

回归文化丛书

心法心悟

(下)

张戡坤 著

光大出版社

觉海性澄圆，圆澄觉元妙。
元明照生所，所立照性亡。
迷妄有虚空，依空立世界。
想澄成国土，知觉乃众生。
空生大觉中，如海一沤发。
有漏微尘国，皆依空所生。
沤灭空本无，况复诸三有。
归元性无二，方便有多门。

——《楞严经》摘句

二、修法和行持

1、发露悔过，彻底清除众生心，入无所得法，佛性朗朗当下

◎ “不二是菩提，离意法故。”意起便成二，识念识心是极性，极性皆二。禅断识心识念，就是入不二。“于一切法无言无说，无示无识，离诸问答，是为入不二法门。”

◎ 能在欺争当前，无住无念，保持自性的本来清净，是无上禅，亦是直接修心之最也！能注守真常，守本真心就是禅！若在财色前不动心，更是难上难！禅就是顺逆不动，直显本心之大定！如果生命攸关，心契本具，如如不动，必成无上！

◎ “无所得即是道，即是果，即是阿耨多罗三藐三菩提。”

◎ 禅就是放下（放下识心的现量）！息下心波之时，就是佛性朗朗现前的当下。

◎ 参禅是参心。

◎ “以不可得，故无取无舍，无作无行，是入不二法门。”

◎ 从事相观照六眷属（贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒）入手，自然而然就入禅了。此法简单明了，只要操作一段，自然进入。懂了从任何一念中可入，只觉念前（话头）是什么？六祖曰：“前念不生（无念）即心，后念不灭（还在起用）即佛。”

◎ 必修之行

一、行地藏忏，拜五十三佛；以“南无虚空功德清净微尘等目端正功德相光明华波头摩琉璃光宝体香最上香供养讫种种庄严顶髻无量无边日月光明愿力庄严变化庄严法界出生无障碍王如来阿罗诃三藐三佛陀”称名礼拜。“彼作如是起恶业已，便即发露，不敢覆藏，惭愧忏悔，彼由如是惭愧忏悔，罪得除灭，永断相续，不复更作。”（《十轮经》）“罪从心起将心忏，心若灭时罪亦亡。”“若欲忏悔者，端坐念实相。”

二、忏后，以耳根反闻法入。

三、读诵《大般若经》及《无量义经》等法华三部。

四、抄写《法华经》、《宝王经》、《金刚经》、《心地观经》、《圣无量寿咒》以及有关的咒。

五、专念佛。

六、专习禅宗公案。

2、近道有方：忏悔、惭愧，净化、奉献，端坐念实相

◎ 有事先承认自己错，必与道相近！

◎ 本无一切相，唯存此一心。就在此一心起见闻觉知，五阴、六入、十二处、十八界、七大等二十五有，皆是此心的相用。唯此一心，皆自心现量，时时不离此心，事事皆在此心，当下即是此心！诵此“咒”，灭一切业相，显自性之妙明！

◎ 你学佛吗？佛无人我是非，佛的一相无是非心。你真修道吗？“若是真修道，不见他人过。”要修无他“唯我”的道心。见他人过，说人我是非者，于佛无缘！不能成道！故曰：“常自见己过，与道即相当。”

◎ 观无常，悟解脱！

◎ 奉献的意义：奉献能破我执，菩提种子增殖，开显实相。

◎ 净化心灵、完善人格，就是大道当前！

◎ 别人给自己指出不足，应先惭愧改正，绝不他想，洗垢才能入禅。

◎ 真正的忏悔是改过自新，永不再犯。

◎ “罪从心起将心忏，心若灭时罪亦亡。”罪性本空，真心现时妄不起，故曰：“若欲真忏悔，端坐念实相。”念念实相时，罪妄无法展现。妄借妄现，罪妄要借住妄心才现前。亦曰 妄妄才真！（幻幻为实，妄妄为真，负负为正……）

3、“色空不二”、觉“唯此一心”，开显实相

◎ 物质是暂时为有，生灭极速，故感觉恒在，实则是在不变本体上的生灭现象，是能量高度集中的表现，非实有，感觉处理的错觉，行阴生灭的业感，相续而有，深定时才觉“不实若空华”，“循业发现！”将一切业妄生灭所现的业相观空，“本无一切相，唯存此

一心”，“唯此一心，皆是自心现量，时时不离此心，事事皆在此心，当下即是此心。”常诵此“咒”，念力、心力、“咒力”的信息结构就会清除改变“软件”的业信息结构，增植实相的“信息结构”（无信息结构的信息结构），有利实相的开显。

◎ 念诵一切经文、圣号、咒语，皆置心于无相的实相上，久久若此，终有无量功德利益！

4、破除三障（烦恼障、业障、报障），开显自心三德（法身德、般若德、解脱德），如来随顺觉性

◎ 时时想着你是倒驾慈航的解脱者，是游戏世间的自在者，当下就无烦恼！

◎ 七情六欲、喜怒哀乐皆是妄念，是妄念必然烦恼。正觉现前，一心不乱，自无烦恼。离妄念妄心，即心地清净，痛苦烦恼自除。再大的烦恼，只要正觉的一念，自然自在清凉。

◎ “以智慧利刀，断截一切结缚。”（《杂阿含》）

◎ 若人当下无想无思无念，什么事能烦恼你？！于心无事，于事无心，最妙最直当的修习，关键在功夫！

◎ 生活中，时时以不烦恼为准，自然以事入理，理事不二的烦恼，“不烦恼”也不烦恼，可入真如！如来以烦恼为菩提！

◎ “乐”以调心，勉其恒志，助长正觉正见也！

◎ 烦恼贼在哪里？心在哪里就在哪里。心是什么？心是对前尘的分别！前尘是什么？前尘是自心所现的幻影！幻影怎么现？一念无明，不了本为一相，自心取自心，分成二相而现。二相坚固，再以我执标准来定取舍，自然滋生喜忧等烦恼！泛烦恼是指对外尘的所住！二相的分别心是烦恼的根本，亦是断烦恼的基本机制所在！一切所犯不外是此心指使的身、口、意！

◎ 因烦恼作障便造业（业障），造了业障便有业报（报障），三障（烦恼障、业障、报障）障住了自心三德（法身德、般若德、解脱德），用念佛、忏悔、发愿、回向去消除。

◎ 当无明烦恼炽盛时，就以入定对治，抛开这无明烦恼的境界和层次，进入另一境界层次，心自清凉。

◎ 小乘重解脱烦恼，大乘重智慧通达。只求解脱，往往自利为先，有了智慧，则知同体大悲，利他为先。不过烦恼断尽，本就是智慧，在一切相中无烦恼，就是大智慧，但只自利不利他就是烦恼未彻尽，智慧不通达。只要智慧通达，何愁烦恼不断尽？时间问题！故应以智慧为断烦恼的根本，必究竟！

◎ 放下烦恼障；看破所知障。

◎ 有人问赵州：“灾难来临，如何回避？”赵州答：“恰好！”烦恼即是菩提，正好是如来随顺觉性。“一切烦恼，毕竟解脱。”“地狱天宫，皆为净土。”“无明真如，无异境界。”“譬如恒沙，一切鱼鳖、输收魔罗、师子象马，人兽践踏，沙不念言：彼恼乱我，而生妄想，自性清净，无诸垢污。如来应供等觉、自觉圣智恒河、大力神通自在等沙，一切外道、诸人、兽等，一切恼乱，如来不念而生妄想，如来寂然，无有念想。”有了烦恼化烦恼，是初学者的阶梯；没有烦恼多自在，是已解脱者；没有菩提与烦恼，是如来随顺觉性。

◎ 无上不现前，一切难如愿。只因业障重，自动受牵连。除障消尘垢，狂歇菩提现。业障昔聚用忏悔，狂心恶念止不做。忏除前愆，悔不再造，不二过，再不输入。三忏（法忏、相忏、无生忏）之法清老帐，法忏培植无作（戒）体，相忏强行揩拭泥，无生忏慧悟抽釜薪，一切修持，除过刷新。修过错，行如法，根本修行在心念。起心动念契实相，真正功夫在当下，身口行言意为枢，心地自然威仪出。

5、念佛修习的多种方法

◎ 一声接着一声念佛，只要心专意切，自然渐趋一心不乱，故称方便易行法门，但个中的道理和功夫不要小看。

◎ 按《观无量寿经》三辈九等往生要求，安排各自修习之课。以此生业力、愿力、精进力、智慧功德，定其往生是否与其果位！

◎ 前念不生者，心之本体也；后念不灭者，觉性起用，一其念也。如“念佛”念不灭者，只念其佛也，故念念在觉照中念佛，念佛念是一念，一念是觉，觉者佛也！

◎ “无为无得，依无自出。”“无归无受，绝观忘守。”“菩提

本有，不须用守。”“实无一物，妙智独存，本际虚冲，非心所穷。”“心性不生，何须知见，本无一法，谁论熏炼。”“一切莫作，明寂自现。”以念此则为真实念佛。

◎ 观想我及山河大地、日月星辰皆是我之业相，各见各的业相。还因心识是两相，无业的佛，既无主体之业相，周遍法界，又无客体之业相，无处不现身，主客合一。观想佛法身究竟一相，无主客业相的实相。

◎ 本来究竟一相，只因吾人心识极化分割，致使二相炽然，内外、主客等一系列极性无法解脱，往生极乐无望，故佛陀设妙法门，一心念佛，以佛号溶解差别生灭的干扰，以至诚心接应弥陀悲愿，以求解脱。妙在以一念佛之心齐其外，水清月现映其内，实则内外本一，心识妄分现内外，一心念佛，达一心不乱，自差别中复归一体，佛愿即可现影。妙哉！妙哉！

◎ 忆佛念佛，如母忆子，这是方便之方便也！“忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开。”母忆子之心，常挂常牵，时时在忆想心念。想念之法，不假口舌，不碍事作，念之一心，自然心开，明心见性。又如约会之人，时到未至，时时挂念，以此心情忆佛念佛，别无他念，现前当来，见佛无疑！凯库勒注心一处，思考苯的结构，结果展示蛇首尾相连的图像而发悟！如来讲，有人听到某城之妓女美貌非常，昼夜殚思，未见其形，而夜梦与之相合会，都是说明忆念功效之非常。吾人能如母忆子，如慕情人一样去忆佛念佛，只要作到别无他念，即是最方便法门！

◎ 注心一处，梳理治乱；“菩提自性，本来清净，但用此心，直了成佛”。前者息妄显真，后者显真灭妄。注心一处，息妄显真，念佛达一心，最简易法。直契清净自性，暗室灯明，暗自消亡。念佛注意，乱发自理，一心则归元，一心就是诸上善人。参禅入性，悟理明心，顿彻本来，直了成佛。念佛参禅，事修理悟，根性不同，各有千秋，互通互补。法本无法，因病施药，除病之药最好！

◎ “诸佛如来是法界身，遍入一切众生心想中。”念佛佛在心，句句名号与佛对话，别无异缘，声声犹如对面交谈，注心在兹，这

是初入时的方便。真能注心此处，妄心亦渐消亡，功夫加深，自然一心。或可闭目盯着鼻端作佛处想，一心观念亦可方便进入一心。功夫纯熟，便可进入是心作佛，是心是佛的圆融一相。

◎ 念一佛即多佛者，定也；念十方三世诸佛，慧也，扩心量也。《法华经》扩心量，使有限成无限，融极性成非极性。

◎ 凡夫念念不忘我，一切时、一切处断不了这个念头，就在轮回里边。把时时念我换成时时念佛。

◎ 念佛为我也不行，故念佛是以菩提心为前提，要想佛的四十八愿，否则就是私心念佛。

◎ 性本善是非极性的至善，性德之善；性相近，生佛不二；习相远，三细六粗，主客、人我感染不同。常常念佛想佛，认识佛，熏成佛心，必然成佛。“忆佛念佛，现前当来必定见佛”。

◎ 一切为的是破二相取舍的本能，提醒观照本性，则身口意的观念都是念佛。见到佛教的一物一像、一图一文都是提醒人们要契入实相之念。

◎ 万缘放下就是“止”；提起佛号就是“观”，

“止观”→“定慧”→“寂照”→“常”“明”（“知常曰明”）→放下、看破。只定没慧是死寂，只慧不定落妄想。

◎ 至诚一声观世音， 业妄顿失千万劫。
 水火循业所现灾， 只因业变灾也却。

◎ 至诚一声阿弥陀， 震裂亿万业妄网。
 业消心净极乐现， 恶浊变成莲华相。

◎ 念佛时知能念的是谁？谁在念？要自了悟，“这个”在念，是“这个”在作用！“这个”在念“这个”，分明透彻体悟到“这个”在念“这个”，而不是思维中的理念。真能当下承取“这个”念“这个”时，就是弥陀念弥陀。当弥陀不念弥陀，无念一心便是禅！

◎ 由能念所念的念圣号，转为无能所的“这个”，念什么是“这个”，“这个”也非“这个”，就理一心。

◎ 一心三观（空假中）为能庄严，一境三谛（空假中）为所

庄严。

念佛不为外境所动（忍于定境中），发自度度他，以四十八愿为己心愿，慈悲心也；念佛时与佛的实相无相、空明、清净相应，不受一切尘相、极性之束缚，智慧心也。入佛境界，于一切法无所染著，一切法皆现在前，成就念佛（实相）三昧。

◎ 以念佛号当下无人、我、众生、寿者，内忘心身，外遗世界，是止。声声佛号，历历明明，是观。念至能所双忘（无能念之心和所念之佛），即以如幻念佛法门，教化如幻众生，破如幻之妄业，生如幻之极乐（循净业发现）。

◎ “阿弥陀”无量之意。“阿弥陀佛”就是无量觉，时时处处要觉而不迷，而且要觉悟到觉性独存。

◎ 念佛要念佛的智慧和功德，念佛有不可思议的威神之力因念佛的智慧和德行，指明自己努力的方向，时时以佛为师，为目标，就是菩提心。

◎ 净土法门是念佛净心，心净土净的法门。念佛即是念心。

◎ 实相念佛：全体皆是阿弥陀佛（能、所全是阿弥陀佛），体是阿弥陀佛，相、用亦是。见万事万物皆是阿弥陀佛，清净、妄想全是阿弥陀佛。凡所有相皆阿弥陀佛也，一切都是阿弥陀佛，只是体、相、用的体现不同。

◎ 《观经》云：“是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好，是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生。”是故应当一心系念（心里想念）。

◎ 思维系念西方依正是念佛。

◎ 念佛法门是不断旧烙印，而且尽管输入新烙印，以念念住佛及净土之念，以念之净业牵引生净土，使染业不得现前。带业往生极乐，后再消业。以佛大愿成就佛果。

◎ 一人一世界，“天上天下，唯我独尊”，“吾心是宇宙，宇宙是吾心”，一句佛号岂不遍周法界？知自心不动周圆，就能与弥陀心心相印，声声在佛心，佛心是我心，我心即佛心。什么是弥陀念弥陀？念！参！

6、坏心识是根本修

◎ 坏心识是根本之修！

◎ “知一切法无实、无生、无起、无有、无形、无相、无来、无去、无住，本性清静，本性照明，本性常灭，同如虚空本性无垢，若如是知，是名菩萨不诳诸佛。”“知一切法自性不生时，然灯佛授我记言……”

◎ 凡是对待法，皆是“S”线的波动之有，亦即心识活动所现，故心识在而极性不灭，抽“S”线（心识灭），“常自寂灭相”。

◎ 求佛求圣，有求皆二相，皆得不到所求的无上之果。无上圣果是无求无得的心态才得。“得”是指大顺于道，与道相契，非有外物可得，只有无念、无住、无相一相为是！坏心识，破我、法二执就行了！

◎ 古人讲：“宁做心师，不师于心。心如工伎儿，意如和伎者，故云：心智俱不是道。”心意识一动，即时无智，迷惑顿生。何也？意识、思想在妄想中攀缘不止，不了无识心和无内外之分时，只此一心朗照，内外是心，一相不二，性相如如，见相见性，何迷惑之有!!! 不然，意识思维中不能解脱！空华无果，焰水无鱼，极性观念一涉就二相执取，无缚而缚，无垢而垢。“谁缚你？”“谁垢你？”“谁与你生死？”只惟识心分别！唯此一心，就解脱，就是净土，就是涅槃。

7、日用中的行持，省己过、改习气、转心态

◎ 日常生活中，干一切事不可执为实有，皆是梦幻之事，随缘过渡，虽做得精益求精，不于相上生心，应无所住，周遍一相。着眼一处，局限执著必造业！作而无作，无作而作。

◎ 起心觉寂，息心常定，动念不著，知在妙用，必得自在！

◎ 以己身供佛，服侍可矣。以己心供佛，就是听佛语，依教奉行。

◎ 平时令马推磨，只知旋转，打仗时策马，则不知进退往返，只会绕圈。此喻要平时熏陶，临命终时，才不招纡曲！

◎ 凡起妄念，捉住不放，“开批评会”，久而久之，妄心自然

非你，你怕什么？清净真心渐渐显露，何乐而不为？！

◎ 教学与教化不同，学知识不转变心态是教学，学习而后转变心态是教化。听而不转者，障重！最大的困难是不能转化心态、习气。但长期熏习终会变化。

◎ 学习佛慧，改正习气恶行，是真佛子。

◎ “常省己过，不讼彼短”。

◎ 时时分开真我、假我，知真假才自在。真我如如不动，假我如痴如醉，能至性命攸关，真我笑傲舍弃假我时，才真正了脱。

◎ 《大戴礼》曰：“若与善人交，如入芝兰之室，久而不闻其香，则与之化矣。若与恶人交，如入鲍鱼之肆，久而不闻其臭，则与之化矣！”

