，即见真空本体本身！如念佛这一法就见真如体、真空体；如见任一色相这一法就见真如体、真空体；如闻任一音声这一法就见真如体、真空体；如觉任一香、任一味、任一触这一法，就见真如体、真空体。

◎ 无真空立体大圆镜不现一切立体的镜像。何以故？真空立体大圆镜“装”着一切立体的镜像，真空立体大圆镜与一切立体的镜像同时同座，无二无别，故见一切立体的镜像就见真空立体大圆镜本身。何以故？一切立体的镜像不出真空立体大圆镜，是真空立体大圆镜中所现物。一切立体的镜像必定是显现的相，真空立体大圆镜必定是一无所有的真空绝对之体性，故见一切立体的镜像就见真空立体大圆镜真实不虚、朗朗现前。何以故？不管是显平面像还是立体像，显像必须有两个条件，一是必须是二相才能显像，二是必须要有镜子才能显像，这二者缺一不可。你看，任一有限的玻璃镜皆是二相，有二相的玻璃镜就能给你显出镜像来。同理，你能够看到立体的镜像，如日月星辰、山河大地、宇宙众生，皆是立体的镜像，因是你所见到的，故满足二相的第一个条件。但你必须还要有一个镜子，才能显现这些立体的镜像，这个镜子不是有形有相的物镜，而是无形无相的本无一物的真空立体大圆镜。若无真空立体大圆镜，你绝对是看不到日月星辰、山河大地、宇宙众生这样的立体镜像的，立体真空大圆镜是唯一真实的镜体，也是唯一周遍的立体真空大圆镜。此真空立体大圆镜比任何非真空的镜子更为致密，故显像更为逼真，所以你见到的立体镜像都比平面镜子中的镜像更为真实。吾人明白了这个道理，你见到任一立体的镜像直下就见立体真空大圆镜本身，犹如见平面镜像就见平面镜子一样。

以此修法，你在六根门头见到的任何有相无相皆是立体的镜像，直下就见每一根真空立体的大圆镜，亦即各根性。吾人每一根的根性都是立体

周遍的，都是真空绝对的一无所有，但它能给你显现出一切都有的立体镜像来。若能以此突破，见六根门头色声香味触法等立体镜像，直下就见立体真空大圆镜。何以故？镜像处即是镜子，镜子与镜像无二无别，只是一个。同理，立体镜像处和立体大圆镜亦无二无别，只是一个。从而你就极为方便地见立体镜像处即是立体真空大圆镜处，见任一立体镜像的存在，就见立体真空大圆镜真实不虚、朗朗现前。此是现在未来一切众生最殊胜、最简单、最直接的解脱法门，人人都具备这个条件，除非你不会见闻觉知，不能见闻觉知，没有见闻觉知，所以以此妙道一定帮助你究竟解脱。

◎ 等众生境界到时，就用只有立体真空大圆镜来解一切，来修一切。只有一个空性大我、本性空，只有一个“自己”，别无它有，直至只是一个无一个！

◎ 从以上各类得出只有一个不可思不可议的本体本性独尊独存，亦只是一个圆融宝觉，只是一个立体真空的“自己”，只是一个空性的大我，只是一个真空立体大圆镜。到此，你心上就再无任何挂碍了。何以故？只是一个“自己”故，别无它有故，本无一物故，一切有本不存在故，妄心分别有的一切本不生故，故入唯我独尊的周遍法界，自然大我现前。于此法得成于忍，就能在“只是一个”中运作施为、见闻觉知，妙用一切！

◎ “唯一精真”就是唯一真空、惟一真如、唯一实相、唯一妙心、唯一妙性、唯一月真、唯一真的、唯是“自己”、唯一空性大我、唯我独尊、唯是佛性、唯一本体、唯一真实，只是一个立体真空的大圆镜、大圆镜智、“大觉”、“圆觉”、“圆融宝觉”、“一觉”。

## 六根门头直下不思议

◎ 盯住念念生灭，直下见生灭的念念在不生灭的真空觉性中生灭，真空的觉性总是如如不动，你可当下体验，以此入直下不思议。其它诸根雷同，耳根上声声不断，当下体验生灭的声声在寂灭的闻性中生灭，但真空的闻性如如不动，以此入直下不思议；眼根上色相生灭变化不息，当下体验生灭的色相在不生灭的真空见性中生灭，真空的见性如如不动，以此入直下不思议……

## 从有相无相的“水泡”中见到真空根性的“大海”

◎ 一切相对总在绝对真空中，此真空绝对本性犹如大海，一切相对相如水泡，水泡不离大海，即是大海本身。如来讲：“空生大觉中，如海一沓发。”真空本性、六根性皆寂然不动如大海，六尘相如水沓在大海中生灭，但不影响大海本身。所以，六根门头的相生灭变化不息，但不影响真空绝对的本性如如不动，你要在六根门头体证之。如：有念无念交替出现的“水泡”，总在真空觉性的“大海”中生灭起伏，但“大海”的真空觉性寂然不动。有声无声交替出现的“水泡”，总在真空闻性的“大海”中生灭起伏，但“大海”的真空闻性寂然不动。有香无香交替出现的“水泡”，总在真空嗅性的“大海”中生灭起伏，但“大海”的真空嗅性寂然不动。有味无味交替出现的“水泡”，总在真空尝性的“大海”中生灭起伏，但“大海”的真空尝性寂然不动。有触无触交替出现的“水泡”，总在真空触性的“大海”中生灭起伏，但“大海”的真空触性寂然不动。

## 不“享受”烦恼，烦恼即是菩提

证得真空总是一无所有的绝对空，既然是绝对空，那就别无它有了，只有真空。既然只有真空，那你一切贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒的众生心皆是真空本身，你应该在这些众生心的指示引导下，直下见到绝对的真空本性，是因为有真空本性着你才会产生这六众生心，若无真空本性，这一切众生心无从谈起，故见这一切众生心直下就体证体悟真空本性真实不虚，朗朗现前，这就是你的解脱之道。

如果你仍在此六众生心中执著不放，那把你要白白地烦恼死。只要直契真空绝对的本体本性，一切烦恼顿时消亡。何以故？一切烦恼是指引你见到真空绝对的本体本性的指路明灯，何况一切烦恼还是真空绝对的本体本性本身。能以此见到一无所有的绝对真空之体性，自然烦恼即成菩提，得入清净本然的自性、佛性、觉性、本性空、真空本性……

## 世界心身的机制原理

◎ “随有所念，境界现前。”原理是心境一如、心境不二故，故心变则境变，心净则土净，心造万法。如“水知道”的科学实验，随不同的心念，水的结晶花纹就大不一样。这就说明了，心是什么境就是什么，心

境一体。这个本体就是真空本体、真空本性，以绝对的真空本体、本性极化成心与境的相对，其极化的原理，犹如太极图的“S”线分成阴阳两半，一半为心，一半为境，但心境的太极本是非心非境的无极，故为同一无极本体。极乐世界你念什么就现什么，大菩萨们愿以什么身得度就现什么身，都是依此无极真空的本体本性妙现妙用一切。一切众生以他的心的境界层次，给他展现不同的心身世界，这就是转心态重要性的机制原理。

随吾人的心态转变，自己心身和世界的依正报同时转变。如心周遍，则得法性身周遍，世界也周遍，直到心身世界合为一体，成为圆满十方的空性大我、法身慧命。若心自私，心量狭小，则得身量的正报和世界的依报皆为狭劣。心量大，人缘好，世界好；心量小，人缘差，世界恶劣。

### 明心见性的公式

◎ 因六根皆现在真空中，虽然真空中现出六根、六尘、六识及虚空的相，但真空如如不动，不受根尘识空的影响，反倒根尘识空皆是真空本身。所以，周遍的真空本性在六根转变成成为六根性。虽成六根性，但六根性仍是周遍十方的真空绝对的本性，所以眼根中所见的一切都在真空的见性中存在，连眼根本身也在真空的见性中存在，所以眼根门头只有见性，别无它有！那见性在哪里？当你见色相时，见性就成了色相；当你见空相时，见性就成了空相；当你见明相时，见性就成了明相；当你见漆黑一片时，见性就成了漆黑一片的暗相。总之一句话，当你见什么时，见性就成了什么。见男时见性成了男，见女时见性成了女，见有情时见性成了有情，见无情时见性成了无情。记住一句话：你见什么见性就是什么！

同理，你闻什么闻性就是什么，你嗅什么嗅性就是什么，你尝什么尝性就是什么，你触什么触性就是什么，你知什么觉性就是什么，此之为六根门头明心见性之公式也！

◎ 只有真空绝对的本性，别无它有，亦即只有真空，别无它有。既然只有真空，那真空现在在哪里？你今天见闻觉知什么真空就是什么。你见闻觉知法相事物，真空就成了法相事物；你见闻觉知根尘识空，真空就成了根尘识空；你见闻觉知心身世界，真空就成了心身世界。记住一句话，你见闻觉知什么真空就是什么！

你见日月星辰真空就是日月星辰，你见有情无情真空就是有情无情，

你见喜怒哀乐真空就是喜怒哀乐，你见酸甜苦辣真空就是酸甜苦辣，你见离合滑涩真空就是离合滑涩，你见动静音声真空就是动静音声，你见明暗色空真空就是明暗色空，你见到香臭气味真空就是香臭气味。只要你能见闻觉知到的，皆是真空本体本身，无一见闻觉知的事物能出真空本身，真空外无物，物外无真空，真空与一切物同时同座，无二无别，只是一个，故曰：你“见”什么真空就是什么！此之为明心见性的最简捷、最明了、最方便、最可操作的妙法也！亦是明心见性的公式也！

◎ 真空（本性）中产生了六根和六尘，根尘是真空中所现物，不离真空，即是真空，只有真空。故真空成了根尘识空的相，你遇什么根尘识空的相，真空就成了什么相！故见相见性，相即是真空本性。另外，真空始终独立存在，在六根上成为能见闻觉知的根性，故六根门头你遇什么有相无相，根性就是那个有相无相！如：眼根上你见到漆黑一片，见性就是那个漆黑一片；你见到高山大海，见性就是那个高山大海。见性周遍无垠，无处不在处处在，故你凡所见物，皆是见性所成，故只有见性，只有真空本性，简而言之，只有真空！你以此悟，六根门头的有相无相也好，根尘识空的相也好，身心世界的相也好，无一不在真空中，皆是真空中的所现物，亦皆是真空所成物，故见什么物即见真空，即是真空。记住简单一句话：见什么真空就是什么！

### 一佛乘

◎ “诸法实相义，已为汝等说”，“今佛放光明，助发实相义”。“是法皆为一佛乘（只有真空）”，“如是皆为得一佛乘，一切种智故”。“无有余乘，唯一佛乘”。“入大乘为本”，“唯有一乘法，无二亦无三”，“唯有一佛乘，无二亦无三”。“诸法从本来，常自寂灭相”，“更以异方便，助显第一义”！“无数诸法门，其实为一乘”，“诸法寂灭相，不可以言宣”，“如来所以出，为说佛慧故”，“若有闻是法，皆已成佛道”。“若有闻法者，无一不成佛”。

### 真正的学习

◎ 不是学了什么，听了什么，就认为自己有了什么，那是自哄自。学什么，听什么，必须要落实在自己心态的醒悟上而顿然改变人生观和价

值观。若没有心地上明白人生的方向，不知道人活着应该干什么，你学了的和听了的只是多了一些名相观念，毫无真实受用。转正觉要转到忽然明彻见到自己真空的根性、真空的本性，得此心地的透彻，见到本具的空性大我，这才是真正的智慧开显，正觉现前。否则，顶多只是学了一些转正觉的知识和操作而已，所谓舌头路，不能真实受用，不能改变生命轮回的业力，所谓蜡枪头，只能当国师，不能作福田，顶多是“为学日益”者也！转心态转正觉不在学了多少听了多少，而在转变了多少，明悟了多少。

### 佛祖金语

- ◎ “法身即正觉，如是名见佛。”“(真空)非色不异色。”
- ◎ “一切诸法体性平等。”“诸法但说一，所谓法无相。”
- ◎ “一切法无生。”
- ◎ “谁能供养佛，通达无生者。”(《思益》)
- ◎ “谛了自心，名为观佛；不为境乱，名为三昧；一体不异，名为心印等。”
- ◎ “无相者，于相而离相”，“见诸相非相”，“离一切诸相，则名诸佛”，“直心正念诸法实相，是为念佛”。“若见诸境心不乱者是真定”(六祖)，“守真心，念念莫住”(五祖)。(时时入真空本性，时时见不动的六根性，就是正智，如睁眼闭眼见见性，有声无声闻闻性，有念无念知觉性。这就是转正觉！)
- ◎ “除智慧，不可以余度脱众生故。”
- ◎ “若心有内、有外、中者，是得解脱(指可言解脱)。大德，而是心者，无内、外、中，无系缚解脱。”(只是一个无内外中，谈什么系缚解脱?！)
- ◎ “无有所得，无所觉者(只是一个)，是调伏我(入只是一个便调伏)。是人不生，亦不灭度(只是一个无生灭)，亦非禅定，又非乱心(只是一个无对待)。”
- ◎ “若有二相，非是解脱。”“无所得故，乃名为得。”
- ◎ “觉知一切诸法平等，是菩提体性；觉知二法是菩提体性，一切智观是菩提体性，非不体性；非行非不行，永断一切诸行、非行，非道非不道，是名诸佛世尊菩提。”



◎ “一切凡夫常在于定……以不坏法性三昧故。”

◎ “……若阿罗汉、若独觉、若菩萨摩訶萨、若如来应正等觉，如是一切无非是化，诸是化者无不皆空。”

◎ “常人身中有八万户虫侵食其身。是阿鞞跋致菩萨摩訶萨身（中）无是虫”。虫是众生心的信息结构形成的！“是故（真）空中无色……以无所得故”。

◎ “我不爱身命，但惜无上道。”

◎ “深入诸邪见，以苦欲舍苦。” “诸苦所因，贪欲为本。”

◎ “但离虚妄，名为解脱。”

◎ “有智若闻则能信解，无智疑悔则为永失。”

◎ “轻重有秤分明，善恶自会归位。”

◎ “一口吸尽西江水（真空之口囊括一切），鹧鸪啼在深花里（真空本体与有情无情同时同座）。自有知音笑点头（悟者冷暖自知，心知肚明），由来不入聋人耳（凡夫不知，百姓日用而不知）。”（宝峰禅师）

“一切众生性清静，从本无生无可灭。即此身心是幻生，幻化之中无罪福。”（以迦叶佛偈言悟）

◎ “众生不上岸，乔觉不下船。”

◎ “一切世间出世间法无非是化，然于其中，有是声闻所化，有是独觉所化，有是菩萨所化，有是如来所化，有是烦恼所化，有是善法所化。善现！由是因缘，说一切法皆如变化，等无差别。”

◎ “无有少法非自性空，此自性空非声闻作，非独觉作，非菩萨作，非如来作，亦非余作，有佛无佛其性常空，此即涅槃，是故我说涅槃非化。非实有法名为涅槃（而）可说无生、无灭、非化。”

◎ “‘世尊！云何教授教诫初业菩萨，令其信解诸法自性毕竟皆空？’佛告善现：‘岂一切法先有后无？然一切法非有非无，无自性无他性，先既非有，后亦非无，自性常空无所怖畏。’”

◎ “诸所变化都无实事，一切皆空。……变化与空，如是二法非合非散，此二俱以空空故空，不应分别是空是化。何以故？善现！非空性中有空有化二事可得，以一切法毕竟空故。”（变化的有相与真空的无相只是一个故！所以说非合非散。）

◎ “一切法等，平等法性皆本性空，此本性空於有无法非能所作。

善现！若诸有情自知诸法皆本性空，则诸如来应正等觉及诸菩萨摩訶萨众不现神通作希有事，谓於诸法本性空中虽无所动，而令有情远离种种妄想颠倒，安住诸法空，解脱生死苦。谓令有情远离我想、有情想、命者想、生者想、养者想、士夫想、补特伽罗想、意生想、儒童想、作者想、使作者想、起者想、使起者想、受者想、使受者想、知者想、使知者想、见者想、使见者想；亦令远离色想，受想行识想；亦令远离眼处想，耳鼻舌身意处想；亦令远离色处想，声香味触法处想；亦令远离眼界想，耳鼻舌身意识界想；亦令远离色界想，声香味触法界想；亦令远离眼识界想，耳鼻舌身意识界想；亦令远离眼触想，耳鼻舌身意触想；亦令远离眼触为缘所生诸受想，耳鼻舌身意触为缘所生诸受想；亦令远离地界想，水火风空识界想；亦令远离因缘想，等无间缘、所缘缘、增上缘想；亦令远离从缘所生诸法想；亦令远离无明想，行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、老死愁叹苦忧恼想；亦令远离世间出世间法想，有漏无漏法、有为无为法想，安住无为界，解脱生死苦。无为界者即诸法空，依世俗说名无为界。”

◎ “佛告善现：‘由此当知，平等法性，非色不离色，非受想行识不离受想行识；非眼处不离眼处，非耳鼻舌身意处不离耳鼻舌身意处；非色处不离色处；非声香味触法处不离声香味触法处；非眼界不离眼界，非耳鼻舌身意识界不离耳鼻舌身意识界；非色界不离色界，非声香味触法界不离声香味触法界；非眼识界不离眼识界，非耳鼻舌身意识界不离耳鼻舌身意识界；非眼触不离眼触，非耳鼻舌身意触不离耳鼻舌身意触；非眼触为缘所生诸受不离眼触为缘所生诸受，非耳鼻舌身意触为缘所生诸受不离耳鼻舌身意触为缘所生诸受；非地界不离地界，非水、火、风、空、识界不离水、火、风、空、识界；非因缘不离因缘，非等无间缘、所缘缘、增上缘、不离等无间缘、所缘缘、增上缘；非从缘所生诸法不离从缘所生诸法；非无明不离无明，非行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、老死愁叹苦忧恼不离行乃至老死愁叹苦忧恼；非贪不离贪，非瞋、痴不离瞋、痴；非诸见趣不离诸见趣；非四静虑不离四静虑，非四无量、四无色定不离四无量、四无色定；非四念住不离四念住，非四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支不离四正断乃至八圣道支；非空解脱门不离空解脱门，非无相、无愿解脱门不离无相、无愿解脱门；非内空不离内空，

非外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空不离外空乃至无性自性空；非苦圣谛不离苦圣谛，非集、灭、道圣谛不离集、灭、道圣谛；非布施波罗蜜多不离布施波罗蜜多，非净戒、安忍、精进、静虑、般若、方便善巧、妙愿、力、智波罗蜜多不离净戒乃至智波罗蜜多；非八解脱不离八解脱，非八胜处、九次第定、十遍处不离八胜处、九次第定、十遍处；非一切陀罗尼门不离一切陀罗尼门；非一切三摩地门不离一切三摩地门；非极喜地不离极喜地，非离垢地、发光地、焰慧地、极难胜地、现前地、远行地、不动地、善慧地、法云地不离离垢地乃至法云地；非五眼不离五眼，非六神通不离六神通；非佛十力不离佛十力，非四无所畏、四无碍解、大慈、大悲、大喜、大舍、十八不共法不离四无所畏乃至十八不共法；非三十二大士相不离三十二大士相，非八十随好不离八十随好；非无忘失法不离无忘失法，非恒住舍性不离恒住舍性；非一切智不离一切智，非道相智、一切相智不离道相智、一切相智；非愚夫异生不离愚夫异生，非随信行、随法行、第八、预流、一来、不还、阿罗汉、独觉、菩萨摩訶萨、如来应正等觉不离随信行乃至如来应正等觉；非世间出世间法不离世间出世间法，非有漏无漏法、有为无为法不离有漏无漏法、有为无为法。’