◎ 四如意（四神足），在欲、念、进、慧都能自如操作，这种作为是无住生心。“欲”和“念”，随时在自性的观照下进行，不受妄心牵引，欲念是起用，但过而不留。“进”是一直如意，不是片刻。“慧”是自性般若之性如意应手，如泉涌自然。

◎ 改变他人的最简单方法，是转变自己的心态！

8、忍的修法，一切法得成于忍

◎ “忍者无恶”，忍者不让心识极化，保持平静；恶者心波起伏，失理智之明，造次也！

◎ 如果能忍辱，行忍辱波罗蜜，一切事能为无上道忍，能入无生法忍，有何恐惧之心呢？无恐惧则无障碍，当然不惧生死，知六度之心为我心，有何担忧？生死不惧者，则无生死，犹演员演戏，天天演而不著不挂碍，知其幻也，何惧之有？！但怕不了智慧命，生死道上不知是幻，颠倒最可怕。此生深契妙道，至诚行大乘，求无上道，虽然遭此境地，诸佛菩萨必护念而满愿，还在己心的修持上！

◎ 谁借机辩白，否认自己的过错，真是此地无银三百两，欲盖弥彰。菩萨难忍能忍，二份功德。

◎ 忍力大无边，消除诸障害。

独步三界佛，慈忍之所逮。

乌龟不能忍（口衔木棒腾空行），以诤止怒瞋。以谤来止谤，未

就而粉身！

◎ “得成于忍”者，住一处而不动，不退转，有功夫，有力量。一切成就皆来自“忍”！

9、直契自性，彻底解脱

◎ 彻底解脱，直入如是。入色界、无色界等亦是以寂灭、止息等行法，变易而至，故有行必有终。直入如是，无修无证，了脱行苦，直契本来。“菩提自性，本自清静，但用此心，直了成佛。”

◎ “饭千亿三世诸佛，不如饭一无念、无住、无修、无证之者。”只要有念、有住、有修、有证就与本具的清静妙明相违，故不如饭一无念、无住、无修、无证之者。

◎ “既发菩提心，无修无证难。”狂心歇，菩提现，发心仍是心识，但种上恢复本然清静的种子，唯能直现本来。无修无证，顿断心识业结，至难至贵也！

◎ “不取于相，如如不动。”因为“凡所有相，皆是虚妄”。一切妄情妄念要用这两句话来对治，达体相用一如。

◎ 让一切众生随类领会究竟实义，彻悟本源，永除迷惑，顿证菩提，早日成佛。

10、战胜自我，惭愧发露；心既无住，罪性亦空；利益众生，发大菩提心，上求下化

◎ 披露愈彻底，就把结使死得愈彻底，不但不丢人，而且还“亲民”。因为丢人是结使的感受，你感到丢人是我执的结使在起作用。但又不是癞皮，无廉无耻。相反，深生惭愧，因惭愧心是自性智慧观照后的“善结使”的感受。善结使（善良习性），生善道；恶结使，生恶道；无结使，怕丢人和惭愧感受都没有！披露后的你才接近“真我”，故要对“自己”不留情，“若于转处不留情，繁兴永处那伽定”。

◎ 断结如治附体鬼神，驱邪鬼邪神，非驱本来人，故结使之“鬼”，断之要无情！

◎ “得道亦如是，自知已弃恩、爱、苦、乐，无有贪心，是故自知后不复生。”

◎ 修行证果，心态放在利益众生上，为自己就出不了三界。

◎ 过去一切为我，现在换成一切为人，这才能脱轮回。

◎ 心记犯戒堕落，随念加深而堕，心既无住，罪性亦空。有罪发大菩提心，修济世利人的行为，将心彻净，罪性自无著处，“无我”，“无造”，“无受者。”

◎ 修行人，先除我相……

◎ 菩萨应代一切众生受毁辱，恶事向自己，好事与他人。

◎ 根本邪见是“我见”——私心杂念。知此身是假，四大、五蕴假合，当体皆空，随时随地都有此念，就是正知正见。色身的存在，只是为利益众生而生活，这是价值观。只为利益众生，渡化众生才存此身，无我无私，必然超脱。无我的软件处理感受（循业发现）是无限广阔的，无限广阔之心，必入圣道。

◎ 自觉觉他，救度他人，成就自己。

◎ 上求下化，怜悯一切众生。

◎ 开显一切众生本具之智慧灵光。

◎ 让众生知幻化相而不迷不著，易离六道三途。

11、般若空法，入不可取的一相心态，为一切众生修智慧

◎ “知是诸法如梦无所取，乃至诸法如化无所取，何以故？般若波罗蜜是不可取相，禅那波罗蜜乃至十八不共法是不可取相。是菩萨摩訶萨知一切法是不可取相已，发心求阿耨多罗三藐三菩提。何以故？一切法不可取相，无根本定实，如梦乃至如化，用不可取相法，不能得不可取相法，但以众生不知不见如是诸法相，是菩萨摩訶萨为是众生故，求阿耨多罗三藐三菩提。是菩萨从初发意以来所有布施为一切众生故，乃至有所修智慧皆为一切众生不为己身。菩萨摩訶萨不为余事故，求阿耨多罗三藐三菩提，但为一切众生故。是菩萨行般若波罗蜜时，见众生无众生，但众生相中住，乃至无知者不见者，知见相中住，令众生远离颠倒。远离已置甘露性中，住是中无有妄想，所谓众生相乃至知者见者相。是时菩萨动心、念心、戏论心皆舍，常行不动心、不念心、不戏论心。”（《摩訶般若经》）

◎ “行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空”，行深般若波罗蜜

多，是由相到性、由物到心、由二相到一相、坏心识的方法和境界。能照见五蕴（相、物、境）皆空（性、心、一真），便由此岸到彼岸，一切极性世界的状态属性全超越，故曰“度一切苦厄”。

12、愿力改变一切，把持当下一念心

◎ 受人摆布，受梦摆布，皆是顺程序之展现耳。与其被动接受恐怖，不如转一念心，发愿发誓重新造，主动建立新的心态心念，扭转当下，以待展现。现之不惧，来者不拒，如看电影，过去而已！五雷轰顶，别乱方寸，把持当下，宁静自心，正念现前，恶去善来，重在我心，当下即是，只契妙心——这个！

◎ “不思维一切相，心无所住，名为专注。”

13、回归法

◎ “是菩萨过一切色相，灭有对相，不念别异相故，入无边空处，乃至入非有想非无想处。”（回归自然法）

◎ 本来一相，因心识分割成二相，回归时，只要无念，便自是一相，以无念入一相，以有念不死寂，故曰“善能分别诸法相（不死寂），于第一义（一相）而不动”。

14、修净佛国土法

◎ “菩萨但住如幻法中饶益众生，亦不得众生亦不得幻。若无所得，是时能成就众生净佛国土。”

◎ “一切有所得是非菩萨住，一切无所得是菩萨住。”

◎ ① “孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业”，再加上念佛求生西方之愿，可去凡圣同居土。

② “受持三皈，具足众戒，不犯威仪”，做到这些条件，可生方便有余土。

③ “发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者”，生实报庄严土。

◎ 超度六众生心（贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒），自然是庄严佛土。

15、知“诸法空相”，“念无念念，修无修修”；“不识本心，修法无益”；智慧透过尘境，不随境界转，功夫重要

◎ 识得本心，时时本心自性现前，事事佛性显露，妄心不留烙印，无缘现前，岂不顿消业障吗？一切八识种子，因妄心粘境而现起。见境不起，见相离相，电影空放，程序流过，只是念头闪过，或是梦中流逝，等到妄心被真心明照驱散时，五蕴不有，业依何处？无生忏断。关键在尘境上的功夫自如不自如。尘境需智慧透过，不知实相，不识本心，压制则入魔！必以智慧为本。

明知生死本空，但业力牵引生死。《圆觉经》云：“知是空华，即无轮转。”理空到事空，事理皆空，见相不著，遇有不执，生死定了，业妄种子都要霉烂而坏，消尽无余，因业是幻化妄心所现，虚妄心灭，一切无依。

◎ “若有众生来世世支解，菩萨於是中不生瞋恚心乃至一念，作是言：我得到！……我得大善利，我为众生故受身，众生还自来取，是时菩萨正忆念诸法实相。……割我者谁？截我者谁？谁受、谁想、谁行、谁识？谁骂者？谁受骂者？谁生瞋恚？”

◎ “吾法念无念念，行无行行，言无言言，修无修修。”皆不可著也！凡念、行、言、修，奉持可矣，执著则差矣！

◎ 容易动心变易之人，绝非修行有素的好人，定力不够，功夫不到家。

16、正知正见，从净化众生心入手、转自心则是转变一切的捷径法

◎ 自性本清静，清静者无量无边无限也，无极性观念之谓也。万法从自性生，怎么生呢？自性起念，自心取自心，非幻而成幻。犹如大海中水沤，无明风吹起！一相的无限变成二相的有限；有限愈极化，心量愈小；心量愈小，善心愈泯灭，恶念愈增长，故种种众生心丛生。要从自心中净化各种众生心，使自性无染，这是最简捷的修法。能念念见性，不失妙明清净，“于自性中，不染善恶”等极性，自然圆满无缺！

◎ “圣无漏法者，三十七助道法，三解脱门。圣无漏法果者，须陀洹果乃至阿罗汉果、辟支佛道、阿耨多罗三藐三菩提。复次须菩提，菩萨摩訶萨圣无漏法，须陀洹果中智慧，乃至阿罗汉果中智

慧，辟支佛道中智慧，三十七助道法中智慧，六波罗蜜中智慧，乃至大慈大悲中智慧，如是等一切法若世间若出世间智慧，若有漏若无漏，若有为若无为，是法中一切种智，是名菩萨摩訶萨圣无漏法。何等为圣无漏法果？断一切烦恼习气相续，是名圣无漏法果。”（《摩訶般若经》）

◎ 转识成智，转情为智。转他人先转自心，心一转，业变后就不召感了，就转了。古人讲：“成其身而天下成，治其身而天下治”。

◎ 修行是修心，修心是修此时此刻的心态，当下一念是正知正见，无量无际的心态，慈悲喜舍的心态，此念是根本的修行。因心是境，境是心。心态此刻便是法界，时时是清净本然的智慧心，必然是常住妙明的寂光净土；时时瞋恨怒火，必然是地狱、修罗境界现前。善修心者，是最捷之法门也。定慧等持是心态的修行，念佛亦是心态闻熏，待业息再现修果！

◎ 若论修证佛法，只在“转念”二字。

17、善心、慈悲心、一念心、无住心的修法

◎ 一念间是大慈心，永不堕恶道。

◎ 一念善心不吃亏。

◎ 见一切畜道众生（推广到一切众生），怜悯落入恶道，慈心诵佛号，如宝胜如来、阿弥陀佛等佛号，让它升华境界。有此心时，自己境界已升华矣！

◎ 诵早晚课心疲厌时，想念是为众生而诵经咒，为众生闻法而修一切法，则疲厌心去，广大心、慈悲心自然而来，效应必在其中矣！上经堂就想着为众生习诵，传宣度化……

◎ 我们在浊浪处，故恭敬真诚心态归依时，一念可接通。如北俱卢洲人见佛涅槃，伤感之一念心可种佛缘。

◎ 觉悟二字是指以实相之属性观妄相，真心照妄心，照见五蕴皆空为觉悟。时时觉悟，不被业力六根攀缘牵引入迷惑阵。知幻是觉，即离是悟，回头是岸（一念回头是彼岸）。

◎ 说话要带善意，语气要和善，口吻不带恶意，示真修之心！

◎ 净心必须先善心，心不善就净不了。古人每天用功过格，

虽繁但有效，应效仿。断恶修善，必改命运。

◎ 常处善心正念的心态中，心的“境”——相貌，则三十二相八十种好而现其心。

◎ 以大悲心、菩提心、般若智慧对待世间一切，则此世界就是极乐世界。

◎ 大悲一切有情无情，皆为种佛缘善根，为人乐意奉献是成佛的必经之道。

18、离念不动心、不分别、不拣择，即是道

◎ 六祖曰：“无念者（是）于念而离念”。这种于念离念，犹如“晴空本不动，白云任去来”。于心见境，明明朗朗，只是知道是浮尘幻化相，任其过去，不随境动心，根尘直对，犹如镜现像，心清净不动不粘，不攀缘，不随念跑。

◎ “但以无想慧，深求诸佛法，得诸慧明，佛所赞总持……”

◎ 直契无相之光明，这是一相，并无内外，但只要妄心一起，水泡则存，不能周遍，只要不分别即是自性，至道无难，唯嫌拣择。

◎ “至道无难，唯嫌拣择。”心识太敏，拣择难除，故八万四千法门来对治。念佛、持咒、诵经、禅定，无一不是为死掉分别拣择之用。对内外境界不分别拣择时，自性自现。本体本来现成，因识心颠倒被幻妄所迷，不能觑透，骑驴觅驴！

◎ 只要管住自己，一念不生者，益之大矣！听千言万教，不知“话头”之妙明心者无益。

◎ 心不分别，便无缚！

◎ 不可作做，不可有为，不可故意违反自然之态，要道法自然，则成为自然之美。（小孩想吃爷爷的罐头，故说想爷爷）

19、唯此一心和自心现量的修法

◎ 唯此一心，余皆是此心在六根上显出的幻化尘相，若无相，凡夫不见性，性以妄相显现。眼见耳闻、主客内外皆此心幻化之相，相妄性真。根尘发识所现之相，不著时，先将自身做业相想，此业相的“应所知量”，就是自心现量。只契唯是一心，要透幻相，“色即是空”，则深知唯此一心在！吾人心身皆是唯此一心的罪报，故罪

报身心必迷惑于业妄中，以此身心思维，则必随业结而进行。站在“唯此一心”的境地，看此心身，只是现量，六根门头唯此一心现出内外业相，如何见性？参！

所见者，妄相；所思者，妄心。妄相妄心，此心本无，只是业结使然。见妄相能离，起妄念能歇，在六根门头上将二十五有及一切业相业心透过，自是禅境！

不要在“六根”内思维，在“井”中观天，天似井大。要在“唯此一心”的六根六尘中直指，根尘皆自心而现！“井”内思维，只观昼夜皆是梦，观此梦境而已！

◎ 恒顺随喜心，于实相属性相应，人我一相观。

◎ 唯此一心。佛法在世间，世间却是一心之所在。事事皆在此心，当下即是此心。唯一心在，余皆是自心现量，时时离避不得！

◎ 用自心现量来对治六识的妄想分别心，长期观自心现量，一相就无分别识心了（唯心识观）。

◎ 见己和众生及物时，皆自心现量，先将自己做为现量中的一量，应对诸物及众生，自然心清意静，如见众生来时，或男女相现，皆镜像待之，男女相遇自然心净，久而久之，必寂灭烦恼之干扰，名大空！

◎ 一人一世界，“世界”中显出的心、身、万物及一切众生，皆自心现量耳！

◎ 只此大圆镜（妙明真心），其余皆影像（心、身、世界）。

◎ 国土众生，一切唯心造。虽心造相，五蕴皆空，循业发现宇宙万物，皆一合相之世界，本来诸幻化相，无一物可得，梦幻泡影，唯“寂兮寥兮”一真实，只此一心生万法，波水一如，如如之心为是道心，本无一物才是真实。能知“S”的心识波动，无极化太极；抽掉“S”线太极返无极。歇即菩提，无所得无所不得，无为无不为。

◎ 太空中观地球，如一宝珠现蓝光，放眼十方尽虚空，方知此心即宇宙。吾人业造重重，障深慧浅，循业遮蔽成这样的世界，故不见自心自性。

一脚踏沉大地， 太虚浩瀚明历。

环中有点是“我”，空生大觉无余。

20、发菩提心的修持（“唯菩提心能离诸苦”；往生西方的根本条件是发菩提心；“初发心即至果地”；菩提愿力可把业力转为成佛的动力；“忘失菩提心，修诸善法，是名魔业”）

◎ 菩提心是一相心，发菩提心则无我，故谁烦恼？谁怕苦？谁饥饿？谁饿死？谁死去？谁死后？谁来世？谁下地狱？谁受痛苦？谁成佛？谁是佛？发菩提心才能彻底解脱，因为无所畏惧，无畏惧者，无可畏惧者。

◎ 《悲华经》曰：“唯菩提心能离诸苦。”因一切因心成体，诸相诸世界唯心所造，唯识所现。心是悭贪成饿鬼，心是十善在天堂，心是无量在极乐。故发菩提心，成就菩提心，便成佛解脱诸苦。《楞严经》的修法，初七绕坛诵咒，二七专发菩提心，往生西方。《无量寿经》四十八愿接引的根本条件是要发菩提心，这正是直指人心之法门。《楞伽经》讲“诸佛语心”，《华严经》大讲菩提心的内容，禅宗明心见性，顿息杂念，以无念为宗，是找菩提心。发菩提心，打下目标，找菩提心，施行落实。念佛是忆佛想佛，使心成佛心，开显菩提心。诵经亦然，明理醒事，开发智慧，悟解菩提心。

◎ 发意圆成，圆满功德，只动了无上菩提的念头，功德就圆满了，何况去实施。

◎ 把业力转成成圣的动力、愿力，这是佛降世的慈悲之心，转了犹如乘愿。

◎ 愿将以此胜功德，回向无上真法界。

◎ 《华严经》云：“忘失菩提心，修诸善法，是名魔业。”菩提心者，追求无上觉道也！吾人具天然佛性，称本觉，但因五阴覆盖而隐没。今知有无上觉慧，幸而有觉，奋发复本归源，以本觉为目的，称为始觉。回归之修，本无修而修，放下即是；本无证而证，从未丢失，亦未减损，只是重现，达此重现名为究竟觉。本觉无极性，吾人直契无极性之心态，谓之直心。但此直心，非用大智慧之深心无法使“直”，故要深心为依。修无上觉道何为？自利利他，故必对应大悲心。