具寿善现白佛言：‘世尊！平等法性为是有为，为是无为？’

佛告善现：‘平等法性非是有为，非是无为，然离有为法、无为法不可得；离无为法、有为法亦不可得。善现！若有为界、若无为界，如是二界非相应非不相应，无色、无见、无对、一相，所谓无相，一切如来、应、正等觉依世俗说不依胜义。何以故？非胜义中可有身行、语行、意行，非离身行、语行、意行胜义可得。善现当知！即有为、无为平等法性说名胜义，是故菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多时，不动胜义而行菩萨摩訶萨行，成熟有情、严净佛土，能证无上正等菩提。’”

◎ “一切法性即是空性。”

◎ “佛告善现：‘佛证无上正等觉时所得佛法，依世俗故说名为得，不依胜义。若依胜义，能得、所得俱不可得。何以故？善现！若谓此人得如是法便有所得，有所得者便执有二，执有二者不能得果亦无现观。’”

具寿善现复白佛言：‘世尊！若执有二不能得果亦无现观，执无二者

为能得果有现观耶？’

佛言：‘善现！执有二者不能得果亦无现观，执无二者亦复如是。若无二、无不二即名得果亦名现观。所以者何？善现！若执由此便能得果亦有现观，及执由彼不能得果亦无现观，俱是戏论，非一切法平等性中有诸戏论，若离戏论乃可名为法平等性。’

具寿善现复白佛言：‘世尊！若一切法皆以无性而为自性，此中何谓法平等性？’

佛言：‘善现！若于是处都无有性亦无无性，亦不可说为平等性，如是乃名法平等性。善现当知！法平等性既不可说亦不可知，除平等性无法可得，离一切法无平等性。善现！当知法平等性，异生圣者俱不能行，非彼境故。’

具寿善现复白佛言：‘世尊！法平等性岂亦非佛所行境耶？’

佛言：‘善现！法平等性非诸贤圣所行之境，谓随信行、若随法行、若第八、若预流、若一来、若不还、若阿罗汉、若独觉、若菩萨摩訶萨、若诸如来应正等觉，皆不能以法平等性为所行境。’

具寿善现复白佛言：‘世尊！一切如来、应、正等觉于一切法皆得自在，云何可言法平等性亦非诸佛所行境耶？’

佛言：‘善现！一切如来、应、正等觉于一切法虽得自在，若平等性与佛有异，可言是佛所行之境，然平等性与佛无异，云何可说佛行彼境？善现当知！若诸异生法平等性，若随信行法平等性，若随法行法平等性，若诸第八法平等性，若诸预流法平等性，若诸一来法平等性，若诸不还法平等性，若阿罗汉法平等性，若诸独觉法平等性，若诸菩萨摩訶萨众法平等性，若诸如来、应、正等觉法平等性，如是一切法平等性，皆同一相，所谓无相，是一平等无二无别，故不可说此是异生法平等性，广说乃至此是如来、应、正等觉法平等性。于此一法平等性中，诸平等性既不可得，于中异生及诸圣者差别之相亦不可得。’”

◎ “非一切法实有自相，如诸愚夫异生所执，然彼分别颠倒力故，非实有中起实有想，谓无我中而起我想，于无有情、命者、生者、养者、士夫、补特伽罗、意生、儒童、作者、受者、知者、见者中而起有情乃至见者想；于无色中而起色想，于无受想行识中而起受想行识想；于无眼处中而起眼处想，于无耳鼻舌身意处中而起耳鼻舌身意处想；于无色处中而

起色处想，于无声香味触法处中而起声香味触法处想；于无眼界中而起眼界想，于无耳鼻舌身意界中而起耳鼻舌身意界想；于无色界中而起色界想，于无声香味触法界中而起声香味触法界想；于无眼识界中而起眼识界想，于无耳鼻舌身意识界中而起耳鼻舌身意识界想；于无眼触中而起眼触想，于无耳鼻舌身意触中而起耳鼻舌身意触想；于无眼触为缘所生诸受中而起眼触为缘所生诸受想，于无耳鼻舌身意触为缘所生诸受中而起耳鼻舌身意触为缘所生诸受想；于无地界中而起地界想，于无水、火、风、空、识界中而起水、火、风、空、识界想；于无因缘中而起因缘想，于无等无间缘、所缘缘、增上缘中而起等无间缘、所缘缘、增上缘想；于无从缘所生诸法中而起从缘所生诸法想；于无无明中而起无明想，于无行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、老死愁叹苦忧恼中而起行乃至老死愁叹苦忧恼想；于无世间法中而起世间法想，于无出世间法中而起出世间法想；于无有漏法中而起有漏法想，于无无漏法中而起无漏法想；于无有为法中而起有为法想，于无无为法中而起无为法想。如是分别颠倒力故，非实有中起实有想，虚妄执著倒乱其心，造身、语、意诸善恶业，不能解脱恶趣生死，我当拔济令得解脱。”

◎ “善现！诸法真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界，如来出世、若不出世性相常住，是名一切法平等性，此平等性名清净法。此依世俗说为清净，不依胜义。所以者何？胜义谛中无分别、无戏论，一切音声名字路绝。”（不可思议）

◎ “尔时，法涌菩萨摩訶萨告常啼菩萨摩訶萨言：‘善男子！一切如来、应、正等觉、明行圆满、善逝、世间解、无上丈夫、调御士、天人师、佛、薄伽梵所有法身，无所从来，亦无所去。何以故？善男子！诸法实性皆不动故。’

善男子！诸法真如无来无去、不可施設，如是真如即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！诸法法界无来无去、不可施設，如是法界即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！诸法法性无来无去、不可施設，如是法性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！不虚妄性无来无去、不可施設，不虚妄性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！不变异性无来无去、不可施設，不变异性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！法平等性无来无去、不可施設，法平等性即是如来、应、正等觉广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！法离生性无来无去、不可施設，法离生性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！诸法定性无来无去、不可施設，诸法定性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！诸法住性无来无去、不可施設，诸法住性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！诸法实际无来无去、不可施設，诸法实际即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！法虚空界无来无去、不可施設，法虚空界即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！不思議界无来无去、不可施設，不思議界即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！法无生性无来无去、不可施設，法无生性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！法无灭性无来无去、不可施設，法无灭性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！法如实性无来无去、不可施設，法如实性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！法远离性无来无去、不可施設，法远离性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！法寂靜性无来无去、不可施設，法寂靜性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！无染净界无来无去、不可施設，无染净界即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！诸法空性无来无去、不可施設，诸法空性即是如来、应、正

等觉，广说乃至佛、薄伽梵。

善男子！一切如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。非即诸法，非离诸法。

善男子！诸法真如，如来真如，一而非二。

善男子！诸法真如非合非散，唯有一相所谓无相。

善男子！诸法真如非一、非二、非三、非四，广说乃至非百千等。何以故？善男子！诸法真如离数量故，非有性故。

复次，善男子！譬如有人热际后分游于旷野，日中渴乏见阳焰动，作是念言：我于今时定当得水。作是念已遂便往趣，所见阳焰渐去其远，即奔逐之转复见远，种种方便求水不得。

善男子！于意云何？是焰中水从何山谷泉池中来？今何所去？为入东海？为入西海南北海耶？

常啼答言：阳焰中水尚不可得，况当可说有所从来及有所至？！

法涌菩萨语常啼言：如是！如是！如汝所说。如彼渴人愚痴无智为热所逼，见动阳焰于无水中妄生水想，若谓如来、应、正等觉有来有去，亦复如是当知是人愚痴无智。何以故？善男子！一切如来、应、正等觉不可以色身见，夫如来者即是法身。善男子！如来法身即是诸法真如、法界，真如、法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。

复次，善男子！譬如幻师或彼弟子，幻作种种象军、马军、车军、步军及牛羊等，经须臾顷忽然不现。善男子！于意云何？是幻所作从何而来？去何所至？

常啼答言：幻事非实，如何可说有来去处？

法涌菩萨语常啼言：如是！如是！如汝所说。若执幻事有来去者，当知彼人愚痴无智，若谓如来、应、正等觉有来有去，亦复如是当知是人愚痴无智。何以故？善男子！一切如来、应、正等觉不可以色身见，夫如来者即是法身。善男子！如来法身即是诸法真如、法界，真如、法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。

复次，善男子！如镜等中有诸像现，如是诸像暂有还无。善男子！于意云何？是镜等像为从何来？去何所至？

常啼答言：诸像非实，如何可说有来去处？

法涌菩萨语常啼言：如是！如是！如汝所说。若执诸像有来有去者，

当知彼人愚痴无智，若谓如来、应、正等觉有来有去，亦复如是当知是人愚痴无智。何以故？善男子！一切如来、应、正等觉不可以色身见，夫如来者即是法身。善男子！如来法身即是诸法真如、法界，真如、法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。

复次，善男子！如谷等中有诸响现，如是诸响暂有还无。善男子！于意云何？是谷等响为从何来？去何所至？

常啼答言：诸响非实，如何可说有来去处？

法涌菩萨语常啼言：如是！如是！如汝所说。若执诸响有来去者，当知彼人愚痴无智，若谓如来、应、正等觉有来有去，亦复如是当知是人愚痴无智。何以故？善男子！一切如来、应、正等觉不可以色身见，夫如来者即是法身。善男子！如来法身即是诸法真如、法界，真如、法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。

复次，善男子！譬如光影，种种形相现有动摇转变差别。善男子！于意云何？如是光影为从何来？去何所至？

常啼答言：光影非实，如何可说有来去处？

法涌菩萨语常啼言：如是！如是！如汝所说。若执光影有来去者，当知彼人愚痴无智，若谓如来、应、正等觉有来有去，亦复如是当知是人愚痴无智。何以故？善男子！一切如来、应、正等觉不可以色身见，夫如来者即是法身。善男子！如来法身即是诸法真如、法界，真如、法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。