◎ 发菩提心，一向专念，才能往生。

◎ “得广大妙法，慳吝不欲说，以是因缘故，退失菩提心。”
“勤修行空法，得真善知识。得如是经已，不应慳惜，勤心为人说，从是生菩提。”

◎ “应无所住而生其心”，生无所住、无所得心。若此，必然处在内外一相。内外一相，住什么？得什么？无所住之心，正是无所求无所愿的无上菩提心。发菩提心，就是追求无住、无得、无求、无愿、无上、无等的智慧心。

21、人生如梦，行好菩萨道

◎ 要伤感我们掉在苦海中，失却自在极乐界，应以伤心急迫求救之情调，激励发奋向上，升华境界，冲出罗网。

◎ 要明自己在行菩萨道，此生只是过程，无量梦中的一个梦。要行好菩萨道，成就佛果善利……

22、一切重在心地的修证

◎ 直入心地，时时在契法界。一切从心地把握，是最究竟最可靠的修法，而且广泛适应，不需更多的文化。佛法之未来也！

◎ “念念见性，常行平直，到如弹指，便睹弥陀。”“……若悟无生顿法，见西方只在刹那；不悟念佛求生，路遥如何得达？”

◎ 心态不转变，智慧不开显。

◎ 禅法，贵在修心，突出智慧。以德促智，以智养德。

◎ 对不起良心，就是对不起实相真心。

◎ 一切以心态算，《优婆塞戒经》讲：有人发心施舍多，但未解脱，有人施舍一把炒面解脱了。关键在心态。有人诵经不多却是大乘心，胜过持十二部。

◎ 只有管住自己的心才能扭转业力，有多大的主动性？

◎ “不须利器杖，象马以兵车，调伏贪瞋痴，天下无敌胜。”
(除六众生心，超越无数人！)

收心摄念，端然静虑，善恶诸缘放下！久而久之，必见本来面目！

23、孔圣的智慧人生；孔颜心法——中庸、大学之道

◎ “而立”学有悟觉；“不惑”是不随境转了；“知天命”是明心见性后顺道而行；“耳顺”能转境的忍辱波罗蜜，一切顺道而自然，柔软如水了；“随心所欲不逾矩”，事事无碍，转境自然，不逾心境一相之“真理”（矩）。

◎ 子路闻过喜，大禹闻过拜，颜渊不二过，佛陀四无畏。

◎ 只说自己过，不说别人错。改过必生智慧，护短心内非贤。

◎ “格物致知”、“正心”、“诚意”、“修身”是自利；“齐家”、“治国”、“平天下”是利他，大乘精神；“止于至善”是“明德”（妙明智慧）和“亲民”（道德）圆满的境界。

24、想佛、观佛、睹佛的勤修

◎ 睹形像，金色庄严，或纯金成，身相具足，无量化佛，入于三昧，在圆光中，次递而坐……

◎ “想佛形像，一心不乱，住空闲处，端坐思惟，如佛现前，一手量许，心常系念，若暂忘失，复应往观。如是观时，极生尊重恭敬之心，如真佛在前……，一心勤修，满三七日，若福德者，即见如来现在其前，其有先世造恶业障，不得见者，若能一心精勤不退，更无异相，还得速见。何以故？若有为求无上菩提，于一事中，专心修习，无不成办。……不能勤修，当知徒是地之重担！” 25、

远离忆念断无明的修法

◎ “舍利弗，诸佛阿耨多罗三藐三菩提唯是一义，所谓离也。何等为离？离诸欲见。欲者即是无明（欲是趣外攀缘义也），见者即是忆念。何以故？一切诸法忆念为本，所有念想，即为是见，见即是邪。舍利弗，善法中见，我亦说之名为邪见，何以故？舍利弗！离欲寂灭中，无法无非法，无善无恶，是事皆空，远离诸法一切忆念。”

26、般若空诸见，第一义现前，空解脱法，罪福无依

◎ 口念空，初级；心解空，中级；行中空，高级；一如空，最高级。

◎ “贤圣不作是念：此是正见，此是邪见，所以者何？一切诸见皆从虚妄缘起。舍利弗，若作是念：此是正见，是人即是邪见。

舍利弗，于圣法中拔断一切诸见根本，悉断一切诸言语道，如虚空中手无触阂，诸沙门法皆应如是。”

◎ 以空法来解缚，将有限融于无边中。无边无量，罪福无受体，无所住，到哪里受报?!只有有限（水泡）生此死彼，生彼死此，有内外、有来去、有处所之故，无内外、来去、处所就无罪福之报处。一室千灯灯有照，尽室是灯无照处，悟此，便知真忏悔者，端坐念实相者是！

不能契入无边，有限必有内外，罪福自落其中，因果绝不空过！“前境若无（无外）心亦无（无内），罪福如幻起亦灭。”只有无内外等极性观念时，因果无处着落。故初级必以因果为智慧，上智应以无境、无相、无知、无见，使之“罪福皆空无所住”。何以故？“一切众生性清静，从本无生无可灭，即此身心是幻生，幻化之中无罪福。”知幻化“水泡”之有限，大海一相，内外尽，能所泯，不执著，无结使，当然无罪福！可见有对待（有限），就有因果；无对待（无限）就无因果。故修习是释解有限心量到无边心量的过程。有限就是世界，无边就是实相；有限就是极性，无边就是非极性；有限就是众生和烦恼，无边就是无生和菩提；有限就是相，无边就是性；有限就是有，无边就是无；有限就是色，无边就是空；有限是此岸，无边是彼岸。知有限处于无边，无边来自有限，便晓缘起性空之理！缘起中因果不虚，无边中无因无果。要逃出因果锁链，南无摩诃般若波罗蜜多。

不懂空法，无法解脱，故要“行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄”。“是故空中无色，无受想行识……无智亦无得。”依空法的大智慧解脱有限到无边，故为大明咒、无上咒、无等等咒。

◎ “菩萨未成佛时，以菩提为烦恼，菩萨成佛时，以烦恼为菩提，何以故？以第一义不二故。”你彻透世间是业相业缘之聚也，往昔无明所造！今朝解悟宇宙人生之真谛。

笑傲风霜随缘过， 烦恼相中观自在。

世间一切皆菩提， 处处道场无挂碍！

◎ “若空法中凡夫畏，於佛法中彼当远。若空法中无有疑，

最胜菩提彼当得。……若人避於欲法走，彼於欲法不可脱。若能顺觉欲法实（从欲法见性），彼则见法欲乃离。……若觉此法无所有，於诸法中彼无著。不以分别戒破戒，而脱凡夫“有”见境。若见持戒常无戒，若觉戒义破戒法，彼于破戒不可得。”

27、转境的修法

◎ 一切相、一切境界都是虚幻的。真知后，“若能转物，则同如来”。

◎ 想象自己是佛，回忆自己行菩萨道的情况，对应现在自己正在行菩萨道，该怎么做？！

◎ 与观音同学的人，见娑婆人众多事非，绝不执著，更不产生三毒心。时时以圣贤为伍，看破一切，空华梦境，消除垢业，心不挂碍，超脱而去，是为大丈夫。若人捶詈，能同于赞扬！

◎ 自设想自己已成佛，而为弟子讲旷大劫修行的本生事，今生亦是其一，作何感想？

◎ 设想自己从一真或极乐世界来，应在此世间何作何从？

28、用戒、定、慧与止、观法降伏贪、瞋、痴

◎ 防非止恶为戒，六根涉境不随缘为定，心境俱空，照鉴为慧。

◎ 一切恶业都是愚痴产生的邪知邪见导致的结果。所以佛法的重心在智慧。怎么开慧呢？依戒→定→慧。

◎ 五分法身香：① 戒 ② 定 ③ 慧 ④ 解脱 ⑤ 解脱知见

◎ 听经：一心听法，心不散乱即是“止”；法音入耳返闻，历历明明即是“观”。

念佛：念佛号一心不乱即是“止”，了佛号之声分分明明即是“观”。

处境：见境不起即是“止”；了知当体皆空即是“观”。

自在：应无所住即是“止”；而生其心即是“观”，体相用一如。

◎ “止”为定之因，慧为“观”之果。

止而定，为福德庄严；观而慧，为智德庄严。偏于一方，或为枯定顽愚，或散乱狂慧，故合二即一。譬如，富而无慧，土地主也；

聪而贪悭，穷而“鬼”也。

◎ 念佛时，口念心乱，有观而无止，有慧而无定也；心虽定而暗昧，不知以弥陀之心来易我之妄心，不能时时实相照之，则有止无观，有定无慧，不能等持。

◎ 时时以处实相之意识来观看一切现象。

◎ 修空观偏于定，修假观偏于慧，皆非中道，双修止观，定慧均齐，方证中道。

◎ 等到梦醒才知幻， 镜花水月本自无。
根尘同源又同时， 欺我旷劫不晓悟。

◎ 昼想夜梦虚度日， 茧中糊涂妄揣时。
无想无梦出频伽， 三界空华无处觅。

◎ 修定是修福，因定中不杀盗淫妄酒。

◎ 戒：自心中无极性观念之生起是心戒，自心中无恶无害无非无贪等念之蝉联是心自戒。自心中无杀盗淫妄之冲动是身戒。

◎ 定：见境无境是甚深三昧，见境不分别是三昧，见境不起攀缘是定，见境不住念是不乱，见境能不堕落是止。

◎ 慧：明悟心生万法，万法不离自性，一真一切真，万境自如如，这就是慧！看穿看透看破世间相，明悟真谛是开慧。开了智慧，言谈举止，无一不与道相符，当然不造恶不执善，慈心悲意自然现，因慧明悟，内外一如，同体不二，无自无他。

◎ 解脱：定慧的应用自如和自如的展现定慧，就是解脱。解脱者无障无碍，无极性观念的束缚。

◎ 解脱知见：智慧的理相与事相之圆融，便是解脱知见。解脱的事相来自智慧的见解，智慧的理相落实在六根六尘的世间相中，无无明！

29、断除众生心，功夫不可少

◎ 每半月的进步？

- | | | |
|--------|--------|----------|
| ① 施舍方面 | ② 忍辱方面 | ③ 持戒方面 |
| ④ 精进方面 | ⑤ 禅定方面 | ⑥ 般若（深法） |

◎ 用慈悲喜舍转心态的问题。

◎ 落实在众生心的消亡上。

◎ 扭住每一个众生心（贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒、邪见等），观照其心的虚幻，比如，看到别人比自己强时，产生的嫉妒心，其心从何处来？怎么产生的？我本源自性清净，为何产生此心？原来此心是累劫造成的“嫉妒仪器发生器”里产生的毒素，危害极大，是无限（本体）中的嫉妒水泡（有限）作用的结果，切不可随顺放纵此“水泡”的运转，产生嫉妒的心态，当下令之断绝，不造新业。更重要的是观照此嫉妒仪器发生器，用空法智慧之光，照此仪器之“冰霜”结构，久而久之，其嫉妒的信息结构摧毁，再不起嫉妒的毒素。于是，烦恼断，业障除，就能解脱了。

禅是自性的一相，无限中没有嫉妒等众生心的“水泡”。“水泡”本无所有，便是禅了！

◎ 裴休为相子翰林，道场用水山下挑。累水洗淋身困乏，怨恨和尚怎能消？（“翰林担水汗淋腰，和尚吃得怎能消？”“老僧一柱香，能消万劫粮。”）

◎ 如何保持道场的正法性？好好学习，天天境界升华。

◎ 灵山主人翁，应自己做主，善对道场，不必要人说。

◎ 人人都是古家道场的主人，主人在家应该干什么？

◎ “阴境若现前，撇尔随他去”，乃定力功夫不到家，关键在行持。

◎ 有天福应竭尽全力修佛法，但在乐中却忘精进！故难解脱。

30、不住不著，一切皆舍；不染不著，无所得、无所见，三轮体空

◎ “心不住法，道即流通。”“心若住法，名为自缚。”“于一切法勿有执著。”心不住法是无边无量，心若住法结成“水泡”。有了相界，就二相不畅通了，犹如路中沟壑，为障为阻，作茧自缚。不执著一切法，因一切法不离自性，自性本无一法可存，故是法必是因缘所生，当体皆空，不执著幻妄法相，自性必流通无碍。一切法要放下，“法尚应舍，何况非法”。佛法也不能执著！

◎ 慈悲喜舍，舍不只是舍财，关键是要舍去一切众生心（我执、私欲、瞋恨、愚固、二相对立等等）。佛的十八不共法中有“无不知舍心”（无有了知一切法而不舍者），佛了悉一切法皆是虚幻相（诸法从本来，常自寂灭相），故佛法要人们舍财舍法舍迷执，舍众生心（贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒等）。

◎ 无量劫的业妄不灭，仍在干扰行人。如行人冷不丁的出一个妄念，或一个相状，也是事出有因，前所业结使然，故不染不著为上，且莫大意！

◎ “安心于内，内心无所见；制心于外，外心无所得。”

◎ “菩萨于诸衰、利、毁、誉、称、讥、苦、乐，无受无著，过于世法而住，犹如山王。”

◎ “若有所得，未名报恩。若人须臾能行一善，心无所得乃名为报恩。”

◎ “心无所得，三轮体空，窃为一人说四句法，除邪见心，趣向菩提，是即名为报于四恩。”

◎ 一切诸法幻妄不实，如水中鱼路，空中鸟迹，一过即无，不著痕迹。了知无法可得，故妄念不止而止。

◎ “说悔先罪，而不说入于过去。”

◎ “净心守志，可会至道。”无心识分别执著的干扰，无上妙道自有会期。

◎ “诸不依止法，能得无上忍。忍诸法实相，诸法无生灭。”
“菩萨不得不见一切法故，不生瞋恨。”

31、本自圆成

◎ “菩提自性，本来清静，但用此心，直了成佛。”此心人人有，推也推不掉，三际不缺分毫，纵横不差半点，先天带来现成，自家珍宝具足，何需身外求觅？只须心地耘除，善恶是非捐尽，我身佛身何殊！异在用心不同，心体本不分齐。

32、净除贪、淫，战胜自魔

◎ 贪心、淫心起时，一念知是无量劫造下的信息结构所展现的属性，以此念念观照（此观照即是输入一种强大的对治信息结构），

必摧毁贪欲淫念之痼疾。贪淫心是无量劫强化的信息结构，难以对治。

◎ 任何妄念众生心皆是一个指令信号，虚幻不实，但它可以作用身体和心地产生相应的作用，你只要知道它虚幻不实，加之拆毁，顿时消妄。如淫念、瞋念起时，知它不实，用咒或念转之，自然消失，不再驱动身心烦恼……久而久之一切众生心皆可平息。

◎ 诸行无常，不贪！有为皆苦，不求！诸法无我（无自性），不著！六众生心为波涛，寂灭为乐！

◎ 杀人功德之财，杀人智慧之命，故名魔。道高方知魔盛，已处魔境，不知著魔，常以理所当然处之。“见魔不魔，其魔自坏，见怪不怪，其怪自败。”

◎ 当念实相，一切虚妄，诸魔无著！“除诸法实相，其余一切皆是魔事。”

◎ “多欲为苦。”“少欲无为，身心自在。”（《四十二章经》）

◎ 口不渴好，还是渴了痛饮好？（要断欲想）

33、至诚心感应遂通法

◎ 小孩纯朴之信念，“自感召神现形”（小孩赤诚供神像，至心召感神现形应供的公案），诚感天地，因与自性相契，用诚的信息结构注念自性，形成感应！我们修习，只要真诚精进，久而久之，必感应！婆罗门女一日一夜诚念觉华定自在王如来，遂感应！要办成事，先发愿，持之以恒，真诚之心，必成所愿！

◎ 小孩赤诚感召神现形，各种经、咒、圣号的功效来自自心，按佛说的操持，将佛教导的经、咒、圣号的功用加以确定，“软件”形成这种信息结构，此信息结构与自性相结合，造出佛说的效应。而且，此信息结构能沟通各种所谓佛菩萨的大愿信息结构。二者相沟通，自然感召。主要是自心所造和大愿圣者的誓愿形成的。如，药师咒的治病，六字大明咒的效应！国外一妇女的小孩（被）压在汽车下，母亲一急之后，竟将汽车掀起来，将孩子从车下拉出来。哪来这么大的力？一念契入自性，转化自性为力所致！真是精诚所至，金石为开。修行要像这位母亲一样专精一心，无有不成正果的！

◎ 真诚供佛一碗水，便可升天，妙在诚心上。佛以广长舌覆面表示所说不虚！

34、财施与法施的功德利益

◎ 法施五胜利：

- ① 法施自利利他，财施不尔。
- ② 法施能令众生出三界，财施不尔，只得福。
- ③ 法施能圆满法身，财施只增长于色。
- ④ 法施无穷，财施有限。
- ⑤ 法施能断无明，财施唯伏贪受。

◎ 能持戒布施，但不能断除瞋恨心、傲慢心、嫉妒心等恶念，故福似天而德不如，六众生心齐断，必福德完满。能修心修身修戒修慧，必解脱！

◎ 法施不为其他，“唯为一切苦恼有情令罪消灭，演说妙法，无所希望。”

◎ 奉献智力、身力，以身布施。布施智力是法布施，布施身力是内财布施，奉献智力、身力皆是大行六度之首也。

◎ 受持读诵，为人演说。受是接受；持是不失，落实；读诵是时时智慧保证受持的动力，只有读诵佛的教诲，才能有智慧之心。受持读诵是自利，为人演说是利他。演是以身示范，说是言语开导。自利利他，自觉觉他，才能觉行圆满。

◎ “菩萨布施时，知布施空如幻，不见为众生布施有益无益。”

35、自省（法喜、心态境界）

◎ 理论认识和心性修养转的有法喜吗？

◎ 半月半月布萨自己干了什么？做了什么？转心态、转正觉转了哪些？如功过格！

36、深信因果，止恶扬善

◎ 持戒止恶为初心，众善奉行是初行。
因果明晓如掌现，始知报佛无量恩。

◎ 三皈五戒律千万，只因恶习无始缠。

起心动念胜自我， 才是修行真止观。

◎ 身口意中行十善， 熏成习惯方自然。
无私无欲本性露， 大慈大悲溢如泉。

◎ 深信因果，宁殒身命，终不作恶。

◎ 名闻长者（如来前身）无量供法师得无量尊贵，无量见佛，成菩提。而法师乐逸乐修，而舍苦行，后为佛弟子。

◎ 佛慧开启我们认识三世因果，能以三世为人生观、世界观，就是智慧，就是功德。

37、信、解、行、证

◎ 佛法是知难行易，真正知道了，一转念就成佛。信、解、行、证里，信解难，真信解了，行证就不难了，四十九年讲经是为信解……但问题在真正知道者，在精进的前提成立，不然还知易行难！

◎ 认五蕴实有，强立主宰，成我执。悟五蕴皆空，无自性，不见我体，名我空。

计五蕴法为实有，名法执。悟五蕴如幻如化，皆从缘生，亦无有自性，名法空。

修空观则证人空，修假观则证法空。修中道第一义谛观，我法二执俱遣。二执遣除之空亦空，名空空。破一切极性观念，就是破我、法、空等三空。

38、大愿大誓度众生

◎ 以四无量心为纲；圣智现量为归；同登觉道为愿；大慈大悲、乐于奉献、永度苦难众生为怀；以无为自然方便自在度化拔救为法门。

◎ 我成道时，一切法界苦众、乐众、贤众、痴众，只要听闻过我之名号、经教、音声、相状等的一切（物质、能量、信息）信息结构，在我大愿所成之信息结构的自动处理下，形成转变、改造、理顺、促进、顿熟等各类效应，使众生之妄心妄念自息，无上觉心得显，大乘精神必然生、育、化、成，直至菩提究竟之果位。

◎ 誓愿救度一切众生，如汤销雪，遇者必化，方便、善巧、自在、无为，超过一切诸佛大愿。此愿不成，不取正觉。

◎ 造就一个有序化信息源之佛土，不动周圆，理顺清除一切国土众生的不实幻妄之心，速成无上正觉。

三、心法心悟

1、识本性，明真妄不二，波即是水

◎ 浊水中有清水，心意识虽是极性法，却是本性之妙明属性的起用，无灵智则无此极性法之起用，澄浊除垢，水自清矣！回归清净本然，故在生灭中找不生灭之路，于痛苦中找不痛苦之路，要即妄求真，不能离妄觅真。因最初全真成妄，现在回归要全妄达真。若离妄求真，犹离波觅水。波处原来是水，妄处原来是真。故“止”妄波而“观”碧水，波停彻明，灵光独耀，迥脱根尘，明心见性也。

2、悟境的差别

◎ 知佛在念佛者，唯其理悟之人也！知此心是佛者，禅境自现！见五蕴即是佛（空）者，性相已一如！

3、悟偈与偈悟

◎	棒喝刹那心识断，	无影镜子从来闲。
	十世不离当念有，	十方不隔毫端现。
	祖师西来不著鞋，	法身从来赤无衣。
	法王传法法无法，	无法法王世称奇。
	展目皆是如来地，	一念不生露全体。
	佛法根本坏心识，	心识造现六道齐。

◎	空灭地沉生度完，	震断缘心放周遍。
	常乐我净安养宫，	一任真空骋无间。

◎	万事万物皆谓有，	根尘发识见空华。
	梦中不可著幻相，	醒后头在枕上搭。

- | | | |
|---|----------------------|------------------------|
| ◎ | 二相极性寂灭时，
识心一死无内外， | 根尘无对“空”而息。
别用妄想揣度渠。 |
| ◎ | 尘世有限体，
游戏南阎浮， | 法身无边埵。
业相何其多。 |
| ◎ | 若能解脱在人间，
明心好似镜对镜， | 潇洒自在多超然。
见性犹如眼见眼。 |
| ◎ | 大千十法界，
具足智慧住， | 任你与心作。
无乐亦无苦。 |
| ◎ | 证悟犹回孩提乡，
未吃娘奶知娘面， | 解悟饮水意自诠。
有奶冷暖知甘甜。 |
| ◎ | 方寸萦萦苦蕴衷，
说来无我心酸在， | 抛舍利名为何情？
惟怕有缘失佛音。 |
| ◎ | 末法有愿呵有情，
本来一片真诚意， | 坚固习气实难摈。
婆心不舍反受瞋。 |
| ◎ | 此心常挂树枝头，
栖足承音任蹂躏， | 飞鸟啼声不自由。
回首空劳泪面流。 |
| ◎ | 一笑了平生，
大千成复坏， | 挂齿生凡情。
荡荡无纤尘。 |
| ◎ | 刀割别人己不疼，
若要不执我身在， | 只因妄执非我身。
忍辱仙人再现形。 |

◎ 一鸦衔鱼众鸦逐， 争夺疲惫心恐惧。
忽的口启鱼堕落， 群鸦齐趋猎物去。
解脱重负原在己， 怎怪他人朝外觅。
磁石离身不招铁， 内心清净出污泥。

◎ 观音菩萨慧方便， 救渡现形千千万。
不悟幻像总随心， 变化不出自心间。

◎ 真语众生自性足， 实语诸法本是空。
如语业相皆寂灭， 不诳不异源彻证。

◎ 于境无心是极乐， 起念染著生痛苦。
本来无生本然净， 妄动取舍落三途！

4、无干扰心是什么？参！

◎ 禅者，本具清净妙明之心也！参禅者，参见此心也！禅定者，拨去此心遮障也！一切扰动皆来自（分成二相）对外界现象迷惑不解而造成的，能转正觉透悉是一相，心自清净！不追忆（过），不展望（未），不攀缘（现），则三心不可得，还有什么心在干扰？无干扰之心是什么？参!!!

5、悟色空不二，有所得不能不二

◎ “须菩提，是一切法皆是忆想思惟作法，用是思惟忆想作法，不能得一切种智。”

◎ “诸有二者是有所得，无有二者是无所所得。”

◎ “有所得无所所得平等，是名无所所得。……无所所得是般若波罗蜜相。”

◎ “一切法无所为无所作。”

◎ 憨山大师梦弥勒菩萨开示：“分别是识（二相认识），无分别是智（一相现量），依识染，依智净，染有生死，净无诸佛。”

◎ 《维摩诘经》云：“何为病本？所谓攀缘。”何谓攀缘？欲有所得。有所得，则有病。知诸法空相，无所所得则无病！

◎ 不偏于空和有，明彻空处原来是有，是有之空；有处原本是空，是空之有。有空不二，“色即是空，空即是色，色不异空，空不异色”。本是清净本体（空），因循业发现（有）而现诸相。

◎ 于一切法，有非定有，空非定空，双非亦非，二边不立，中道不安。实则非极性态中一切极性的语言相、心缘相，一切极性的观念思维全无。

6、悟有限与无限、二相与一相

◎ 西瓜籽在西瓜中，西瓜有多大，瓜子的世界有多大。人的心量有多大，世界有多大。西瓜外的人看西瓜，佛菩萨的境界看凡夫的层次亦如是，无限看有限，本无运动来去之变化；有限看无限，运动变化不停！这就是本无四相，一相无相故。如来本无来去，如来周遍周圆，无来处无去处故，水晶球无限大，无所从来，亦无所去。

◎ 互相攻击，二相之粗相也；主客分别，是二相之坚固也；能所对立，是二相的极性思维也；见、相幽存，负阴抱阳之隐极性也；自心取自心，无明之明也。

◎ “众生著我我所故，于流转不能超过。何以故？曼殊室利，若见自他，彼有业行。”

◎ 三世十方佛，共同一法身，山河并大地，却是法身相，色即是空，法身无相。万物各异相，无不称法身，法体共一身，相相互映照，功用为整体。

◎ 有限打开，便是无量无边，“无我”、一体了，各处“疼痒”无不知，就是慈悲！“有我”就成无边中的水泡，真性只在水泡中，无法周遍，故只能感知水泡的“疼痒”，就是贪爱！一相全体，无二无别，佛之知见，其实无知不见。无知者，无可知处；不见者，无处可见。

7、心为一切之根本，悟一念心的重要性

◎ 由心所造，即心所现。因心所生，映心所显，随心所变。

◎ “乃至一念劣心异心，则智慧不照，善根不增，于一切智而有稽留。”

◎ “心不负人，面无惭色。”

◎ “一切病患，惟心所生。”

◎ “心安则道隆。”

8、追求无上菩提，永脱轮回之苦

◎ 有结必有苦，有苦盍怪结？驰外找原因，结在苦不灭。

◎ 六道轮回，皆如旅游，三恶道犹如旅游遇恶劣天气，或横灾相缠，天道乃观赏尽情。人道旅游时，目的为学习“风土人情，山川自然等知识”，得开显智慧其心明了，故学佛是人道旅游最畅快的事。一切“众生心”皆是旅途中的烦恼，何不听佛陀教导旅游舒心而自寻烦恼呢？

◎ 欲界夫妇二相炽然，因习惯了，不觉这种生存方式可笑。若是一相之菩萨，见二相之夫妇的生存方式，则感到多么沉重啊！多么枷锁，多么业重，多么不自在！究竟一相之佛看菩萨以广渡众生为己任，亦悯其有缚！何况夫妇朝夕相随，业深难了之见证也！故大智佛陀让我们出家释业报，丢枷弃锁，早求解脱！

◎ 住三福（天道），有退没苦；生人中，有八苦（生、老、病、死、爱别离苦、怨憎会苦、求不得苦、五阴炽盛苦）；生饿鬼中，受饥渴苦；生畜生中，无明黑暗，有断头苦；生地狱中，受种种苦。只有追求无上菩提——才能永脱轮回周转极性之苦！

9、学法的迷与悟，学般若智、契究竟理，真悟

◎ 厌心不渴仰，学法不入心。不分贵贱等，善根成熟者，不请而善应。

◎ 真心学道者，天天要向上。非逼非促使，而要自己行。每自呵责己，何处不具备？常自呵责者，定断结使病。

◎ 依义不依语，归己自心悟。不入心地间，读诵乃过渡。

◎ “以一切法实无相、无色、无形、无对。一相，所谓无相，以是故，须菩提！菩萨摩訶萨不学相，不学无相。何以故？有佛无佛，诸法一相性常住。”“般若波罗蜜诸菩萨摩訶萨应学，学已不得诸法相。”

◎ “是中无有法若实若常，但凡夫著色受想行识，凡夫取色

相，取受想行识相，有我心著内外法故，受后身色受想行识，以是因缘故，不得脱生老病死愁忧苦恼，往来五道。以是事故，菩萨摩訶萨行性空波罗蜜，不坏色等诸法相若空若不空。何以故？色性空相不坏色，所谓是色是空是受想行识，乃至阿耨多罗三藐三菩提亦如是。譬如虚空不坏虚空，内虚空不坏外虚空，外虚空不坏内虚空。如是须菩提，色不坏色空相，色空相不坏色。何以故？是二法无有性能有所坏，所谓是空是非空，乃至阿耨多罗三藐三菩提亦如是。”（《摩诃般若经》）

◎ “今诸法根本，实无我，无所有性，常空，但颠倒愚痴故，众生著阴入界，是菩萨摩訶萨见诸法无所有性常空自相空时，行般若波罗蜜自立，如幻师为众生说法。”（《摩诃般若经》）

◎ 如来随顺觉性，无烦恼与菩提，因未成佛时，菩萨以菩提为烦恼，成佛以烦恼为菩提。觉性自足，无欠无余，说什么烦恼与菩提！“一翳在目，空华乱坠。”绝对非极性，无一丝细微之极性，故动念即乖，思拟悬远！只是随顺圆觉觉性而已（无念无住），正可谓“孔德之容，唯道是从”者是。

◎ 创伤即是开悟之初，直到创伤是开悟。

◎ 悟则周遍皆我身，迷则“我身”不是我；悟则六尘不恶，迷则六尘不善；悟则十方皆古家，迷则自家皆他方；悟则天下皆故乡，迷则本土皆他国；悟则头头物物不是尘，迷则起心动念皆尘垢。

◎ 诸佛微笑，便有光现，何也？诸佛常住定中，笑则称体起用也，动也，故有光放。

10、悟“平常心”

◎ “平常心是道”不能庸解，这是对佛法熟透的提炼，大道至简的彻透，宇宙万物，人我是非，全融化在这掌上之庵摩罗果中。对佛陀知见深化，必至平常心是道的境界。犹如新生开学，一大堆课本，真吓人，但到期末则成“平常心”了，书也薄了，内容也一笑了之！

11、悟禅与禅悟

◎ 寸丝不挂，犹是阶下汉，因挂与不挂，仍入极性之毂，“有

道之君王不纳有智之臣”，九月菊园无牡丹！

◎ 犹如梦觉，念梦中事。

◎ 一人见师授他人机语，生大瞋心，久久不能平息，认为他人得益，自己不获。另一人亦见之，前者见后者，怨言陈之，后者颌之而去，不挂念。益，听者未听者？前者后者？参！

12、悟“心”之解脱，心无缚，则境周遍

◎ 运动神经不通四肢时，四肢和山河大地一样，成了“身外之物”，可见心识不达处为境，心识可达处为身，其实身本境也。何为境？境者，极化使周遍妙明之觉性收缩在水泡后的封闭现象，频伽瓶之内外的妄想耳！小心本大心之局限造成，回归小心于大心，为解脱，直到无内外、主客、人我的一相，为彻底解脱——成佛！当我们麻痹的神经恢复时，四肢可随心识运动，听从使唤，产生感受。同样，我们心识扩大到山河大地时，就可动山河大地，因山河大地亦是自身所及也！同理，当我们心量波及十方世界时，就可了知十方世界，故罗汉不及佛的天眼无限，罗汉未周遍。初地百佛世界，二地千佛世界……，十地周遍，成佛无界，一相圆满，无阻无碍，自在解脱！

13、悟“无语”

◎ 受宠，无语；国王大怒，无语；下令要杀，无语。谁说无语？

14、悟“贫困”与“自在”

◎ 口袋无钱不是贫，有钱口袋只得穷。手中无钱施不得，有钱想施不得施。

◎ 设使我已无“六眷属”的心态，多自在啊！

◎ 我无杀心多自在	我无偷心多自在
我无淫心多自在	我无妄心多自在
我无酒心多自在	我无贪心多自在
我无瞋心多自在	我无痴心多自在

15、悟不来不去、不生不灭

◎ 法性本无生灭去来，去处即是来处，“逝曰远，远曰反”。

即使现生灭万象，而实无生灭的自性。生来自性无生，死去自性不灭，彻悟的人洞见自己无生灭的本性，契证无去无来的法身，个个都生死乐观自在。

16、悟你我，悟自利他利

◎ 我“你”不分明，“你”疼我不疼。我“你”能分清，饲虎有何疼。嗤笑贪、瞋、痴，“你”硬把我哄。

山河并大地，我曾不相认。今来入“客房”，全是“你”主张。如来法界地，“你”是我梦相。“你”梦我时梦难醒，我梦“你”时梦一场，何日大梦方初醒，透墙观看蝴蝶翔。

◎ 三福是自利，发菩提心是利己利他；“格物致知，正心诚意，修身”是自利，“齐家治国平天下”是利他也。自利是因，利他是果；利他是因，自利是果。自利不利他，则不能自利；利他不自利，终无是处！

17、悟初发心与佛

◎ 《华严经》曰：“初发心菩萨即是佛。”

“初发心菩萨，得如来一身作无量身。”可见一发成佛愿，佛性开启，法身即由体起用，能成无量应身。此理深奥，一念三千界不虚也。“发心成佛毕竟（究竟佛）不二不别（一样），如是二心前心难。”可知发成佛心难于成佛也。可见开佛知见之初，示、悟、入佛知见亦在其中。

18、破梦幻，入中道，悟因缘生法，唯心想作，实无外事

◎ 五阴、六入、十二处、十八界，皆是“因缘所生法”，从实相看皆是空中虚华，生无来处，灭无去处，故曰，“我说即是空”。因循业发现，梦境中说梦，绝非不有，依俗谛，说有十法界依正的种种差别，故成“亦名为假名”。即以幻妄称相而有假名，一切相虽妄，而其性皆是妙觉明体，全妄皆真，相妄性真，故为“亦名中道义”。◎ 《楞严经》曰：“见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有。”（因缘生法，当体是空）

“本是妙明无上菩提净圆真心，妄为色空及与闻见。”（亦名为假名）

“此见及缘，元是菩提妙净明体。”（亦名中道义）

◎ 如来藏本妙圆心，十界俱非（因缘所生法，我说即是空）。

如来藏元明妙心，十界俱即（亦名为假名），如来藏妙明元心，离即离非，是即非即，是“亦名中道义”。

◎ “因缘所生法”—— 藏教 “我说即是空”—— 通教

“亦名为假名”—— 别教 “亦名中道义”—— 圆教

◎ 佛法界妙相全合真性，云何亦“非”而妄取？答：对迷说悟，对染说净，其体虽真，其名为妄。“言妄显诸真，真妄同二妄”。极性思维，极性语言，皆是妄相，真妄一对亦极性，佛亦是极性名称中之名相也。