复次，善男子！如寻香城现有物类，如是物类暂有还无。善男子！于意云何？是寻香城所有物类为从何来？去何所至？

常啼答言：是寻香城所有物类皆非实有，如何可说有所从来，去有所至？

法涌菩萨语常啼言：如是！如是！如汝所说。执寻香城所有物类有来去者，当知彼人愚痴无智，若谓如来、应、正等觉有来有去，亦复如是当知是人愚痴无智。何以故？善男子！一切如来、应、正等觉不可以色身见，夫如来者即是法身。善男子！如来法身即是诸法真如、法界，真如、法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。

复次，善男子！如诸如来、应、正等觉所变化事暂有还无。善男子！于意云何？诸变化事为从何来？去何所至？



常啼答言：诸变化事皆非实有，如何可说有所从来，去有所至？

法涌菩萨语常啼言：如是！如是！如汝所说。执变化事有来去者，当知彼人愚痴无智，若谓如来、应、正等觉有来有去，亦复如是当知是人愚痴无智。何以故？善男子！一切如来、应、正等觉不可以色身见，夫如来者即是法身。善男子！如来法身即是诸法真如、法界，真如、法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。

复次，善男子！如人梦中见有诸佛，若一、若十、若百、若千乃至无数，彼梦觉已所见皆无。善男子！于意云何？梦所见佛为从何来？去何所至？

常啼答言：梦中所见皆是虚妄、都非实有，如何可说有所来去？

法涌菩萨语常啼言：如是！如是！如汝所说。执梦所见有来去者，当知彼人愚痴无智，若谓如来、应、正等觉有来有去，亦复如是当知是人愚痴无智。何以故？善男子！一切如来、应、正等觉不可以色身见，夫如来者即是法身。善男子！如来法身即是诸法真如、法界，真如、法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。

又，善男子！一切如来、应、正等觉说一切法，如梦所见，如变化事，如寻香城、光影、响、像、幻事、阳焰，皆非实有。若于如是诸佛所说甚深法义不如实知，执如来身是名是色、有来有去，当知彼人迷法性故，愚痴无智流转诸趣受生死苦，远离般若波罗蜜多，亦复远离一切佛法。若于如是诸佛所说甚深法义，能如实知，不执佛身是名是色，亦不谓佛有来有去，当知彼人于佛所说甚深法义如实解了，不执诸法有来有去、有生有灭、有染有净。由不执故能行般若波罗蜜多，亦能勤修一切佛法，则为邻近所求无上正等菩提，亦名如来真净弟子，终不虚受国人信施，能与一切作良福田，应受世间人天供养。

复次，善男子！如大海中有诸珍宝，如是珍宝非十方来，亦非有情于中造作，亦非此宝无因缘生，然诸有情善根力故，令大海内有诸宝生。是宝生时，依因缘力和合故有，无所从来，是宝灭时，于十方亦无所去，但由有情善根力尽，令彼灭没。所以者何？诸有为法，缘合故生，缘离故灭，于中都无生者灭者，是故诸法无来无去。诸如来身亦复如是，于十方无所从来，亦非于中有造作者，亦不可说无因缘生，然依本修净行圆满，为因缘故，及依有情先修见佛业成熟故，有如来身出现于世，佛身灭时，

于十方面亦无所去，但由因缘和合力尽，即便灭没，是故诸佛无来无去。

复次，善男子！譬如箜篌，依止种种因缘和合而有声生。是声因缘，所谓槽、颈、绳、棍、弦等人功作意，如是一一不能生声，要和合时其声方起，是声生位无所从来，于息灭时无所至去。善男子！诸如来身亦复如是，依止种种因缘而生。是身因缘，所谓无量福德智慧，及诸有情所修见佛善根成熟，如是一一不能生身，要和合时其身方起，是身生位无所从来，于灭没时无所至去。善男子！汝于如来、应、正等觉无来去相应如是知，随此道理于一切法无来去相亦如是知。

善男子！若于如来、应、正等觉及一切法，能如实知无来无去、无生无灭、无染无净，定能修行甚深般若波罗蜜多善巧方便，必得无上正等菩提。

法涌菩萨摩诃萨为常啼菩萨摩诃萨说诸如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵无来无去相时，令彼三千大千世界一切大地、诸山、大海及诸天宫六种变动，诸魔宫殿皆失威光，魔及魔军皆悉惊怖。时，彼三千大千世界一切所有草木丛林生非时花，悉皆倾向法涌菩萨摩诃萨所，空中亦雨种种香花。

时，天帝释、四大天王及诸天众，于虚空中即以种种天妙香花，奉散供养法涌菩萨摩诃萨已，复持种种天妙香花，奉散供养常啼菩萨，而作是言：我因大士得闻如是胜义之教，一切世间住身见者，闻是法已能舍执著，皆悉住于难伏之地。

尔时，常啼菩萨摩诃萨白法涌菩萨摩诃萨言：何因何缘，令此世界一切大地、诸山、大海六种变动，及现种种希有之相？

法涌菩萨告常啼言：由我答汝所问如来、应、正等觉无来去相，于此会中八千众生皆悉证得无生法忍，复有八十那庾多众生皆发无上正等觉心，复有八万四千众生远尘离垢，于诸法中生净法眼。由此因缘，令此世界一切大地、诸山、大海六种变动，及现种种希有之相。

常啼菩萨闻是语已，踊跃欢喜作是念言：我今已为获大善利，谓因我问法涌菩萨，令诸有情得闻如是甚深般若波罗蜜多，说诸如来、应、正等觉无来去相，令尔所众获大饶益。我由如是殊胜善根，定能成办所求无上正等菩提。我于无上正等菩提无复疑虑，我于来世定成如来、应、正等觉，利益安乐无量有情。

作是念已欢喜踊跃，上升虚空七多罗树。复作是念：当以何等供养大师法涌菩萨？用酬为我说法之恩。

时，天帝释知其所念，化作无量微妙香花，欲持施与常啼菩萨，而作是言：大士！今者哀愍我故，可受此花持以供养法涌菩萨。大士！应受我等供养，我今助成大士功德。所以者何？因大士故我等无量百千有情获大饶益，谓必当证所求无上正等菩提。大士！当知诸有能为一切有情经于无量无数大劫，受诸勤苦如大士者甚为难得，是故今应受我所施。

尔时，常啼菩萨摩诃萨受天帝释微妙香花，奉散供养法涌菩萨摩诃萨已，从虚空下顶礼双足，合掌恭敬白言：大师！我从今日愿以身命奉属大师以充给使。作是语已，法涌菩萨摩诃萨前合掌而住。

时，长者女及诸眷属，合掌恭敬白常啼言：我等从今亦以身命奉属供侍，愿垂纳受，以此善根愿当获得如是胜法同尊所证，愿当来世恒亲近尊，常随从尊供养诸佛及诸菩萨，同修梵行。

常啼菩萨即报彼言：汝等至诚随属我者当从我教，我当受汝。

长者女等白常啼言：诚心属尊，当随尊教。

时，常啼菩萨即令长者女及诸眷属，各以种种妙庄严具而自严饰，及持五百七宝妙车并诸供具，俱时奉上法涌菩萨白言：大师！我以如是长者女等奉施大师，惟愿慈悲为我纳受。

时，天帝释赞常啼言：善哉！善哉！大士乃能如是舍施。诸菩萨摩诃萨法应舍施一切所有，若菩萨摩诃萨能学如是舍施一切，疾证无上正等菩提。若于法师能作如是恭敬供养无所吝者，决定得闻甚深般若波罗蜜多方便善巧。过去如来、应、正等觉精勤修学菩萨道时，亦为请问甚深般若波罗蜜多方便善巧舍诸所有，由斯已证所求无上正等菩提。

是时，法涌菩萨欲令常啼菩萨所种善根得圆满故，受长者女及诸眷属五百宝车并诸供具，受已还施常啼菩萨。

法涌菩萨说法既久，日将欲没，知众疲倦，下师子座还入宫中。

尔时，常啼菩萨摩诃萨既见法涌菩萨摩诃萨还入宫中，便作是念：我为法故而来至此，未闻正法不应坐卧，我应唯住行立威仪，以待大师法涌菩萨当从宫出宣说法要。

法涌菩萨既入宫已，时经七年一心不乱，游戏菩萨无量无数三摩地门，安住菩萨无量无数甚深般若波罗蜜多方便善巧。常啼菩萨于七岁中，不坐

不卧，唯行唯立，不念睡眠，不想昼夜，不辞疲倦，不思饮食，不怖寒热，不缘内外，曾不发起欲恚害寻及余一切烦恼缠垢，但作是念：法涌菩萨何时当从三摩地起？我等眷属应敷法座扫洒其地散诸香花，法涌菩萨当升此座宣说般若波罗蜜多方便善巧及余法要。

时，长者女及诸眷属亦七岁中唯行唯立，所舍所念皆学常啼，进止相随曾无暂舍。

尔时，常啼菩萨摩訶萨如是精勤过七岁已，欻然闻有空中声言：咄！善男子！却后七日，法涌菩萨当从定起，于此城中宣说正法。

常啼菩萨闻空声已，踊跃欢喜作是念言：我今当为法涌菩萨敷设严饰师子之座，扫洒其地散妙香花，令我大师当升此座为众宣说甚深般若波罗蜜多方便善巧及余法要。

常啼菩萨作是念已，与长者女及诸眷属，敷设七宝师子之座。时，长者女及诸眷属，各脱身上一净妙衣，为说法师重敷座上。

常啼菩萨既敷座已，求水洒地竟不能得。所以者何？恶魔隐蔽城内外水皆令不现。魔作是念：常啼菩萨求水不得，愁忧苦恼，疲倦羸劣，心或变异，便于无上正等菩提，善根不增、智慧不照，于一切智而有稽留，则不能空我之境界。

常啼菩萨种种方便求水不得，作是念言：我应刺身出血洒地，勿令尘起坌我大师。今我此身必当败坏，何用如是虚伪身为？我无始来流转生死，数为五欲丧失身命，而未曾为正法舍身，是故今应刺身出血。