◎ 观性元真，观相元妄。从性看相全妄，从相看性，无性不真。

19、转心态与开悟

◎ 念佛一心不乱时，即使不开悟，佛印软件，带业往生。

◎ 开悟的心态是断了烦恼（见思烦恼、尘沙烦恼、无明烦恼）。小开悟只断见思烦恼，再大一点就断尘沙烦恼；彻证彻悟后才可断无明烦恼。转心态转到无烦恼时，必定开悟。转心态法是以理悟为前提，深领法理和实相之理，以此为指导，实践转心态，直到自然自在。

四、转心态的佛、祖经论（附：心悟）

◎ “心地法门，光明金刚宝戒，是一切佛之本源佛性种子……”（《梵网经》）

◎ “佛不能灭定业，不能化导无缘，不能尽众生界。”

◎ “真修者不得勤，不得忘。勤则近执著，忘则落无明。”

◎ “善男子，夫著相者，则能生痴，痴故生爱，爱故系缚，系缚故受生，生故有死，死故无常。”

◎ “众生之相即是灭相，以无依心，见诸众生即是法界，而于此法不见法界。所以者何？法界即是众生无心之界。”

◎ “利养不以喜，恶骂不瞋恨，二皆是障碍，非佛非真道。……”

常当修空寂，悉断诸障碍。”

◎ “慈心所生乐，此乐无有比。……有乞则便与，故得大欢乐。”

◎ “一切不善，由食肉起，故佛弟子，乃至不应生食肉想，何况食噉。”

◎ “精勤修行十波罗蜜，若有所得，未名报恩；若人须臾能行一善，心无所得，乃名报恩。所以者何？一切如来触无所得，乃成佛道，化诸众生。”

◎ “归依第一义者，是归依如来，……一乘者即第一义乘。”

◎ “所言苦灭者，名无始无作无起，无尽离尽，常住自性清静，离一切烦恼藏。”

◎ “但念得一佛名号，功德无量，何况多名。”“复于佛所，得闻佛名，转更值遇无数诸佛。”“宁受地狱苦，得闻诸佛名，不愿生天中，而不闻佛名。”经云：“闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子、善女人，皆为一一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。”“愿忆念无量无边世界去来现在一切诸佛。”

◎ “不信佛语者，乃恶道中来，余殃未尽，愚痴不信。”（诽谤诋毁，不信为因也！信则心忆口称，身恭皈敬，故知心想佛、口念佛、身礼佛者，信根信力使然！人有谓信而不受者，实乃信之不深也！真信智信必受持也！）

◎ “诸欲求时苦，得时多怖畏，失时怀热恼，一切无乐处。”

◎ “一心系念于我，虽止一昼夜不绝，必生我刹。”（《大本法藏愿》）“彼人苦迫，不遑念佛，……应称无量寿佛，如是至心（苦中求救，其心易至），令声不绝，具足十念，称‘南无阿弥陀佛’，……即得往生极乐世界。”

◎ 佛陀讲：“若复有人赞叹彼法，即生欢喜，便欲济度；若复诽谤彼所得者，便生瞋恨，则知我相坚固执持，潜伏藏识，游戏诸根，曾不间断。善男子，彼修道者，不除我相，是故不能入清静觉。善男子，若知我空，无毁我者，有我说法，我未断故。众生寿命，亦复如是。善男子，末世众生说病为法，是故名为可怜悯者。虽勤

精进，增益诸病，是故不能入清净觉。善男子，末世众生，不了四相，以如来解及所行处，为自修行，终不成就。或有众生，未得谓得，未证谓证，见胜进者，心生嫉妒，由彼众生未断我爱，是故不能入清净觉。”“末世众生，希望成道，无令求悟，唯益多闻，增长我见。但当精勤降伏烦恼，起大勇猛，未得令得，未断令断；贪瞋爱慢，谄曲嫉妒，对境不生；彼我恩爱，一切寂灭，佛说是人，渐次成就。求善知识，不堕邪见，若于所求，别生憎爱，则不能入清净觉海。”

◎ “以未断烦恼，生同居土，为愿不退；破见思，生方便土，为行不退；破尘沙，分破无明，生实报土，为智不退；破三惑尽，生寂光土，为位不退。”

◎ “今知心是佛心，定当作佛，然而本来成佛，非作得故。”（圭峯语）本性是佛，何期自性，具足一切，宝珠自有，不从外得。

◎ 普贤发愿往生偈云：“愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。”

文殊发愿往生偈云：“愿我命终时，灭除诸障碍，面见弥陀佛，往生安乐刹。”

◎ “妄见生死，名在此岸；悟生死空，本来圆寂，即名彼岸。”（妄见五浊秽垢，名住娑婆此岸，悟五浊空，本来清净，即名极乐。国土本净，众生自迷，见秽不净）

◎ “定能断烦恼，非听诵福业，故欲求涅槃，常当修静虑。”（《十轮经》）

◎ “不向他人赞五欲乐，不诱引女人，勤修自业……乃至得成无上正道。”

◎ “一切烦恼苦不坚著，我说无犯。迦叶，诸不著者，名曰离见。”

◎ “彼佛有八万四千相，一一相有八万四千随形好，一一好有八万四千光明，遍照十方念佛众生，摄取不舍。”

◎ “以不住法为住般若波罗蜜。”（《文殊般若经》）

◎ “一切众生，六识造业，所招恶报，从六根出……”“如是

恶业，本自发明，非从天降，亦非地出，亦非人与，自妄所招，还自来受。菩提心中，皆为浮虚妄想凝结。”（《楞严经》）

◎ “未悟自性，即是小根。”（六祖）

◎ “宿业障重，不合得法。”（六祖）

◎ “蕴之与界，凡夫见二，智者了达，其性无二，无二之性，即是佛性。”

◎ “谓观一切烦恼根源即是自心。”

◎ “欲观无常，除其烦恼，当行正念，慈悲为首，说法度人，而不取证，是名菩萨，不舍众生，为求大乘。”

◎ “爱念不舍母子俱没，以是慈心善根力故，即得上生色究竟天作大梵王。”（《心地观经》）

◎ “譬如暗中宝，无灯不能见。佛法无人说，虽慧莫能了。”（《华严经》）

◎ “人性本净，由妄念故，盖覆真如，但无妄想，性自清净。”（六祖）

◎ “若人爱佛、爱法、爱僧，彼为染著佛法及僧。”（《不思议佛境界经》）

◎ “汝若修行十恶业道，复能成就黑浊垢法，放捐一切十善业道，破坏离散清白法者，我当共汝修於梵行，……所有一切染浊清白，皆悉平等，彼平等者，我得如此同汝梵行。”（《不思议佛境界经》）

◎ “有我罪即生，亡功福无比。”（“我”、“有功”皆二相）

◎ “但信佛无言。”（有言二相，非佛也！）

◎ “我说不生不灭者，本自无生，今亦不灭。欲知心要，但一切善恶都莫思量，自然得入清净心体，湛然常寂，妙用恒沙。”（诸法空相，不生不灭，一切极性观念都不思量时，当下是清净心）

◎ “前念著境即烦恼，后念离境即菩提。”

◎ “见一切法，心不染著，是为无念。”（六祖）（自心现量，无内外分别，自是无念生心。无念者无二相之念也，非念断也）“于六尘中无染无杂，来去自由，通用无滞。”“悟无念法者，万法尽通。”

◎ “菩提本自性（一相也），起心即是妄（‘S’线的二相）。”

◎ “若真修道人，不见世间过。”（全是现量的电影，天地人皆是放影，有何过）

◎ “邪正尽打却，菩提性宛然。”（无极性心识分割，全法王身）

◎ “随所住处，恒安乐”。（当下无烦恼）

◎ “但心清净，即是自性西方。”（心清净，境清净）

◎ “智慧以戒为首，白法增长以慧为首。”（《文殊授记经》）

◎ “第一真实善知识者，所谓菩萨、诸佛世尊，何以故？常以三种善调御故。何等为三？一者毕竟软语，二者毕竟呵责，三者软语呵责。”

◎ “若能受持如来常住，性无变易，是名菩萨具足多闻。……若知如来常不说法，亦名菩萨具足多闻。一切诸法，常无所说。”

◎ “众生佛性，不名为佛，以诸功德因缘和合得见佛性，然后成佛。……正因者，名为佛性；缘因者，发菩提心，此二因缘得阿耨多罗三藐三菩提。”

◎ “宁当少闻，多解义味；不愿多闻，於义不了。”（多闻为了义）

◎ “我不见有一法非法界者，更何所乐。”

◎ “一切诸法皆如幻化。……于意云何？汝有铁刀可得不可得？答言：‘无也’。汝有恶业可得不可得？答言：‘无也’。有得果不？答言：‘无也’。大德舍利弗，若无铁无业无果报者，何处业熟？……何以故？一切法无业无报无业报熟。”

◎ 佛陀教婆罗门小儿说一句：“我不要。”便能使小儿在未来劫遇佛证果。（所以，只要此生认真修习，未来没有不能解脱的！）

◎ “因醒得悟，悟后非醒。不随于物，不是无情。”（《普曜经》）

◎ “诸根如幻，境界如梦。”（根尘皆不实有，如梦中见，见而不有）

◎ “世间受生皆由著我，若离此著，则无生处。”（《华严经·六地品》）

◎ “无明缘行者，无明因缘能生诸行。”

◎ （诸佛不管入般涅槃多久，）“众生闻名获无量福，如佛现在功德无异”。“一切诸佛远在不可说不可说世界中，若有众生一心正念，则皆得见。”诸佛“若有众生专心忆念，则现其前。”

◎ “大仙，犹如车有二轮，则能载用，鸟有二翼，堪任飞行。是苦行者，亦复如是，我虽见其坚持禁戒，未知其人有深智不？若有深智，当知则能堪任荷负阿耨多罗三藐三菩提之重担也。”（《大般涅槃经》）（佛法的根本是智慧明悟的解脱！）

◎ “然大慈大悲，依大方便善巧；大方便善巧，依如来出现；如来出现，依无碍慧光明；无碍慧光明，无有所依。”

◎ “若有欲知佛境界，当净其意如虚空。”

◎ “如来智慧无处不至，何以故？无一众生而不具有如来智慧，但以妄想颠倒执著而不证得；若离妄想，一切智、自然智、无碍智则得现前。”（《华严经·如来出现品》）

◎ “知一切世间境界是如来境界，知一切三世境界是如来境界，一切刹是如来境界，一切法是如来境界，一切众生是如来境界，真如无差别是如来境界，法界无障碍是如来境界，实际无边际是如来境界，虚空无分量是如来境界，无境界境界是如来境界。”（《华严经·如来出现品》）

◎ “当知无有少许处空无佛身，何以故？如来成正觉，无处不至故。”（同上）

◎ “知一切法无相是相，相是无相；无分别是分别，分别是无分别；非有是有，有是非有；无作是作，作是无作；非说是说，说是非说。”（同上）

◎ “菩萨摩訶萨知一切众生性不和善，难调难度，不能知恩，不能报恩，是故为其发大誓愿，欲令皆得心意自在，所行无碍，舍离恶念，不於他所生诸烦恼。”（同上）

◎ “忘失菩提心，修诸善根，是为魔业。”（同上）

◎ “慧成就故，消灭众罪，如我前说，日光威力，能除众冥，人修智慧，亦复如是。”（《未曾有因缘经》）

◎ “一心欲见佛，不自惜身命，时我及众僧，俱出灵鹫山。我时语众生，常在此不灭，以方便力故，现有灭不灭。余国有众生，恭敬信乐者，我复于彼中，为说无上法，汝等不闻此，但谓我灭度。”

“尔来无量劫，为度众生故，方便现涅槃。而实不灭度，常住此说法。”“以诸神通力，令颠倒众生，虽近而不见。”

“如来见水，我（饿鬼）则见火。佛言：恒河清流，实无火也，以恶业故，心自颠倒，谓为是火，我当为汝除灭颠倒，令汝见水”。

◎ “舍利弗，若与求者诸乐具时，反被恶口骂詈毁辱，心无挂碍，但生慈悲给其所求，既能如是调伏其心，即时得除无量生死罪业因缘，疾近佛道。……若是乞人恶口骂詈，尔时菩萨又作是念：此人则为与我佛法，以於是中不生瞋心，即近佛道，是名方便菩萨真心。”

◎ “既得自在，不生而生；无所不生，亦无所生。常在涅槃，不断生死，而成熟有情，无有休息。”

◎ “舍于一切所依资具，及舍于法，亦无所舍，此名最胜舍。”

◎ “厌离烦恼，是为魔业；覆藏己过，是为魔业；……背恩不报，是为魔业；……要求无为，是为魔业；厌离有为，是为魔业；……于障盖缠不乐对治，是为魔业。”

◎ “尽诸有结，心得自在。”（结者无始无明妄想积聚也！有结就有结使，有结使便是挂碍，何自在之有？有者皆结使也）

◎ “于我法中出家求道，不念涅槃，不以涅槃为念，不贪涅槃，于毕竟空法不惊不畏，……是人为断诸贪著故，但勤修无相三昧，于无相三昧亦不取相，是人通达一切诸法相皆是一相，所谓无相。舍利弗，是则名为于圣法中柔顺法忍，得是柔顺法忍，乃名是我弟子，能消供养，不空受身。”

◎ “举要言之，我法悉破一切诸念、一切诸见、一切诸结、诸增上慢。不念一切诸所忆念，除断一切种种语言。”

◎ “我说教者，不说受者。……闻空无所得法，即自觉知，我先受者皆是邪见，于空无所得法无疑无悔，深入通达。不依一切我见人见。舍利弗，我说此人名为得清净梵行。……成就如是无所

得忍，……舍利弗，若在家出家成就此忍，我记是人必得涅槃。”

◎ “所谓了达一切，唯是自心分别所见，无有外法。”

◎ “此诸分别，如蚕作茧，以妄想丝自缠缠他。”

◎ “人若不食（肉），亦无杀事，是故食肉与杀同罪。”

◎ “以心而现心（妄心），及现于外色（幻身及世界），而实无所有（三道境本无）”，“惟心无有境（唯此一心），无境心不生。”

◎ “彼生无生者，是则无生忍。”

◎ “戒除形非，定无心乱，慧悟想虚，解脱无累。无累知见，一切众生无缚，为知见解脱故，诸法虚空无二故。”

◎ “若菩萨掉动，心不乐静，高声嬉戏，令他喜乐，作是因缘，是名为犯众多犯，是犯污染起。”

◎ “若菩萨以嫌恨心，不随他者，是名为犯众多犯，是犯污染起。”

◎ “无有我者，名为菩萨。”

◎ “若有所问，如实而答，先所见事，无所覆藏。……宁舍身命，终不说妄语，……彼彼于质直，疾觉胜菩提。”

◎ “有善良医，持不实药，令是病人除不实病，得离重苦。”
“诸小凡夫，为不实烦恼所恼，是故如来说不实法。”

◎ “一切结使及断结法，二俱不实，无物无定，无有成就，是故不实诸烦恼等，习近不实，便得去。”“一切结使无来无去，是故知诸一切有为无来无去，名离烦恼。……迦叶，此如来空藏，说一切法本性清净。”

◎ “善男子，菩萨成就四法，为诸众生作实依业。何等四？舍于己利，常求利他；自舍诸乐，为诸众生求于法乐；如所闻法，为人广说，无有疲倦；以法养命，不以衣食，是为四。”

◎ “如来如是，不求报故为人说法，何以故？如来无心故。”
（有心、有意、有求者，必违一相。）

◎ “谓增上慢、不敬重法、轻善知识、说不实语。那罗延，菩萨有此四法，忘菩提心。”

◎ “无始生死根本，则汝今者，与诸众生，用攀缘心，为自

性者。”

◎ “一心不生，万法无咎。”

◎ “汝今欲研无上菩提，真发明性，应当直心，酬我所问。十方如来同一道故，出离生死，皆以直心，心言直故，如是乃至终始地位，中间永无诸委曲相。”

◎ 瞋打报仇戒：“若佛子，不得以瞋报瞋，以打报打，若杀父母兄弟六亲，不得加报。”

◎ “见诸众生无非苦谛，皆有识心。”

◎ “若人得闻般若波罗蜜者，已曾亲近诸佛，不从小功德来。”

◎ “如来舍利依止一切智慧，故得供养。”

◎ “日月于自宫殿不动而现一切城邑聚落，菩萨如是住首楞严三昧初不移动，而能遍于无量世界示现其身，随众生所乐而为说法。”

◎ “从生盲人，梦中得眼见种种色……是人觉已，不复见色。”

◎ “调伏息心，得至涅槃，故名如来。”

◎ “贪瞋痴等烦恼尽故，一切诸趣永不结生……立应供号。”

◎ “云何善逝？”佛言：“即往之义，如贪瞋痴等引诸有情往彼恶趣，非名善逝。”

◎ “犹如丈夫於梦中，得菩提已教众生，於中无道无众生，如是自性即诸法，菩提坐处无可得。”

◎ “汝得无碍乎？”“我即无碍（即自性一相），云何无碍而得无碍？”（《文殊般若经》）

◎ “若有人能皈三宝已，虽不受戒，断一切恶，修一切善，虽复在家，如法而住，是亦得名为优婆塞。”（《优婆塞戒经》）

◎ “所有众生，形色粗鄙，或大或小。皆由自心种种想念，作身语意诸不善业，是故随业，各自受报。”（《十善业道经》）

◎ “万般将不去，唯有业随身。”（佛陀的忠告也）

◎ 石巩曰：“直是无处下手。”马祖曰：“这汉子久远以来无量烦恼，今日顿息。”（可见，知一相才断烦恼。一相不能下手，入心地法门，要从此入！转心态从此门转！）

◎ “凡夫小儿众生以无闻故，不知诸法毕竟灭度，彼於自他而有所见，见已作三种业，身语及意。彼於无有有取，分别我贪我瞋我痴。”

◎ “汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应。”

◎ “堕无生诸法中，彼分别故，於佛菩提有毁害心。”

◎ “以法供养，于诸供养为上，为最第一无比，……当以法之供养，供养于佛（弘法也）。 ”

◎ “离二相故不见，不见即正见。”（因见相，知有分别。不分别，不见相，如镜鉴一相无相）

◎ “佛知众生心，性分各不同。随其所应度，如是而说法。”
“随诸众生病不同，悉以法药而对治。”（《华严经》）

◎ 《华严经》讲：（于法不修行，多闻无益。）“非但以多闻，能入如来智，如人水所漂，惧溺而渴死，于法不修行，多闻亦如是。如人设美膳，自饿而不食，于法不修行，多闻亦如是。如人善方药，自疾不能救，于法不修行，多闻亦如是。如人数他宝，自无半钱分，于法不修行，多闻亦如是。”

◎ 《书经》曰：“惠迪吉，从逆凶，惟影响。”（影响者，因果也）《大般涅槃经》曰：“善恶之报，如影随形，如响应声。”（三世因果循环不失）

◎ “判物以慈悲为首，涉有以忍辱为基，说法以亡我为本。”
“一切善法，慈悲为本，忍辱第一，道无相最上。”（《华法文句》）

◎ 《大乘止观》云：“所言观者，虽知本不生，今不灭，而以心性缘起，不无虚妄世用，犹如做梦，非有而有，故名为观。”（有是幻，空是幻，中道亦幻，十方诸佛亦幻）

◎ “降伏镜里魔军，大作梦中佛事，广度如幻含识，证得如幻菩提。”（《永明大师》）“却来观世间，犹如梦中事。”

◎ “世间所有力，游在天人中；福力最为胜，由福成佛道。”

◎ “持守净戒，听闻正法，喜舍不悭，正观空慧。”（有此戒、闻、舍、慧庄严身心，才是真正的增益善根功德）

◎ “众生性者即菩提性也。”（众生与菩提同一性）

◎ “无量胜方便，从思实相得。”“一切业障海，皆从妄想生，若欲忏悔者，端坐念实相。众罪如霜露，慧日能消除，是故应至心，忏悔六情根。”

◎ “正见比丘……虽毁禁戒，不坏正见，以是因缘名福田僧。”

◎ “发起无上大菩提心，住无所得，劝诸众生同发此心，以真实法一四句偈施一众生，使向无上正等菩提，是名真实波罗蜜多，乃名真实能报四恩。”

◎ “知恩报恩是圣道。”

◎ “当知父母恩最深，诸佛圣贤咸报德，若人至心供养佛，复有精勤修孝养，如是二人福无异，三世受报亦无穷。”（无佛时孝养父母，如供养佛，故儒家以孝为先是修大福德也，灵山“十四条”以孝为先亦是）

◎ “自未得度先度他，是菩萨发心。”

◎ “诸佛以法为大师，修心所证菩提道。”

◎ “精勤修行十波罗蜜，若有所得未名报恩。若人须臾行一善，心无所得乃名报恩。”

◎ “我佛法中以心为主，一切诸法无不由心。”

◎ “若伏妄想修习正观，一切烦恼永尽无余。”

◎ “修何等观能伏妄想？……善男子，应当修习无相正观。无相观者，能伏妄想，唯观实性，不见实相。一切诸法体本空寂，不见无知是名正观。……长时修习无相无为，妄想猛风寂然不动，圣智现观，证理圆成。”（《心地观经》）

◎ “了相非相为实相。”“一切烦恼，追求为本，若灭追求，无量烦恼悉皆断尽。”

◎ “积恶招殃遂灭身。”

◎ “若知善恶随业感，应当忏悔令消灭，一切人天妙乐果，惭愧正见为所因。”

◎ “阿兰若处三毒微薄，离贪瞋痴所缘境故。”（长期清净心，不输入杂质信号，虽未断结使，但其软件却有序化，下次放影即境

善……)

◎ “我灭度后发心者，而能住于兰若处，不久当坐宝华王，证得法身常乐果。”

◎ “背诵千章万偈，不明自心，于解脱何益。”

◎ “若不造恶业，心常怀惭愧，信恶有果报，乃得安稳眠。”
(《大般涅槃经》)

◎ “应以三事验菩萨心，何谓为三？

① 常勤精进，求法不倦。

② 常随法师，恭敬供养，若过千秋，乃能得闻善根相应一四句偈。闻已随顺，不违不逆，不没不退，追随法师，益加恭敬。

③ 恒自咎责，我的宿世障法罪故，不得闻法，非法师咎。今当亲近随从法师，令我一切障法罪业，皆悉消灭，是名真菩萨心。”
(《华手经》)

◎ “佛不令众生出生死入涅槃，但为度妄想分别生死涅槃二相者耳。”(《思益梵天所问经》)

◎ “菩萨有四事供养如来，何等为四？不舍道心，植诸德本；心立大慈，合集慧品；建大精进，严净佛土；入深妙法，心得法忍，是为尊重如来为供养也。”(《海龙王经》)(心不退而修德，慈悲大愿增慧，精进勇猛转心态，深解妙法契无生，是真供养佛陀)

◎ “一切法胜唯有行。”(最好的法不行是画饼充饥)

◎ “染着恩爱最怨家。”(恩爱是解脱的怨家，亦是世间怨家)

◎ “如来现世说法者，众生妄想故；今行者若修心尽净，则知如来常不说话，是乃为具足多闻。”“性欲无量故，说法无量；说法无量，义亦无量。无量义者，从一法生；其一法者，即无相也。如是无相，无相不相，不相无相，名为实相。”

◎ “众生心性本来清静”。“菩提自性，本来清静，但用此心，直了成佛。”(只要息心，本净自现，故无修无证)

◎ “若见众生有生死，我是能度，众生是所度，不名菩萨。”

◎ “若人欲报父母恩， 代于父母发誓愿，
入阿兰若菩提场， 昼夜常修于妙道。”

◎ “孝养父母，若人供佛，福等无异。”

◎ “破戒违道共相言讼，贪惜积聚独占一房。”（《大悲经》）

◎ “大小烦恼能绍续生死，退菩提心，堕恶道故。”（《心地观经》）

◎ “一切烦恼根源即是自心。”“我从无始至于今日，轮回六趣无有出期，皆自妄心而迷倒，于五欲境，贪爱染著。”

◎ “不入烦恼大海，则不能得一切智宝。”

◎ “若施入正道中，人及凡夫下至禽兽，皆无分别，等一布施。何以故？一切法不异不分别故。是菩萨无异无分别布施已，当得无分别法报，所谓一切种智。”

◎ “菩萨摩訶萨非为道法故求阿耨多罗三藐三菩提，为诸法实相性空故求阿耨多罗三藐三菩提。”

◎ “云何当得一切种智？须菩提，无所得即是得，以是得无所得。”

◎ “佛尽形寿若赞若毁虚空，赞时亦不增不减，毁时亦不增不减。……修般若波罗蜜如修虚空，如虚空中无般若波罗蜜。”（一切法皆无，如虚空一无所有）

◎ “欲度众生，为如举虚空。……世尊，若三千大千世界中诸佛，譬如竹苇、甘蔗、稻麻、丛林诸佛，若一劫若减一劫常说法，一一佛度无量无边阿僧祇众生，令入涅槃。世尊，是众生性亦不减亦不增。何以故？众生无所有故！众生离故！乃至十方世界中，诸佛所度众生亦如是。”

◎ “心如工画师，能画诸世间，五蕴悉从生（心身之结使），无法而不造。”“应观法界性，一切唯心造。”

◎ “一切诸世间，皆由善恶业，善恶生五道，业持众生命，业缘作日月。……诸有福业者，不善皆成吉，……诸无福业者，吉相不为吉……，一切诸世间，皆从业缘有，是故有智者，皆应离恶业。”（断结，先断疑结，疑结不断，其它难成）

◎ “意行最重，口行处中，身行在下。”“诸有业果，皆依心意。”“意业为最重。”

◎ “由彼影像唯是识故，善男子，我说识所缘，唯识所现故。”
(《解深密经》)

◎ “若无心识，亦无心数法，是名中道，诸法实观。”(《大宝积经》)

◎ “行道守真者善，志与道合者大。”

◎ “心垢灭尽，净无瑕秽，是为最明。”

◎ “人作极恶行，悔过转微薄，日悔无懈怠，罪根永已拔。”
(《增阿含经》)

“千劫所作极重恶业，若能至心忏悔者，如是重业悉皆灭尽。”
(《金光明经》)

◎ (有业无缘不现行)“不定者缘合则受，不合不受。”“一切众生不定业多，决定业少，以是义故，有修习道；修习道故，决定重业可使轻受，不定之业非生报受。”

◎ “一切众生之心，常不自在行，为心所使，为心所缚。”

◎ “常人身中有八万户虫侵食其身，是阿鞞跋致菩萨摩訶萨身无是虫。”(《摩诃般若经》)

◎ “乃至少许法不可得，不可得故不作，不作故无生，是名无生法忍。”

◎ “阿惟越致地中，不随他语，乃至佛语不直信取，何况求声闻、辟支佛人，及恶魔外道梵志语，终无是处。何以故？是菩萨不见有法可随信者。”

◎ “无所修是修般若波罗蜜，不受修、坏修是修般若波罗蜜。”

◎ “般若波罗蜜中无诸分别忆想故。”

◎ “不见故不取，不取故不著。”

◎ “欲瞋痴断，离是性、相、貌（指能深信般若波罗蜜），是菩萨摩訶萨则能信解深般若波罗蜜。”

◎ “一切佛法，当有所得，无有是处。”

◎ “诸法无一法有性，如是无性诸法，何等是凡夫人、须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉、辟支佛、菩萨、佛？”

◎ “过去心已灭，未来心未至，现在心不住。诸法之内，性

不可得。诸法之外，相不可得，诸法中间，都不可得。心法本来无有形相，心法本来无有住处，一切如来尚不见心，何况余人得见心法！一切诸法，从妄想生。以是因缘，今者世尊，为大众说：三界唯心。”

◎ “自利益者不名为实，利益他者乃名自利。”

◎ “是菩萨摩訶萨为众生故受身，众生来取何可不与。我以饶益众生故受是身，众生不乞自应与之，何况乞而不与，菩萨摩訶萨行般若波罗蜜应如是学。

“复次须菩提，若菩萨摩訶萨见有乞者应生是念，是中谁与谁受，所施何物？是一切法自性皆不可得，以毕竟空故，空相法无与无夺。何以故？毕竟空故，内空、外空、内外空、大空、第一义空、自相空故，住是诸空布施，是时具足檀那波罗蜜。”（《摩訶般若经》）

◎ “是诸天众中有耽著五欲者，是菩萨示现火起，烧其宫殿而为说法。作是言：诸天，一切有为法悉皆无常，谁常安者？复次须菩提，我以佛眼观十方世界，见如恒河沙等国土中，诸梵天著於邪见，诸菩萨摩訶萨教令远离邪见。作是言：汝等云何於空相虚妄诸法中而生邪见？”（《摩訶般若经》）

◎ “菩萨摩訶萨作畜生时有大方便力，若怨贼欲来杀害，以是无上忍辱无上慈悲心，舍身不恼恶贼。汝诸声闻辟支佛无有是力。以是故，须菩提，当知菩萨摩訶萨欲具足大慈心，为怜愍利益众生故受畜生身。”（《摩訶般若经》）

◎ “我不得生死，不得涅槃。如来虽说生死，实无有人往来生死；虽说涅槃，实无有人得灭度者。”（《思益梵天所问经》）

◎ “佛不见身知是佛。”（入自心现量众生亦不见身）

◎ “虽多诵经，不解何益？解一法句，行可得道。”

◎ “智者深见，连伏其心。心者误人、破家、危身、王法所戮，地狱烧煮，或为饿鬼，亦为畜生，皆心之过也。”

◎ “纵此心者，丧人善事，制之一处，无事不办。”“当勤精进，折伏汝心。”

◎ “不知足者，常为五欲所牵，为知足者之所怜悯。”

◎ “若摄心者，心则在定，心在定故，能知世间生灭相。”

◎ “为佛弟子，常当伏心，恶生即灭，勇中之上。”

◎ “一称南无佛，皆已成佛道。”

◎ “若佛自化作畜生身，作佛事度众生，实是畜生不？须菩提言：不也。

“佛言：菩萨摩訶萨亦如是，成就白净无漏法，为度众生故受畜生身，用是身教化众生。

“佛告须菩提：如阿罗汉作变化身，能使众生欢喜不？须菩提言：能。

“佛言：如是如是，须菩提！菩萨摩訶萨用是白净无漏法随应度众生而受身，以是身利益众生亦不受苦。须菩提，於汝意云何？幻师幻作种种形，若象、马、牛、羊、男、女，如是等以示众生。须菩提，是象马牛羊男女等有实不？须菩提言：不也，世尊。

“佛言：如是须菩提，菩萨摩訶萨白净无漏法成就，现作种种身以示众生故，以是身饶益一切亦不受众苦。

“须菩提白佛言：世尊，菩萨摩訶萨大方便力，得圣无漏智慧而随所应度众生身，而作种种形以度众生。”（《摩訶般若经》）

◎ “菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，观是十方如恒河沙等国土皆空，是国土中诸佛性亦空，但假名字故诸佛现身，所假名字亦空。若十方国土及诸佛性不空者空为有偏，以空不偏故，一切法一切法相空，以是故，一切法一切法相空。”（《摩訶般若经》）

◎ “使我疾成无上正真道者，皆由孝德也。”

◎ “若不能以三宝之道化其亲者，虽为孝养，犹为不孝。”

◎ “佛言：菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，无有法相非法相，即是菩萨顺忍，若无有法相无有非法相，即是修道，亦是道果。须菩提，菩萨摩訶萨有法是菩萨道，无法是菩萨果，以是因缘故，当知一切法无所有性。”（《摩訶般若经》）

◎ “须菩提，菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，不得布施、施者、受者，皆不可得而行布施。不得戒而持戒，不得忍而行忍，不得精

进而行精进，不得禅而行禅，不得智慧而行智慧，不得神通而行神通，不得四念处而行四念处，乃至不得八圣道分而行八圣道分，不得空三昧、无相无作三昧而行空无相无作三昧，不得众生而成就众生，不得净佛国土而净净佛国土，不得诸佛法而得阿耨多罗三藐三菩提，如是须菩提，菩萨摩訶萨应如是行无所得般若波罗蜜。”（《摩诃般若经》）

◎ “佛告须菩提：菩萨摩訶萨住五阴，如梦如响如影如焰如幻如化，住是中行布施持戒，修忍辱勤精进，入禅定修智慧，知是五阴实如梦、如响、如影、如焰、如幻、如化，五阴如梦无相，乃至如化无相。何以故？梦无自性，响、影、焰、幻、化皆无自性。若法无自性是法无相，若法无相是法一相，所谓无相。”（《摩诃般若经》）

◎ “若行般若波罗蜜时不得般若波罗蜜，是时见一切法皆入般若波罗蜜中，亦不得是法。何以故？是诸法与般若波罗蜜无二无别。何以故？诸法入如法性实际故无分别。”（《摩诃般若经》）

◎ “善男子，若未来世诸众生等，欲求度脱生老病死，始学发心、修习禅定、无相智慧者，应当先观宿世所作恶业多少，及以轻重，若恶业多厚者，不得即学禅定智慧，应当先修忏悔之法。所以者何？此人宿习恶心猛利故，於今现在必多造恶，毁犯重禁。以犯重禁故，若不忏悔令其清净，而修禅定智慧者，则多有障碍，不能克获或失心错乱，或外邪所恼，或纳受邪法、增长恶见，是故当先修忏悔法。若戒根清净及宿世重罪得微薄者，则离诸障。”（《占察善恶业报经》）

◎ “生恶心诤斗骂詈，随起念多少，劫若干劫数。”

◎ “乃至阿罗汉阿罗汉果辟支佛道，佛佛道，亦是无分别故。舍利弗，过去诸佛亦是无分别、断分别故有。”

◎ （鸟听经得生天上。）“临欲寿终，心不乱者，所生不堕恶道苦痛之处。”

◎ “当于诸法无取无舍而发庄严，……若有所得，则为得我，是故菩萨不贪不受。若我无我（相对极性中有我而无我），若受无我

(有能受所受而无我), 则为是我, 不名无我无所受者。”

◎ “当知诸佛一切功德, 皆在初发调伏心中。……若无菩萨发心, 则无佛种。……发心为难, 发心难故, 佛亦难得。”

◎ “倚面貌端正憍慢自恣, 后生卑贱, 为人走使。”

◎ “菩萨持戒则能发起一切佛法, 乃至起于无上菩提。何以故? 若有持戒, 便有三昧; 若有持戒, 便有智慧; 若有持戒, 便有解脱; 若有持戒, 便有解脱知见。”

◎ “官事起, 求短者、恼害者等, 诵般若波罗蜜可除。”(外道求佛短、魔四兵扰佛, 诵皆退)

◎ “若不得胜义谛法, 即所修梵行虚无果利, 如来出世无果利。”

◎ “一切法得成于忍。”(持律法师因笨, 师让拜舍利塔, 一天拜三千拜, 三年开悟, 能讲经说偈。)

◎ “心是恶源, 形为罪藪。”(《四十二章经》)

◎ “心无厌足, 惟得多求。”“安贫守道, 惟慧是业。”“不念旧恶, 不憎恶人。”(《四十二章经》)

◎ “来者不欢喜, 去亦不忧戚, 不染亦无忧, 二心俱寂静。”(世间本如梦, 来去皆梦境。)

◎ 佛言: “以是因缘故, 当知诸法平等中, 非凡夫人亦不离凡夫人, 乃至非佛亦不离佛。”须菩提白佛言: “世尊, 是平等为是有为法, 为是无为法?” 佛言: “非有为法非无为法, 何以故? 离有为法, 无为法不可得; 离无为法, 有为法不可得。须菩提, 是有为性无为性, 是二法不合不散, 无色无形无对一相, 所谓无相。佛亦以世谛故说, 非以第一义, 何以故? 第一义中无身行无口行无意行, 亦不离身口意行得第一义。是诸有为法无为法, 平等相即是第一义。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时, 第一义中不动, 而行菩萨事饶益众生。”(《摩訶般若经》)

◎ “以是俱非世出世故, 即如来藏元明心妙。……以是俱即世出世故, 即如来藏妙明心元。”

◎ “能说不能行, 国之师也。”(因秀才可育状元。只要能言

不能行也可作国师)“能说又能行，国之宝也。”(珍惜!)