作是念已即执利刀，周遍刺身出血洒地。时，长者女及诸眷属亦学常啼刺血洒地。常啼菩萨、长者女等各为法故刺身出血，乃至不起一念异心。

时，诸恶魔不能得便，亦不能碍所修善品，以常啼等心勇决故。

时，天帝释见此事已，作是念言：常啼菩萨、长者女等甚为希有，而由爱法、重法因缘，乃至遍体皆刺出血，为说法师周洒其地，曾不发起一念异心，令诸恶魔求不得便，亦不能碍所修善品。奇哉？大士乃能擐被如是坚固弘誓铠甲，为欲利乐一切有情，以淳净心不顾身命，求于无上正等菩提，恒发誓言：我为拔济沉沦生死一切有情，无量无边身心大苦而求无上正等菩提，事若未成终无懈怠。

时，天帝释作是念已，变常啼等所出身血一切皆成栴檀香水，令所洒地绕座四边，面各满百踰缮那量，皆有天上不可思议最胜甚奇栴檀香气。

时，天帝释作是事已，赞常啼曰：善哉！善哉！大士志愿坚固难动，精进勇猛不可思议，爱重求法最为无上。过去如来、应、正等觉亦由如是坚固志愿，勇猛精进爱重求法，修行菩萨清净梵行，已证无上正等菩提。大士今者志愿精进爱重求法，亦定当证所求无上正等菩提。

尔时，常啼复作是念：我今已为法涌菩萨敷设七宝师子之座，扫洒其地令极香洁，云何当得诸妙香花，绕座四边庄严其地，大师升座将说法时，我等亦应持散供养？

时，天帝释知其所念，即便化作微妙香花，如摩揭陀千斛之量，恭敬奉施常啼菩萨，令共眷属持以供养。于是常啼受天帝释所施花已分作二分，先持一分共诸眷属绕座四边严布其地，留余一分以拟大师升法座时当持奉散。

尔时，法涌菩萨摩诃萨过七日已，从所游戏三摩地门安庠而起，为说般若波罗蜜多，无量百千眷属围绕从内宫出，升师子座处大众中伊然而坐。常啼菩萨重得瞻仰法涌菩萨摩诃萨时，踊跃欢喜身心悦乐，譬如苾刍系念一境忽然得入第三静虑。便与眷属持先所留微妙香花奉散供养，既供养已顶礼双足，右绕三匝退坐一面。

尔时，法涌菩萨摩诃萨告常啼菩萨摩诃萨言：善男子！谛听！谛听！善思念之！吾当为汝宣说般若波罗蜜多。

常啼白言：唯然愿说，我等乐闻。

法涌菩萨告常啼言：善男子！一切法平等故，当知般若波罗蜜多亦平等。一切法远离故，当知般若波罗蜜多亦远离。一切法不动故，当知般若波罗蜜多亦不动。一切法无念故，当知般若波罗蜜多亦无念。一切法无畏故，当知般若波罗蜜多亦无畏。一切法无惧故，当知般若波罗蜜多亦无惧。一切法一味故，当知般若波罗蜜多亦一味。一切法无际故，当知般若波罗蜜多亦无际。一切法无生故，当知般若波罗蜜多亦无生。一切法无灭故，当知般若波罗蜜多亦无灭。太虚空无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。大海水无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。妙高山无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。妙高山严好故，当知般若波罗蜜多亦严好。如太虚空无分别故，当知般若波罗蜜多亦无分别。

善男子！色无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；受想行识无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。眼处无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；耳鼻舌

身意处无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。色处无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；声香味触法处无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。眼界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；耳鼻舌身意识界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。色界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；声香味触法界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。眼识界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；耳鼻舌身意识界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。眼触无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；耳鼻舌身意触无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。眼触为缘所生诸受无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；耳鼻舌身意触为缘所生诸受无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。地界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；水、火、风、空、识界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。因缘无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；等无间缘、所缘缘、增上缘无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。从缘所生诸法无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。无明无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、老死愁叹苦忧恼无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。

善男子！布施波罗蜜多无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；净戒、安忍、精进、静虑、方便、善巧、妙愿、力、智波罗蜜多无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。内空无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。真如无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。四念住无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。苦圣谛无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；集、灭、道圣谛无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。十善业道无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；施、戒、修无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。四静虑无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；四无量、四无色定无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。八解脱无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；八胜处、九次第定、十遍处无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。空解脱门无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；无相、无愿解脱门无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。陀罗尼门无边故，当知般若波罗

蜜多亦无边；三摩地门无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。菩萨十地无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。

善男子！五眼无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；六神通无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。佛十力无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；四无所畏、四无碍解、大慈、大悲、大喜、大舍、十八不共法无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。无忘失法无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；恒住舍性无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。一切智无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；道相智、一切相智无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。三十二大士相无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；八十随好无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。预流果无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；一来、不还、阿罗汉果、独觉菩提无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。一切菩萨摩訶萨行无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；诸佛无上正等菩提无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。一切有漏法无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；一切无漏法无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。一切有为法无边故，当知般若波罗蜜多亦无边；一切无为法无边故，当知般若波罗蜜多亦无边。金刚喻平等故，当知般若波罗蜜多亦平等。一切法无坏故，当知般若波罗蜜多亦无坏；一切法无杂故，当知般若波罗蜜多亦无杂。一切法无差别故，当知般若波罗蜜多亦无差别。诸法自性不可得故，当知般若波罗蜜多自性亦不可得；诸法无所有平等故，当知般若波罗蜜多无所有亦平等；诸法无所作故，当知般若波罗蜜多亦无所作；诸法不可思议故，当知般若波罗蜜多亦不可思议。

尔时，常啼菩萨摩訶萨闻说般若波罗蜜多差别句义，即于座前得六百亿三摩地门，所谓诸法平等三摩地、诸法远离三摩地、诸法不动三摩地、诸法无念三摩地、诸法无畏三摩地、诸法无惧三摩地、诸法一味三摩地、诸法无际三摩地、诸法无生三摩地、诸法无灭三摩地、虚空无边三摩地、大海无边三摩地、妙高山无边三摩地、妙高山严好三摩地、如虚空无分别三摩地、色等诸蕴无边三摩地、眼等诸处无边三摩地、色等诸处无边三摩地、眼等诸界无边三摩地、色等诸界无边三摩地、眼识等诸界无边三摩地、眼触等无边三摩地、眼触为缘所生诸受等无边三摩地、地界等无边三摩地、因缘等无边三摩地、从缘所生诸法无边三摩地、诸缘起支无边三摩地、诸波罗蜜多无边三摩地、一切空无边三摩地、诸法真如等无边三摩地、菩提

分法无边三摩地、诸圣谛无边三摩地、诸善业道无边三摩地、施戒修无边三摩地、静虑无量无色无边三摩地、解脱胜处等至遍处无边三摩地、空无相无愿解脱门无边三摩地、总持等持门无边三摩地、菩萨诸地无边三摩地、五眼六神通无边三摩地、诸力无畏无碍解大慈悲喜舍佛不共法无边三摩地、无忘失法恒住舍性无边三摩地、一切智道相智一切相智无边三摩地、诸相随好无边三摩地、声闻乘无边三摩地、独觉乘无边三摩地、无上乘无边三摩地、有漏无漏法无边三摩地、有为无为法无边三摩地、金刚喻平等三摩地、诸法无坏三摩地、诸法无杂三摩地、诸法无差别三摩地、诸法自性不可得三摩地、诸法无所有平等三摩地、诸法无所作三摩地、诸法不可思议三摩地，得如是等六十百千三摩地门。

常啼菩萨既得如是六十百千三摩地门，即时现见东西南北四维上下各如殑伽沙数三千大千世界现在如来、应、正等觉，声闻、菩萨大众围绕，以如是名、如是句、如是字、如是理趣，为诸菩萨摩訶萨众宣说般若波罗蜜多，如我今者于此三千大千世界，声闻、菩萨大众围绕，以如是名、如是句、如是字、如是理趣，为诸菩萨摩訶萨众宣说般若波罗蜜多等无差别。

常啼菩萨从是已后，多闻智慧不可思议犹如大海，随所生处恒见诸佛，常生诸佛净妙国土，乃至梦中亦常见佛为说般若波罗蜜多，亲近供养曾无暂舍，离无暇法，具足有暇。

善现当知！由是理趣甚深般若波罗蜜多威德殊胜，令诸菩萨速能引得一切智智。是故，善现！若菩萨摩訶萨欲学六种波罗蜜多令速圆满，欲具通达诸佛境界，欲得诸佛自在神通，欲疾证得一切智智，欲能毕竟利益安乐一切有情，应学如是甚深般若波罗蜜多，应于如是甚深般若波罗蜜多，恭敬听闻、受持读诵、究竟通利、如说修行、如理思惟甚深义趣、书写流布、为他解说，应以种种上妙花鬘、涂散等香、衣服、璎珞、宝幢、幡盖、伎乐、灯明，及余种种珍奇杂物，供养恭敬、尊重赞叹。所以者何？由此所说甚深般若波罗蜜多，是诸如来、应、正等觉真生养母，是诸菩萨摩訶萨众真轨范师，一切如来、应、正等觉咸共尊重恭敬赞叹，一切菩萨摩訶萨众无不供养精勤修学，是为如来真实教诫。

尔时，佛告阿难陀言：汝于如来有爱敬不？阿难陀曰：如是！世尊！如是！善逝！我于佛所实有爱敬，如来自知。

佛告庆喜：如是！如是！汝于我所实有爱敬，汝从昔来常以慈善身、



语、意业恭敬供养，随侍于我未曾违失。庆喜！汝应如我现在以实爱敬供养我身，我涅槃后汝亦当用如是爱敬供养尊重甚深般若波罗蜜多，第二、第三佛以如是甚深般若波罗蜜多教诫庆喜，令深爱敬供养尊重过如来身。