◎ “有我罪即生，亡功福无比。”(有我有限，内外炽然，被境所转，罪业众生；亡功不攀缘，不思量，自然无极性之相界，当然福无比)

◎ 《大般涅槃经》云：“勤修苦行，虽有烦恼，不污其心。”

◎ 《大般涅槃经》曰：“无常力故，光灭德损。”(无常力者，周转循环消耗能量是也)

◎ 《大般涅槃经》云：“受戒修道，为欲舍身，今贪此食，云何当得舍此身耶？”

◎ “三界受身，苦轮无际，无明郎主，恩爱魔王，役使身心，第为僮仆，遍像境界，造生死业，贪恚狂痴，念念伤害。无量劫来，常受苦恼，何者不反斯源。”

第三章 世出世法

1、人是“软、硬件”的结合体，“软件”连续

◎ 独立意识之外，那还不离意识的推测，这种认识本身是意识的产物，不但不在意识外，而是意识的产物，犹说影子与身无关是一个道理。影子不离身，世界不离心。如真的独立任何人的意识之外，你怎知道有意识之外的存在？有“之外”的存在认识，是因“内”的意识才有，故这种说法，反证明意在先。西方哲学家是极性思维，不是圣者的证得，是极性观念产生的一种推理认识。

◎ 当代脑科学权威艾克斯斯，根据多年的研究，认为自我认识精神“在大脑死亡后依然存在，并仍然拥有生命活动的形态，而且可以永生不灭。”

◎ 薛定谔曰：“我在母胎时，并不是我生命的开始，我是依照了过去的蓝图，而出现我的生命。我的死亡，也并非我的生命的结束”。

◎ 1963年获诺贝尔奖的（英）艾克里云：“神经细胞彼此之间有无形之沟通者，此即‘灵识’”。又云：“人体含有非物质之思想与识力之我，指挥其大脑。此项非物质之识我，于肉体大脑死亡后仍然存在，永生不灭。”又云：“细胞每一遗传基因之特性，乃由一种无形力量予以连接与控制，此无形力量之组合，即为识我。”

◎ 世界著名数理学家冯纽曼博士云：“人体可能具有一种非物质之识我，控制肉体大脑，并遥控制。”

◎ 1981年获诺贝尔奖的（美）史伯里博士云：“人之识我，为一种非物质出现于肉体大脑，控制大脑每一部分。”

◎ 英国基勒学院麦措博士云：“识我决定与操作大脑之行为，掌握意志，其所寄居之肉体死亡后，识我自身仍生存不灭。”

◎ 加拿大生理学家潘非特博士云：“人类并非仅有物质躯体，

必然兼有无形之非物质灵识。”

◎ 恩格斯在《自然辩证法》中讲：“人们就愈多地不仅感受到而且认识到，自身是和自然界一致的，而那种关于精神和物质、人和自然、灵魂与肉体间的对立和荒谬的反自然的观念，也就愈来愈成为不可能的东西了。”

◎ “名”，“软件”；“色”，“硬件”；“名色”者，“软、硬件”结合体（受精卵）。

2、世间如梦幻，皆无有实

◎ 看世间如梦境、如电影、如空华。

◎ “世间如阳焰，以想有差别，知世住于想”，“众生各别异，形类非一种，了达皆是想，一切无真实。”

◎ “一切法皆是变化，於是法中有声闻法变化，有辟支佛法变化，有菩萨摩诃萨法变化，有诸佛法变化，有烦恼法变化，有业因缘法变化。以是因缘故，须菩提，一切法皆是变化。”（《摩诃般若经》）

◎ “娑婆世界，并洎十方诸有漏国及诸众生，同是觉明无漏妙心，见闻觉知，虚妄病缘，和合妄生，和合妄死。”

◎ “本是妙明无上菩提净圆真心，妄为色空（相分）及与闻见（见分）。”（《楞严经》）

◎ 时间是生灭现象的一种感受，将适意的一分钟变为痛痒极度的一分钟，则时间长短的感受不同，极度的刺激短而长，极慢的生灭包含了无数凡夫的刹那，故一日千年。

◎ “知蕴处界皆如幻，三界犹如水中月，有情如梦性非真。”
“有情无生亦无灭，有情本来常清静，有情自性如幻相。”

◎ “知诸世界是一世界，同虚空故。……解知诸法如电、水月、梦响法，诸法究竟无成就故。”

◎ 学如梦之科学，做如梦之研究，得如梦之发明，造如梦之产品，利如梦之人类。这些不妨尽力而为，但必须牢记——如何出梦！（黄念祖）

◎ 假如色相消失，虚空还存吗？存！为什么？因有“我”在。

如若“我”消失了，虚空也不在了，存在什么？除相无空！

3、建立出世的心态，恒存出世的心地（羞惭、惭愧、忏悔）

◎ 时时记自己在行菩萨道，早日圆满无上菩提！

◎ 出世修行的功夫就体现在心态上，心态改变了，修心符道，就是修行的成果。

◎ 以“诃责骂辱，鞭打闭系，饥饿困苦”来消业。否则，不能忏悔，不自诃责，不生惭愧，无有怖惧，是业增长，地狱受报。“惭者内自羞耻，愧者发露向人。”“有惭愧故，则能恭敬父母师长，”“若忏悔，怀惭愧者，罪则除灭，清净如本。”

◎ 根尘相对，顺贪逆瞋，无所谓（无记）是痴。根尘相对，必然产生贪瞋痴三种的识念，产生这三种念头，佛陀说要我们感到羞惭，感到耻辱才对！（转正觉）

◎ “上善若水”，心地要柔软，去除瞋心。

◎ 守戒之心，必对应守戒之相，故守戒就能解脱。

◎ 无“公案”之人（不与“六眷属”做斗之人）不入此室，此室要的是有“公案”之人。有者天天露，尽了禅现。怕丑怕揭者非痴即愚！

4、全息互摄，世出世本一体

◎ 一张光盘可压缩无量文字信息，一沙一尘岂不能容纳尘刹佛？道理一样。一张光盘可放出输入的信息量，这信息量是人输入的；一尘一沙无量劫自动输入了无量劫的无量信息，故可放出无量无边的有情无情。凡宇宙间有情无情皆是自性本底的“影像”，无相不录，无像不映，从无始来，全都“记录在案”，只待放出来。微尘可现大千，大千不异微尘。究其实质，无尘无大千，唯一真实在！

◎ “于一毛端，现宝王刹。”大而无外，小而无内，小中蕴含无量小，大外复现无限大。大小乃分别识心，实无大小，破心识，自如如！

◎ 无数观世音组成一个大观世音，层层皆观世音组成观世音，直至大而无外，周遍法界。每个观世音亦皆由无数小观世音组成，每个小观世音又由次小观世音组成，依此亦层层无尽，直至小而无

内，“一微尘中尘刹佛”。

◎ “幻身灭故，幻心亦灭；幻心灭故，幻尘亦灭；幻尘灭故，幻灭亦灭；幻灭灭故，非幻不灭。”吾人以身为己，形成我执，认幻为实，故先破身见，无身则不分内外，妄心本无。妄心乃因境有，无内外则无境，无境则无妄心，故身灭心亦灭。尘因心有，随妄心则现尘境，心生法生也！故心灭则尘灭。尘现生灭，尘灭则生灭灭，知本无生灭，故幻灭亦灭。无生灭的幻相，无生灭的观念，则是不生灭的真实，故非幻不灭！

5、世出世法的转变（降低混乱度扭转邪见；“水知道”是划时代的发现，证实了万法由心造、心境本一如的圣言量）

◎ 注心一处，易于降低能量，散乱心减少。极化使能量升高，混乱度增大。为什么？二相极化的心识，因有外而自发摄取，也要完成“自我一相”，结果，因无明不了本就一相，而因境生妄，生主客而自发奔外，成混乱度增大的心识。混乱度自发增大的原因乃自发趋于识相，因无明成混乱。若智慧趋于一相，则成自心现量，而物无混乱。“转识”是齐混乱度趋零，“成智”是降能量为最低（零）。

◎ “能知邪见者，即是正见。”

◎ 一切语言文字、思维想象皆是信息结构，乃至山河大地、川林沟壑、日月星辰，无一不是信息结构的不同体现。风云雨雪、霜冰花纹、经咒诵念，皆显信息场和能量场。江本胜的水结晶能显应语言、文字的影响，这是划时代的发现，证实了佛陀超人的大智慧之证：万法由心造，心境一如，唯一实相本体（为真如），余皆妄想。

6、二相必有界面（“口”），二相归一相，超越心物，超越极性，契中道的出世法（“大”字超越法；坏心识超越法；烦恼即是菩提、有无双遣的中道法；发上求下化之菩提大愿，破我、法二执，超越极性世界）

◎ 偶因一口袋挂住，忽悟有“口”处可挂碍，一相无“口”，故圆通；二相有裂痕，有相界面（有口），故凡开口处，皆是感应、感受之器，故有障碍，有阻隔。于是，就有烦恼。若二相归一相，

就无阻无隔，周遍圆融，何有挂碍？

◎ 大智若愚，智等于愚，则无智愚。无智愚，则超越智愚的极性对立，这是老子泯灭极性的妙法，佛陀叫“破坏心识”。佛陀说的“色不异空，空不异色；色即是空，空即是色”，色即是空者，色等于空，则无色无空。就如绝对值的-1等于+1，就无-1和+1了。任何极性，要用“不异”、“即是”、“若”等消除，就成为非极性了。正负电子相遇为光子，光子超越了正负电子的极性为非极性；-1和+1相遇为零，零为-1和+1的非极性，超越极性便是正道，超越一切极性就是“生灭既灭，寂灭（非极性）现前”，亦名涅槃妙心！

◎ “不住有念，不落无念，有无双遣，会得中道。”

◎ 喜是动心，乐是静心，动静在，仍是极性识心。苦乐均舍，又破极性一圈也！成舍心地，称福地！

◎ 乐必有苦，波峰必至波谷，趋一相必如是！

◎ “立德、立功、立言”称之不朽，立言是口业，立德是意业，立功是身业，三业善烙印、善种子永存于“软件”，故为不朽。从实相讲，“三立”，上求下化，超越极性世界，才为不朽。

◎ 烦恼即是菩提：

① 实相是非极性的，烦恼和菩提是极性的一对。二者都是极性之相，其性本同，故烦恼即是菩提。实相里无烦恼和菩提。

② 烦恼和菩提都是实相的非极性灵光智慧的一种灵觉变现出来的一种感觉。烦恼是一种感觉，菩提亦是一种感觉，从感觉来讲，一体二面。

◎ 大道至简，菩提烦恼同一自性，翻手即是，故曰烦恼即是菩提。不分别即是菩提，分别即是烦恼。分别是极性的逻辑观念，不分别是超越逻辑的一相非极性境界。

◎ 极性两极，一除另一不存。“情存一念悟（一极存），宁越昔时迷（另一极也在）。 ”

◎ 闻过则喜，仍是以妄驱妄。不被“三道境”所转，是在自性本体上驱妄（这种驱妄是“不异”、“即是”的圆融），知“三道境”

都是幻妄，达到“度一切众生实无众生得度”，“法尚应舍，何况非法”就能超越一切极性。只要老实地做功夫，必有明心见性之日。

◎ 悟不用思维识解，不需要答案。因为，如人饮水，冷暖自知，答案就在其中。

◎ 境界的层次与你的所知有关，不同的所知障阻止了你境界的升华。“人无私心成神了”，人人都有私心，认为有私心天经地义，故此境界中，有私不以为然，不惭不愧。学习了大公无私的典范，见到无私奉献的人产生钦佩感，才知有超越“私心”的“公心”存在，并景仰之。故见贤思齐，修养成大公无私高尚境界，切实体悟到解脱了“私心”的自在和高雅，但“有我”的烦恼依然不断，色受想行识组合的“我”不空，仍有烦恼侵袭。破了五蕴假合的“我执”，还有“所知障”障着的“法执”。不破“我”、“法”二执，就无法超越低层次的境界。破除已知的“蚕茧”，才是升华的境界；破除“人我”、“法我”，才是空相；除有无空；除空无有，超越空有，只惟“这个”，才是真实。

◎ 六根门头超越极性，就是根性，动若静时，超越动静。无动无静，就是闻性，有动有静不离闻性，故动静无非是闻性。其它同此之理。

◎ 用思维来把握真理，始终不能超越极性的范围。说个有与无，得用非有非无来破；有个非有非无，得用一相来破；有个一相，得用一相无相来破；有个无相，得用无不相来破。无相无不相是什么？永无止尽的极性缠绕，无出头之日。可知，思维不能认识绝对真理，故，棒喝应运而生。

◎ 极性两边，实为无边，只要不分别，本自一相不二，何须作意。立我立人，四相乃虚妄观念而已！著则是妄，不著皆真。著有烦恼菩提，不著烦恼即是菩提。分别则水波不同，不简择则波水不异、即是。“情与无情同圆种智”。著什么破什么，著心谈物，著物说心，则离心物，超越心物，则契中道自性。著妄念说空寂，著空寂说妙用，超越空有等极性，自无空有之相可著。

◎ 实相一相，没法说，给谁说？没法想，无二相妄心，怎么想？但当你思和议时，你已经把实相当作“你”见过的“黄山”，你和实相已成二截，非真如自性的一相性了。故曰：不可思议！契证实相，要将一切名、相、念、想统统超越，从一相入手。

◎ 驱妄最好的办法是：妄即是真，无妄何用驱。妄等于真，犹大智若愚，二极平等，自然消失。若以真驱妄，真在妄不灭。同理，妄在真不亡。妄起知是觉性起用，体用一如，真妄二极皆超越，妄连根拔，就真无妄了！

◎ 了悟真如佛性，重回世间度人。入世要具出世的智慧和心态；出世要有入世的热忱与精神。

彻悟之后，高踞不动，仍落小乘。“上山之后，即是下山之路。百尺竿头再进步，即是由上向下转，返回现实世界。”

7、用般若空法照破五阴的出世法（因缘空无坚实，皆从虚妄忆想生；“随世俗法有名相，实无著处”）

◎ 现色阴说明我们的如来藏被我们设障到了阻碍的境界，是远离如来藏常住妙明、不动周圆太久太严重所致。没有色阴时，就脱离了物质态，进入了能量态。能量信息态仍具有不同的受想行识诸阴，故有各种感受和精神活动。有受阴就有苦乐之感，鬼神道无物质色，但有受，故仍有饥饿、痛苦之感。

无受阴之后，就无苦乐之感，但仍有想、行、识三阴，如有想无想等天。到想灭时只有行阴、识阴，如为无想天。再破行阴了脱生死，直破识阴，圆证菩提成佛。

◎ “若众生知诸法自相空，菩萨摩訶萨不求阿耨多罗三藐三菩提，亦不拔众生於三恶趣乃至往来六道生死中。须菩提，以众生实不知诸法自性空故，不得脱六道生死。是菩萨从诸佛所闻诸法自相空，发意求阿耨多罗三藐三菩提。须菩提，诸法不尔，如凡人所著，是众生於无所有法中，颠倒妄想分别得法，无众生有众生相，无色有色相，无受想行识有受想行识相，乃至一切有为法无所有，用颠倒妄想心，作身口意业因缘，往来六道生死中不得脱，是菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，一切善法内般若波罗蜜中，行菩萨道得阿

耨多罗三藐三菩提，得阿耨多罗三藐三菩提已，为众生说四圣谛，苦集、苦灭、苦灭道，开示分别。”（《摩诃般若经》）

◎ “随世俗法有名相，实无著处。”“是一切法但有名相，是法不住名相中，……是名相中亦不应著。”

◎ “一切法中无有坚实，汝等所瞋，是因缘亦空无坚实，皆从虚妄忆想生，汝以无根本瞋恚坏心，恶口骂詈刀杖相加以至害命，汝等莫以是虚妄法起瞋，故堕地狱、畜生、饿鬼中，及余恶道受无量苦。汝等莫以是虚妄无实诸法故而作罪业，以是罪业故尚不得人身，何况得生佛世。”（《摩诃般若经》）