佛告庆喜：我以如是甚深般若波罗蜜多，对今大众付嘱于汝，汝应受持。我涅槃后乃至一字勿令忘失。如是般若波罗蜜多，随尔所时流布于世，当知即有诸佛世尊现住世间为众说法。庆喜！当知若有于此甚深般若波罗蜜多，恭敬听闻、受持读诵、究竟通利、如说修行、如理思惟甚深义趣、书写流布、为他解说，复以种种上妙花鬘、涂散等香、衣服、璎珞、宝幢、幡盖、伎乐、灯明，及余种种珍奇杂物，供养恭敬、尊重赞叹，当知是人常见诸佛恒闻正法修诸梵行。

时，薄伽梵说是经已，无量菩萨摩訶萨众，慈氏菩萨而为上首，大迦叶波及舍利子、阿难陀等诸大声闻，及余天、龙、人非人等一切大众，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。”

## 问 题 思 考

- ◎ 锤落石落我叫疼，棒打脊梁野鸡飞。（一体）
- ◎ 如何入无生正位？真空妙有，妙有真空！（见《心悟心法》下 333 页，以下皆同。）
- ◎ 如何速入无生法忍？（同上 354 页）
- ◎ 为什么无见能见一切法，有见则无所见？（从一相无见起故，著相故。）
- ◎ 为什么知妄本真？（诸妄起自一真空，一真一切真，真空中产生的还是真空。）
- ◎ 为什么“所有一切行，体性皆寂灭”？（同上 333 页）
- ◎ 什么是真出家？（同上 334 页）为什么“会真法性，证常住无为，故名为僧”，“汝等发菩提心，是即出家，是即具足”？
- ◎ 为什么相与非相不异？（一切诸法相即是一相，同上 337 页）
- ◎ 为什么“一切法空”？（“不见法界有增减故”，同上 337 页）
- ◎ 为什么“不见诸法有生灭”？（“诸法住实际故”，同上 337 页）
- ◎ 为什么“诸法如实”？（“一切法如即是如来”，同上 337 页）
- ◎ 为什么“如来不得诸法相”？（“若取法相，则坏如”，同上 337

页)(如来者,一相无相也,无法相与非法相,同上 337 页)

◎ 见闻觉知时时在,不间断,说明了什么?(同上 343 页)

◎ “众生之相即是灭相”,何也? (“见诸众生即是法界”同上 348)

◎ 明心见性的障碍在哪里?(同上 351 页)

◎ 何为转物?(见物见心,心物不二,同上 351 页)

◎ 何名无上道? (“三界一切有,皆入如寂中”,“如此无所有,故称无上道”,同上 352 页)

◎ 为什么没有生死解脱道? (“求于寂灭道,不缚不解”同上 352)

◎ 何为三昧? (“无二无别异”,同上 354 页)

◎ 何为陀罗尼? (一切法空,同上 349 页)

◎ 为什么“法法何曾法”? (音不增减闻性故……)

◎ 为什么小中现大? (无大不现小故……)

◎ 为什么点即全体? (无全体不现点,点即是全体……)

◎ 为什么本来无一物? (“妄本不生”故,只有真空本性故……)

◎ 为什么“无情说法不思议”? (无真空不现无情,见无情就是……)

◎ 为什么环中点的点不存在? (环中产生的不离环,即是环……)

◎ 为什么无极前有什么之说是错误的? (无思也……)

◎ 证声音不在内外(大我……)

◎ 为什么一人一世界? (因环中点才有环,因我才有我所……,“非我无所取”……)

◎ 为什么二相就是镜子? (一相无相,二相才有相,无镜不现像)

◎ 为什么周子“太极图”上下皆是空圈? (不排真空……二个结论……)

◎ 为什么“诸法空相”? (一相、二相……)

◎ 为什么“以无所得”? (只是一个我故……)

◎ 为什么般若波罗蜜是大神咒? (只空性大我故……)

◎ 为什么说谁也未见过手和镜? 如何见绝对? (见相对)

◎ 如何见真空? (从有影无影的相对衬托出非有非无的绝对……)

◎ 好雪片片为什么不落别处? (见小就见大……)

◎ 如何当下见“不间断”的? 如何灭尘合觉?

◎ 只是一个如如不动的在哪里? (动的、有限的……相对的……)

- ◎ 唯此一心在哪里？本无一物是什么？（是物物）
- ◎ 如何抓住总持，当下见本性？（只是一个……）
- ◎ 为什么万法不离自性？（无自性不生万法……）
- ◎ 如何解决二大难题？（分光棱镜……）
- ◎ 如何用是某某即非某某？（性现量真空，性空真现量……）
- ◎ 如何证点即全体？从点即全体如何证体性？
- ◎ 如何证绝对？（从相对即是绝对）如何明心见性？
- ◎ 佛法学什么？（学诸法本无，《心悟心法》下 290 页）
- ◎ 何为三观？（《心悟心法》下 294 页）
- ◎ 如何了脱生死？（这底无生死，《心悟心法》下 290 页）
- ◎ 何为开启智慧的妙法？（人水鬼火……）
- ◎ 为什么人生只有一条路？（从极性走向非极性，《心悟心法》下 338

页）

- ◎ 修行人的障碍是什么？（只见手势不见手）
- ◎ 为什么对待不有、诸法本无？（抽“S”线）
- ◎ 何为四品论？（《心悟心法》下 353 页）
- ◎ 如何证“诸法空相”？

1. 水晶球；2. 眼不见声；3. 声消无痕；4. 有起于无，亡于无；5. 生灭的就是不生灭的；6. 无根就无尘；7. 人水鬼火；8. 各种喻：衣帽鞋袜皆棉花；9. 梦境空华；10.  $E=mc^2$ ；11. 世界重数多于微尘数，一合相；12. 性现量真空，无性空不起现量……

◎ 为什么根尘皆是无情却能产生有情识的见闻觉知？（根性若无，根尘即坏；真如若无，眼耳色声当时即坏。）

◎ 二种方便（无空不现有……）、公案、不动周圆（本体本性）、大器晚（免）成（本来无一物的无限，成了有限的器）、如来举手垂手、能转物、不来而来（无不来不现来……）、如何体证不二（衣帽鞋袜、金器具、橡皮泥、二种结论、无生忍）、眼见佛性、逢物直达（见小见大……）、六根转正觉（空华、毛轮）、有是没有的有等诸问题之思考。

◎ 如何用科学方法证明一切法非真实存在？（《心悟心法》下 354 页  $E=mc^2$ ）

- ◎ 时空、速度的内涵是什么？（《心悟心法》下 350 页）

- ◎ 什么是真正的永动机？（真空本性、混成之物，生而无生……）
- ◎ 为什么花、月不看时花、月不在？（擦太极图……）
- ◎ 世界是怎么形成的？（从“S”线产生……宇宙弦说……）
- ◎ 如何理解光速、色盲、水知道、量子纠缠、质能方程、耗散结构、中和、水晶球、空华、梦境、波粒二象性、测不准原理、二类自发性、相对论（时空、质量）、生命的蓝图、有制约大脑的灵识、王阳明、爱因斯坦、普里戈津、风动心动、旋岚偃岳……、声音不在内外、太极图（根尘同源）、相对绝对（衣帽……）、不排空原理、妄本不生、镜无像、点即全体（帝网珠）、软硬件（二种文明）、软件疗法、三大世界、微与妙、吾之大患……一剪二鸡、花案月案、科技文明与圣贤文明、戴色镜现色空？
- ◎ 如何理解软硬件（软件有序化）、本能本性、净化心灵……直到建立奉献人生？
- ◎ 物质、能量、信息的关系是什么？物质靠能量来运动，运动靠信息来规定。纯信息态——信息态——能量信息态——物质能量信息态，由大到小……
- ◎ 如何从二类自发性入手？（百谷王，要谦下……）
- ◎ 为什么对立的极性用“冲气以为和”？……【冲气者，看不见的力场也，冲虚之气（无极），真空本性，体（冲气）；相用（太极之阴阳）。】
- ◎ 历史上人变动物的事例说明了什么？（《自然科学与圣贤文化》）
- ◎ “水知道”说明什么？（心是境，境是心）
- ◎ 如何证“凡所有相皆是虚妄”？（从色盲说起，从空中虚华、梦、人水鬼火、妻子梦惊雷……从太极图说，引出相对虚妄……一剪二鸡）
- ◎ 如何从数轴看极性事物和真如实相？
- ◎ 心内相和心外相说明什么？（“行有不得，反求诸己。”）
- ◎ 生命的意义何在？（享受为“猪栏”生活，唯慧是业……朝闻道……）
- ◎ 惠能肉身说明什么？……风动、幡动、心动（放影）
- ◎ 何为时空？（时空为零，质量无限，时空与差异性，……法界无差别相……）
- ◎ 从抽烟成瘾——众生心的信息结构——1. 天之道……2. 祸兮福兮……3. 中和原理，中也者……4. 科技不能提升生命层次……

- ◎ 什么是发展前进的问题？（对等效应，水涨船高……）
- ◎ 心与境、三道境说明什么？（1.脸面，2.身体健康，3.外境衣着打扮。）
- ◎ 何为波粒二象性（物质波……）、大爆炸、宇宙弦？
- ◎ 什么时候镜无像？（手势与手，镜像与镜……直下不思议……）
- ◎ 二类生命——极性和非极性——有限、无限——相对、绝对……
- ◎ 何为三观（《自然科学与圣贤文化》175页）、转凡成圣？（转二相到一相、从极性到非极性、从愚痴到智慧、从有限到无限、从点到全体）
- ◎ 从数轴上（零与数的关系）看到什么？
- ◎ 为什么吃饭？（因为有我，吾之大患……）
- ◎ 什么最苦？（有身最苦……）
- ◎ 什么最乐？（无身之涅槃，“愿我早同法性身”）
- ◎ 什么是不苦不乐？（非有身非无身……）
- ◎ 杜崖黎现象说明了什么？（生命不间断，人生观、价值观……）
- ◎ 为什么叫东西不叫南北？



## 跋 一

校对完《心地法门——究竟解脱之道》这本书，我认识到了唯有智慧最重要，此生的任务就是追求智慧，追求解脱！内心对明心见性十分地渴望，自己也更加有信心一定能明心见性，因为此书就是专讲如何明心见性的理论和修法的。

几十年来，恩师为了让我们明心见性，究竟解脱，他呕心沥血，秉烛达旦，彻夜不眠地想办法，倍受诸般的勤苦为给我们找到善巧方便的解脱法门。此书的每一句话都是恩师悲心大智的自然流露，都倾注着恩师多劫多生对我们不舍不弃的救度！此书凝聚着恩师的全部心血，是恩师大誓大愿为众生智慧奉献的浓缩，让人真切地感受到他为唤醒迷途众生的急迫急切的心情。“不为自己求安乐，但愿众生得离苦，道德庄严自律身，慈悲喜舍度众生，荷负如来家业担，继往开来救万民。”这正是恩师救度众生的真实写照。

此书一开始就讲转正觉的六个方面和转心态的六条标准，这就将灵山二转法门总结得非常到位，又十分地具体。这是应时代之要求，为现代没有充足时间来修习的人设计了一条最简捷最稳妥的解脱妙道，不需要你花费大量的时间，也不影响你的工作和生活，只要你六根正常，只要你有见闻觉知，你就能明心见性，这是末法时代修习的一大特征。将心性生活化，你的起心动念、言谈举止、行住坐卧、运作施为，无一不是本性的妙用；一草一木皆演法音，一法一相普唱般若，一事一物不离方等，有情无情同圆种智，只有真空绝对的本性唯一真实“存在”。

此书处处都在强调只有真空，只有真空绝对的本性，只有空性的大我，这就扭转了我们无量劫来见相著相、执著小我的颠倒。我们不能解脱的原因就是无量劫来从来没有学习过圣贤之道，更没有修习过圣贤之道，所以没有正确的知见。今天通过学习这本书，才使我心地更加明彻，法眼清净，有了正确的知见，心里明明朗朗地知道唯有真空，唯有真空绝对的本性，唯有空性的大我，“凡所有相，皆是虚妄”，诸法本无，对待不有，只有“自己”，“唯我独尊”！

但自己这个智慧的信息结构太微弱了，在学习的时候明明朗朗，一旦

遇到境界的时候，心里就透不过去了，小我炽然存在，日月星辰、山河大地、宇宙众生、你我就感到真真实实。所以，作为恩师的学生，我非常地惭愧，觉得对不起恩师不分白昼黑夜的苦口婆心之教导，这么多年的修学自己没有真实受用，没有依恩师的话勤苦修习，只是学了一些名词概念，没有真实契入空性大我的智慧境界。这就是心态不到位，没有真实发菩提心的原故，自己的确身有感受。所以，希望广大修学者在修习的过程中一定要依教奉行，转正觉和转心态双管齐下，因为到究竟上心态就是正觉，正觉就是心态，二者是相辅相成的，互促互进的，心地的境界就是智慧之正觉的落实，智慧的开显正体现在心态的境界升华。所以，修习佛法，关键在明悟本心本性，本心是唯此一心的妙明真心，本性是只此觉性的妙真如性。要回归我们一相无相的本心本性是每个众生最重要的人生内容，也是人类最终极最伟大的事业！

这次我读此书时对恩师讲的人生观，“活着就是为众生服务来的”这句话有了更深刻的领悟，以前也听过这句话，但对此话不入心。因为不明白空性大我为真正的“自己”，所以总是著在小我上自私自利、贪欲妄想。读了此书，才知道唯有立体真空的“自己”，别无它有！从而就领悟“唯我独尊”的含义了。因只有空性大我独尊，那吾人在生活中自然就会“大慈悲心显现，大喜舍心流露，大公大容的心胸并吞八荒，大智大慧的境界开显圆觉。人生观便是活着就是为众生服务来的；价值观便是度化一切众生为己任，不为自己求安乐，但为众生得离苦；世界观就是究竟一相，周遍十方的法身遍满，是一无所有的绝对空性，是只有空性的大我唯我独尊，总之一句话——真的只有真空本体”！

总归起来，本书最重要的修法大体可分为三大类：第一类是唯此一心、只此觉性、本无一物的总持法门。“时时入这唯此一心、只此觉性、本无一物的真空本体，这就是一切修行门中的总持，是最为捷径的修法，亦是如来真正的智慧法门，正法眼藏！若有善根深厚的智者，直入此微妙法门，必然速成无上果位。”

第一类修法还包括恩师智慧之精华——明心见性的公式：“你今天见闻觉知什么真空就是什么。你见闻觉知法相事物，真空就成了法相事物；你见闻觉知根尘识空，真空就成了根尘识空；你见闻觉知心身世界，真空就成了心身世界。记住一句话，你见闻觉知什么真空就是什么！”

你若是上根利器者，直下就可以明心见性。亦可以从圣言量入手，“照见五蕴皆空”，五蕴不异、即是真空，真空不异、即是五蕴；《金刚》公式，“是某某即非某某”；《楞严》公式，性现量真空、性空真现量……

第二类就是最真实的修法，你见有限就见无限，见小的就见绝对的大，见一切有就见真空，见运动变化的就见不运动不变化的，见相对就见绝对。无限必然是真空，不运动不变化肯定是一相无相的真空，真空绝对就是吾人的本心本性，就是空性大我。“最真实的修法要从因小我的有限，就知有无限的空性大我；因小我的小，就知有绝对大的空性大我；因小我的有相，就知道有真空的空性大我；因小我的心身不停的运动变化，就知道有寂然不动的空性大我；因小我的相对（主客），就知道有绝对的空性大我。……你若能从小我的有限、小、有相、变动、相对存在的事实中，直下就见到真空绝对的、永恒存在的、无限周遍的、寂然不动的空性大我，这就叫明心见性。”

这一类修法中还有非常重要的一个题目，以谁“装”谁的浅显道理明悟甚深微妙之法，这里面包括了无量无边无限“装”着一切有量有边有限，绝对“装”着一切相对，真空“装”着一切相用，妙心“装”着诸所有物……这无穷无尽的谁“装”着谁，将一切法都圆通圆融了，让人不得不赞叹恩师的智慧圆融，说法无量，善巧方便亦无量……这一类修法不需要任何理论，人人都可操作，人人依此法修都可明心见性。

第三类修法就是六根门头见本性。“修此法时，从两方面为入手方便。一者，从能见闻觉知方面，时时见到如如不动的根性为其方便。二者，从所见闻觉知方面，每见六根门头的有相、无相时，皆以先见其根性为其方便！”

实际上，佛法的一切修持方法，只是为让学人明悟心性。“君子乐道，小人乐欲”；君子乐法乐，小人乐欲乐；君子乐大我，小人乐小我。希望幸读此书之人，都能成为乐道、乐法乐、乐大我的真佛子！

“唯贵子眼正，不求得神通……舍利十斛不羡慕，明心见性最为尊。”佛陀只为一大事因缘示现娑婆，只为让众生明悟心性，知道只有真空，只有空性的大我，别无它有。但对执著小我的众生，恩师亦有方便，从先有真空入手，再过渡到只有真空。所以，一切的理论修法，只是为达只有真空，回归只有空性的大我，这是明心见性的根本所在，亦是转凡成圣的根



本修法，是究竟解脱最为殊胜的妙法妙道。

所以，要解脱必须要靠大圣如来的大智慧，必须学习圣贤之道，因为只有圣贤之道才能提升生命层次，转换生命形态。正如本书中所说：“人道上最重要的是要有圣贤之道，要提倡圣贤之道，要学习圣贤之道，要践行圣贤之道，要开示悟入大圣如来的了义圣道，转凡成圣才是人间正道，其它的皆邪魔外道！……愿未来的人类一定要有清醒的头脑，保护圣贤之道，推行圣贤之道，追求圣贤之道，步入圣贤之道，这就是正道！”

读了本书，你就知道，明心见性并不难，人们都是被自己的无明迷惑所障碍，不能明心见性是因为不认识明心见性的重要性，没有明心见性的愿望，只要想明心见性，有明心见性度化众生的真实愿行，就一定能明心见性。如果真正读懂此书，那将会彻底改变你的人生，会使你步入不可思议、妙不可言的境地，因为“只要有见闻觉知，只要会见闻觉知，你就一定能明心见性”！

“诸佛在不思议的非极性‘世界’中……无量劫来以各种现化身在极性的世界中救度可怜悯的众生，为众生建立彻底解脱的圣贤之道，以种种方便善巧的理论和法门引导众生，劝化众生，启发众生，开显众生本体本性本具的大智慧……一切六道众生若能体贴、感恩诸佛的慈悲之心，彻底看破放下，不被极性世界的一切虚妄幻化的梦境所迷惑，发大勇猛心趣向无上菩提，定能圆满诸佛的大愿。”

当读到这一段的时候，我被诸佛和恩师的智慧慈悲融化了，我感到小我的可怜和卑微，真实感觉到境界的差异，内心非常地惭愧、内疚，无声的泪水在心地流淌，太感恩诸佛和恩师无量劫无数次的救度!!! 唯有智慧能解脱自己，吾人生生世世都贪著在小我的虚妄感受上白白地浪费了生命，没有追求智慧解脱，不知道奉献人生，致使在六道轮回中痛苦万千。此生有缘遇到《心地法门》的解脱之道，一定不能再浪费这一生的人身了，一定要知恩、感恩、报恩，学习圣贤之道，以保护推行圣贤之道为己任，荷担如来家业，传承弘扬佛陀的“正法眼藏”，为众生做心灵净化、人格完善的榜样，做众生的不请之友，践行诸佛及恩师之大愿，彻底圆满奉献人生！使一切众生都能步入圣贤之道，究竟解脱！

通过此书的学习，愿您能够真实地受用，彻底醒悟，改变你的世界观、人生观、价值观，彻悟自己的本性，建立奉献人生，见到真正的“自己”

——空性的大我。安住在空性大我中妙用一切，大做梦幻佛事……“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”！

一遍又一遍地品读此书，智慧的信息结构就深深地印到软件上了。希望大家多用心体悟体证，相信人人都能明心见性，此为吾人真实的心地感受！

古 仁 於 交 龍 書 院

二 零 一 一 年 農 曆 正 月

## 跋 二

读罢《心地法门》，我方体会什么是“夫子之道，其乐无穷”，颜回乐处岂在箪瓢陋巷哉？乃是乐夫子之万仞高墙、妙道智慧者也！的确，当有一天，你会思考什么是正确的世界观，什么是正确的人生观，什么是正确的价值观，你就会认真对待自己人生方向的这个大问题，所谓生从何来，死去何方？若此，你就已经开始步入“解脱之路”。解脱什么呢？解脱痛苦，解脱烦恼，解脱生死，解脱著相的迷惑，解脱人生的困惑，解脱人类生存的迷惘。最终要彻底解脱人类六道轮回的痛苦，引导人类走向究竟的解脱之道，这是此书的一条主红线。尤其是解脱吾人六根门头的著相束缚，彻悟吾人本体本源本心本性是什么，这是此书着笔最多的地方，也是上述一切解脱之根本所在，所谓“明心见性”者也！

明心见性是究竟彻底的解脱之起点及其归宿！一切圣贤之道皆如此，《大学》谓“在明明德，在亲民，在止于至善”；孔子言“五十而知天命，六十而耳顺，七十而从心所欲不逾矩”，“朝闻道，夕死可矣”；老子讲“归根曰静，静曰复命，复命曰常，知常曰明”；佛陀讲直指涅槃妙心，“吾有正法眼藏，涅槃妙心，实相无相，微妙法门，不立文字，教外别传，咐嘱摩诃迦叶”。三教圣人都给众生讲究究的解脱之道。

《心地法门》绍续佛陀和古圣先贤之慧命，圆融三教，贯通中西，结合自然科学，把圣贤大道的证悟用现代社会的语言来表达、阐释，以便善

根成熟之人即使不通三教原文，但于此书一看也会明白古圣先贤之本意，从而“检票口进站”式按部就班操作，转正觉、转心态，明心见性则指日可待，出离轮回，一生解脱。

此书反复告知读者，首先抓住一个总持：唯此一心，只此觉性，本无一物！只有此心此性，只是此心此性，万法万象、万事万物、有相无相、根尘识空、心身世界、十方三世皆不存在！本来无一物！本来无一法！本来无一相！本来无一事！此心此性即是吾人的真空本性，是空性大我，是真正的“自己”！至究竟处，“本无一物”，连此心此性也没有！“唯此一心，只此觉性，本无一物”，此已穷极天人，究畅要妙，佛经三藏十二部一以贯之，孔孟老庄周子朱子之智慧学理互通如是。一切圣贤之道，至于最究竟处，皆证“唯此一心，只此觉性，本无一物”。是故，斯义弘深，恢廓旷荡，只知“唯此一心，只此觉性”，都要远种解脱之因。何况抓住这一个总持、宗旨，以此直入此心此性，直指涅槃妙心，岂能此生不解脱耶？！这也是本书对上根利器者最殷切的期盼！

本书介绍了身心世界演化回归的机制原理，以及明心见性的一系列方便善巧的妙道修法，字字珠玑，句句妙语。从圣言量来说，《心经》、《金刚经》、《楞严经》、《师子吼经》等等诸经典，包括《中庸》、《论语》、《易经》、《道德经》等的修法本书都做了介绍。如：“你若能照见五蕴（色受想行识）皆真空，就直下明心见性。”“叩其两端而竭焉”不是消灭，不是扫除，而是你大智慧境界的明彻，是法眼看穿“太极本无极”，相对即绝对，“两端”即“空空”，相即是性。恩师把这些经典中的修法提取出来并公式化，明快、简捷、可操作性强。可见，“心地法门”，确是诸佛心法，是佛陀和古圣先贤大智慧的结晶。

再看本书介绍的诸多方便以及六根转正觉的妙法：“显现与隐微的关系中明心见性”，“动与不动只是一个”来明心见性，“以谁‘装’谁的浅显道理明悟甚深微妙之法”，“见有限就见无限”来明心见性，“只有真空立体的大圆镜”、“无修无证的妙法”来明心见性，以“最真实的修法”来明心见性，“从睁眼闭眼中明心见性，入无生法忍”，“以漆黑一片方便见性，亦即不思议方便见性”，以“明心见性的公式”来明心见性……谁人不见运动变化？谁人不见有限？谁没见过镜子？谁不会睁眼闭眼？谁没有能见闻觉知和所见闻觉知？谁没见过漆黑一片？“二转法门”就是要让

所有人，无论是学自然科学的，还是学人文哲学的，甚至是商贾、农工，都能够在这些日常的运作施为中明见心性，究竟解脱，彻悟本来！所以，有了如此诸多方便、快捷、可行的妙道妙法，明心见性并不难，只待善根福德和时节因缘而已。人人都能够明心见性，人人都应该明心见性，这是本书的一大特色。也只有契证本心本性，人人才能够理解生命存在的价值，才能够解脱一切痛苦烦恼，解脱旷大劫以来的流浪生死，提升生命的境界层次，这才是人类社会文明昌盛的终极目标所在！

如此透彻的理论，如此绝妙的修法，放之十方世界而皆准！此是诸佛之心法、古圣之心地，三根普被，正法、象法、末法众生皆可以此而得解脱！我等今世善根之成熟，仰赖累劫佛恩、师恩之慈被，所以当看到“珍惜”这一首诗偈时，我刚强罪苦、麻木不仁的心开始融化了，化成了一滴滴清泪，开启我千年冰封的心扉，涤净我惹满尘埃的世界。谁能理解为了我们能学习如此甚深微妙、究竟了义的大乘佛法先贤圣哲在这背后所付出的心血、酸楚和努力呢？“有缘相聚要珍惜，无情岁月缘流失。熟习面孔溘然去，再想觊觎永无期。”我们所有的善根福德一粥一饭一丝一缕、古今的圣贤智慧一字一句一颂一偈皆是大圣古德旷劫历生的辛酸血泪之点滴积累，我们要珍惜圣人们为众生留下的这一切。于书中所言每一个六根转正觉的妙法，希望您都去自推自证（如书中恩师讲了眼根，您就以此类推其它五根），亲见亲历。转心态转正觉不在看了多少、学了多少、听了多少，而在内心真正转变了多少，明悟了多少，这才是真实受用。愿您珍惜每一善缘，珍惜此生解脱的法缘，走一条人生的解脱之道。所谓：“生死道上随缘过，明悟心性最急需。彻悟心身世界理，唯我独尊万事息！”

恩师字字心血，凝注智慧慈悲，一生只为众生解脱，无怨无悔。祈愿所有值遇圣法、恭仰圣道之人，都能以此“心地法门”明心见性、得成于忍、达成三昧、究竟解脱！以此一实相印，契证佛心，荷负圣道，宣流正化，弘范十方！

古 芳 於 安 龍 書 院

二 零 一 一 年 農 曆 正 月

## 交龙文化和回归文化丛书

- 《回归自然》(上、中、下)  
《奉献人生》(上、下)  
《交龙文化谈说论》(上、中、下)  
《伏羲与人类文明》  
《老子的道论》  
《老子的大智慧》  
《老子与禅讲记》  
《三教文化古今谈》(上、下)  
《**自然科学与圣贤文化——启蒙讲记汇编**》(上、下)  
《**东西文化互通说——启蒙讲记汇编**》(上、下)  
《心法心悟》(上、下)  
《心悟心法》(上、下)  
《明心见性》  
《明心见性的要旨》(上、下)  
《**圣贤智慧互通说——以儒家说同**》(上、中、下)  
《**圣贤智慧互通说——以道家说同**》(上、中、下)  
《**圣贤智慧互通说——以佛家说同**》(上、中、下)  
《**东西文化认同说——现代学者文摘**》(上)  
《**东西文化认同说——东西文化比较**》(下)  
《**交龙灵山诗词楹联书信选**》  
《**圣贤的奉献人生**》(上、中、下)  
《**认识世界的钥匙**》(上、中、下)  
《**佛经精句选解**》(上、中、下)  
《**回归文化论谈**》(上、下)  
《**心地法门**》(上、下)  
《**净化心灵、完善人格**》(上、中、下)  
《**交龙灵山的精神**》(上、中、下)  
《**佛家经典讲记**》系列丛书(心经、金刚经、楞严经、法华经、坛经、华严经、涅槃经、摩诃般若波罗蜜多经、金刚三昧经、入法界体性经、诸法本无经、佛说心地观经、大方便佛报恩经、圆觉经、大般若经选、小品般若等等)。  
《**儒释道经典讲记**》系列丛书(庄子、列子、老子、易经、尚书、诗经、三礼、大学、中庸、论语、孟子、孝经、宋明理学及心学、历代禅宗祖师语录等等)。  
以上黑体字为已出版的书，楷体字为未出版的书。

# 声 明

鉴于各地翻印交龙文化（回归文化）丛书的现象，本丛书编委会声明如下：

本丛书版权不限，允许翻印，但因社会上流通翻印有的售价太高，引起不良的反应，因为本丛书从未收费，均以赠阅来流通。故，希望翻印者不要牟取暴利，以免影响本丛书的声誉及其所提倡的奉献人生的精神。本丛书编辑委员会对仅收工本费的翻印者表示欢迎和真挚的谢意！

回归文化（交龙文化）丛书编委会

回归文化叢書編輯委員會

主 編：張戩坤

本書編委：張戩坤 荷 菴 古 慧 古 芳

回歸文化叢書

《心地法門——究竟解脫之道》(下)

張戩坤 著

---

著 者：張戩坤

出版者：光大出版社

EVERBRIGHTPRESS

香港北角錦屏街 45-61 號東發大廈 D 座 14 樓 1403 室

Point,HongKong

承印者：西安明瑞印务有限公司

開 本：1/16 開

印 張：24 印張

字 數：32 千字

版 次：2011 年 01 月第 1 次印刷

印 次：2011 年 01 月第 1 次印刷

印 數：1000 册

書 號：ISBN978-988-18945-8-8

---

免費贈閱