◎ “舍利弗，凡所有见，于圣众中，皆不可得。”

◎ 从根看枝，从性看相，从空看有，则智。从末看本，从事看理，从著看幻，则惑。

8、世间法的根本标志是时空，但时空本是幻（为什么要讲空法？空要空什么？时空的究竟实义是什么？）

◎ 为什么要请空法？为什么要讲空法？空以有空，无有无空。除有之空，乃是一种极性观念而已！明白除有无空，当下只性非相，性亦不存，才谓真空。

◎ 要空什么？有什么可空的？空相！哪来的相？念，妄念分割。机制咋起？色镜色空，空不色，相现镜像，镜本无像，随缘变现，知相妄性真，大事了矣！

◎ “延七日以为一劫，……促一劫以为七日。”时间虚妄，本无体性，因生灭现差异，因差异有时空，因时空妄想坚固。无差异处无时空！

◎ “以须弥之高广纳芥子中，无所增减。”无空间大小！

◎ 没有事物运行的差异，哪有时间区分的标志？故一相时，既无时间，亦无空间！

◎ “本来非古，现在非今。”性无古今，恒常如如，羲皇与我，本心无异。循业现境，古今不同，不在境造，而随心现。一心造世，相续不断，自瞒自哄，有古有今。

9、众家说演化与回归；大宇宙演化之究竟说

◎ 各家讲演化

① 儒家：易有太极，是生二仪，二仪生四象，四象生八卦，八卦演万物。

② 道家：道生一，一生二，二生三，三生万物。

③ 佛家：先是一真法界，次是无色界，再次是色界，后次是欲界，最后是万物。

④ 耶稣：上帝第一天……

⑤ 科学：宇宙弦，大爆炸理论，真空极化，数学 0、1、2、3、4、5、6、7……

◎ 各家讲回归

① 儒学（《大学》、《中庸》）：三十而立，具体修，闻过则喜，知天命，耳顺，随心所欲不逾矩。大同世界。

② 道学：归根曰命，知常曰明，无为无不为。《庄子》“逍遥游”和“知北游”二篇。

③ 佛学：注心一处，二相转一相，色空不异，六根转正觉，耳根圆通，坏心识，性相一如，绝对空，极乐。

④ 科学：耗散结构，平衡原理，相对论，DNA，全息，大统一场，零，自由王国。

◎ ① 眼见色相是什么？为什么见色闻声？

② 为什么“出离生死，皆依直心”？为什么“心如直弦，一切真实，入三摩地”？什么是直心？（一相心、正觉心）。

③ 层层极性怎么破？问答中极易入极性轨迹，无法解脱，只有跳出怪圈才行，怎么跳？

④ 清明空→晦昧空→三细六粗→五识→六→七→八识

⑤ 一念无明起，性觉必明，妄为明觉，觉非所明，因明立所……

◎ 先有信息结构，再有图纸，最后现为形体（物态），这是演化过程。

◎ 只要有差别存在，就要运动变化，变化是信息结构先变化，所谓识念。再由识别的信息结构形成人体的信息处理结构（业结），

由此业结的信息结构体，展现出不可思议的世界现象及一切事物。

◎ 非线性作用的机制导致“顿悟”，顿悟改变了有序化程度。境界是现量，现量都是非线性关系的不可思议。一念无明起，山河大地不需演化而产生，这就是“自心现量”！

◎ 宇宙的演化是退化，从信息→能量→物质；生物进化是从无序走向有序。

◎ 封闭是极极性观念的束缚化，开放是趋向无量时空。

◎ 水晶球可向外扩大到无外时（无境），自然无像；另一方面，水晶球向内缩小，小到无内时（无我），亦无像。更可贵者，当下抽掉“S”（坏心识），无内无外时，顿现无生，焉有二相颠倒之像？！

◎ 晴空无垠，喻为自性，日月风云，喻为业相。自心本清净，风云遮盖，五阴障蔽，烦恼丛生，无明痴暗不能见性（不见晴空云翳也）。自然界是心地，故无情说法不思议！天空能晴能阴，自性能善能恶，虚空无量无边，妙心不动周圆。自性具足一切，自性具足善恶等一切极性。自性空无一物，完全对称，无限对称。对称破缺，无一极性事物不生，这就是一切万法不离自性。层层极化，棉花成鞋底，各具因缘，各具规律。但知一即是多，多即是一，万法归一，一归万法，本自圆融，因一、多皆是妙明一心所现。若论了义，破除识心分别，色法心法，本自空寂，诸法从本来，常自寂灭相！不二之境，思议不能到。

10、解悟世间相的根本原理、机制

◎ 十方依正，唯心所造，虽是业召，根本由惑现。皆自心无明，妄现之惑境。

◎ “和合妄生，和合妄死（灭）。 ”

依正二报总归一心生内外，在相因缘而幻成，极性生灭为其特征。

依报：成、住、坏、空（极性生灭）。

正报：生、老、病、死或生、长、成、亡（极性生灭）。

二者皆由无明为因，业识为缘，因缘和合，于无中生，虚妄有生，故为幻有，非实有生。因缘别离时，和合缘尽，於无灭中，虚

妄名灭。虽有灭名，非实有灭。

◎ 同分妄见，虽非业召，亦由惑现，自心无明一起，将一真法界变成不同的迷惑之境界，把无同异（非极性）的一相，炽然成异相之世界。十方依正皆由自心无明，妄现之惑境。

◎ 胎、卵、湿、化为粗色（物质态），有色众生为能量态之粗者也，无色为能量态之细者也，二者具动态。有想、无想、非有想、非无想，是能量态之动静态。静态不动而有极性之存在，动态则是能量互感之态。本来是主客一体，但性觉必明妄为明觉时，因明立所，这就是“最早”的客体，可以说觉明“明觉”时还不算是主体，因为性觉必明，明觉是觉明的属性，这时如来藏还是主客一体。但因明立所时，明觉（妄明）之本体因所立而便成妄能。

◎ 没有无明，就无世间，无明相续而现世间。

◎ 一念无明起，山河大地生。没有无明识心，就极化不了一相的自性，就不能随缘变现各种境界，当然不会有物质、能量的业相极化出来，更何况日月星辰、宇宙万物了！可见识心妄起，境界妄现，转识成智，幻妄消沉，妙明觉性，水清月现。

◎ 欲望期盼之心，属火称欲火，此心炽盛，造成火的信息结构；喜乐之心，属水，喜乐炽盛，造成水的信息结构，终成大水之果；出入息则成风，三灾之因也！

◎ 用什么粘湛就可出什么，这就是真如不守自性，遇缘则变，心想什么，境转什么，故有铁布衫等硬功！

◎ 能量世界的每种能量变化都有最小的能量变化单位，称为量子。不只是能量变化有量子，极性世界的不同层次都有“量子”的分割（量子亦可认为是极化过程中的最小变化量）。

◎ 分割必然有界限，有界限就不能周遍，不能周遍必然是二相，二相就有局限，有局限就要运动变化，运动变化以最小变化量为基本单位来量度。量子化是极性世界中的生灭现量。

◎ 意识属于能量信息态，物质是物质能量信息态。物质态时信息、能量都囚禁在物质态中，这是坚固能量信息态的结果，所以在这个层次物质和意识对立，也就是认为意识对物质的影响不大（这

是对一般人来讲)。但在能量信息态，意识的作用就大了，因意识本身就是能量信息态。意识是二相极性界相间的交流互感方式，是信息依托于能量的存在形态，它作用于二相事物之中。非二相就无能量形态，因只存在信息态的一相，就无需信息交流互感，故非识而成“智”，或称“妙明”，或称“大圆镜智”。这种智称为妙明真心，而意识称为妄心，或分别识心。由此可见意识是能量、物质形态时的一种信息交流互感属性，随物质回归能量，能量回归信息，就把囚禁在物质态、能量态的信息结构（或信息态）“释放”出来，渐渐恢复信息态的非极性属性，最后回归到纯信息态时，时空本无，世界不有（物质、能量的极性世界不复存在），唯是纯信息的非极性世界，这时叫什么名字都是多余的了，因本无一切思维的极性意识，更何有粗极性的语言文字？非极性的纯信息态无一物、无一相，绝对（非相对）真空，一无所有，一无所存。但确是最永恒、真实的“存在”，佛陀称“实相”，老子称“道”，儒称“明德”，古德统称为“心”。此心非唯心之心，而是指宇宙万物的本来存在状态。唯心之心是妄心，唯物之物是幻相，唯妄唯幻皆非真实，只有“非极性信息态”才是真理。从物质→能量→信息的回归是解脱一切生命形态痛苦生灭的必经之路！从信息→能量→物质是极化的演化过程，是从本体实相之无相中，纯信息态一“波动”，产生了“S”线，于是三细六粗（无极而太极，太极生二仪，二仪生四象，四象生八卦，八卦演万物）依极化而有，故曰：“一念无明起，山河大地生”。宇宙本体是真空态，称妙明真心，因心动而产生“S”线，继而产生了万事万物。可见由真心妄动而形成妄心，随妄心现出各种极性事物，故曰：一切唯心造！宇宙本体唯一妙明真心，故称“唯此一心，余皆自心现量”。古称之为心者，是指宇宙本体也，称唯心所造者，因一切皆由此本体之心为依，演化为万事万物。而宇宙万物的起因起源来自真心的妄动（“S”线的波动，称一念无明，或真空极化，或宇宙弦）。只要不妄动，原本湛然常存，水清月现。可见只要抽掉“S”线，二相回归为一相，太极复无极，就完成了世界层次的转变。从外相看，转变是不可能的，但只要从性上转，就可超越，就

可在不同世界中自在变现。

◎ “由汝无始，心性狂乱，知见妄发，发妄不息。劳见发尘。如劳目睛，则有狂华，于湛精明，无因乱起，一切世间，山河大地，生死涅槃，皆即狂劳，颠倒华相。”佛深邃的大智慧，透悉宇宙的始末，世界的成因，日月星辰、山河大地的存在，一切万事万物的本末原委，究竟的通达，非是凡夫知见、研究、思维推理之所及。自有历史文化以来，无一人能如此清楚地彻底地证得宇宙万物、世界众生的根来源去。宇宙是怎么起源的？世界是怎么形成的？人类众生怎么产生的？生命是怎么相续的？这一切科学的趋外研究永远不到边际，不达究竟，因方向不对，根本相乖，故不能绝对认识，只能达到相对幻有的虚妄“认识”。自性本然清净，但因无明妄动，湛水起波（“S”波动），非极性中产生极性对待，波动一起，不了一相，迷惑不解，于是知见妄发，一波未息，一波又起，波波相迭，发妄不息，湛水掀起狂涛骇浪，漩涡丛生，波涛澎湃（劳见发尘）。极化形成极性的信息结构，极性信息结构再极化为能量信息结构，依次再极化为物质能量信息结构。虽然依次演化为三大层次的三大世界，皆如目瞪发劳产生的空华相，并非实有，循业显现山河大地、世间万物、生死轮转。世界万象对陷入极性心识者不无，但于湛精明之本体，实是颠倒华相，都是识心作怪，无因乱起，幻妄称相。

11、在家与出家

◎ “在家能修善，则胜于出家。”

◎ “在家菩萨能多度人，出家菩萨则不如是。”

12、做他人之善友

◎ “朋友之法，其要有三：一者见有过失，转相谏晓；二者见有好事，深生随喜；三者在于苦厄，不相弃舍。”（《大善权经》）

13、断诸因缘锁链，了生死因

◎ 远离诸和合缘及不和合，则复灭除诸生死因。（圆瑛语）

和合缘：别业妄见显现的别业境。不但有惑现，还加有业召，由循“惑与业”和合而成，故曰和合缘。不和合缘：即同分妄见所现之境，只由惑现，并无有业和合其中，故曰不和合（缘）。用微密

观照，远离同分、别业二所缘的依正二境，不认为实有二境，是虚妄现象。能远离则为转物，就同如来，不能远离则被物转。（圆瑛语）

◎ 别业妄见属事识，为分段生死因。同分妄见属理识，为变易生死因。远离二境则离生死，故别业、同分二颠倒为生死根本之因。（圆瑛语）

◎ 怎样的关心才是真正的关心 —— 开智慧！

◎ 空间、时间、质量，在相对论中没有固定的存在，只是相对而已！这和循业发现“随众生心，应所知量”相通！眼根所见的相皆是幻化相，“凡所有相皆是虚妄”，不同境界，不同心识，量不同，相不同！

◎ 生灭之间，必然有住（相持阶段）和异（变化的过程），生、住、异、灭者（或成住坏空），因缘变化之阶段也！一切自然现象皆是生长成亡的过程，是自心生灭的展现！

◎ “复次大德，五蕴法者，以因缘有，因缘有故则无有力，无力则无主，无主则无我我所，无我我所则无受取，无受取则无执兢，无执兢则无诤论，无诤论者是沙门法，沙门法者知一切法如空中响，若能了知一切诸法如空中响，即是出离世间法也。”

◎ “有生之法，名曰无常；无生之法，乃名为常。”

◎ “常法无性，有性之法，名曰无常。”

◎ “夫食肉者，历劫之中，生于鸟兽，食他血肉，展转偿命。”

◎ 食肉与杀同罪，因不食则无有杀。

◎ “是食肉人，纵得心开，似三摩地，皆大罗刹，报终必沉生死苦海。”（《楞严经》）

14、出世的非极性一相心

◎ 能不取见缘，不随见妄，终日对境是非极性真心为用，则主客不立，能所不起；终日是非极性心态，则是常住首楞严三昧。

◎ 鸟在高压线上，只要一根线，电压一样，就不会死，但有电压差就会死。故一相无危险，二相有差异，就危险、死亡，而且一相还“不死”。人只要一相，就不死永存，二相就生灭轮回！

◎ “道由心悟”，“唯论见性”。一相无待，只此妙明。

◎ 一念无明的二相分割将一相妙明的灵光智慧转变为二相摄取的识别，将一相之智转成二相之识，这就是演化；将二相之识转化为一相之智，就是回归；如何转二相为一相，这就是成佛之道，也就是“不二”法门。心地上透过二相为一相的修法叫正法，除此外都叫邪法（邪道）。

① 耳根圆通法

② 自心现量法

③ 唯此一心法

④ 忘我（无我、毋我、空我）去水泡（鸟笼）法

⑤ 念佛法

◎ 息长知长，息短知短，这是知道自己的心在干什么，时时要明白，我在干什么。

15、如梦如幻世间相，全相皆性性亦空

◎ 无中生有曰幻，有变灭曰化。幻化如镜像、梦境，它们当处出生，生无来处；随处灭尽，灭无去处，徒有虚妄的名相，全无实体可得。镜像、梦境的出现，确实生无来处，灭无去处。万里江山一镜像，千年往事一梦过，出何处？灭何处？从哪里来？到哪里去？当处出生，随处灭尽。一切浮尘之相，正依二报，在一真法界来看，如镜像、梦境一样，皆是虚幻之相，世人易知梦境、镜像，但难破主客之大梦境、巨镜像。不知能量世界、物质世界本是非极性世界这个大镜子的幻像和梦境。一切极性的世界都是幻相，相是幻而性却真，都出自镜中。幻化之相都无体，无体之体（就是镜子）就是真体。镜中像是幻相，但幻相所依之镜却是真体。

◎ 五阴、六入、十二处、十八界四科总一切幻相（犹如镜像、梦境），都是因缘和合，虚妄有生；因缘别离，虚妄名灭。

四科皆是极性事物的属性，如来藏（真心）是非极性，寂湛常恒，不假极性之因缘。但极性的四科必借因缘和合而有（因缘和合皆是极性事物的互交互感，以及极性观念所形成的）。

① 真如不守自性为因，无明风动为缘。（“因”为根本之起由，“缘”为条件之促进）这种因缘和合于如来藏海，产生虚妄之极

性（染心）。当无明一破，因无缘助促，虚妄便灭。这种因缘和合是最初的非极性转极性的过程。

② 以业识的“软件”烙印为内因，以主客环境条件为外缘，内因外缘相和合，于第八识海中产生极性之虚妄结构（染心）。

以上①②是从心法讲。

③ 一真法界（佛界）是非极性（属性）的信息态，不生不灭，究竟一相，圆满十方，遍布一切处（性空真色），不假极性的因缘和合而成信息态之妙有真空之状态。其它九法界依正都是虚妄生灭的极性世界和极性的观念。状态极性便是周转循环制约的世界，未了分段生死的极性状态，属于能量和物质的世界。属性极性而状态非极性，虽不受周转循环规律之制约，但具属性（心性）之极性，未了变易生死。状态和属性极性都不是圆满一相的真如实相，仍是真如实相的镜像。直到状态和属性本不存不分而一如，就进入了彻底的非极性信息态——成佛了。

④ 以种子为内因（“软件”程序），现行（自己的现在作为）为缘，熏彼事识（善恶行事之烙印，反馈“软件”），感召出六凡（天、阿、人、畜、鬼、地狱）法界，染色生（秽土生）。

⑤ 以本觉内熏为因，圣教外熏为缘，熏彼业识，妄有三圣（罗汉、缘觉、菩萨）之法界，为净色（净土生）。

③④⑤为色法。

认识到身心世界无主客、人我，则智观觉悟始生，不做业造罪，事识便转，能离六凡染色。不但染色（秽土）本空，净色亦非实有，无明破，业识即灭，净色亦灭。

◎ 全相皆性，各种波浪（妄相）皆具大海之水性，一切妄相皆是如来藏妙真如性的（扭曲）妄现。

◎ “真随妄转，法逐缘迁……悟取无悟的面目，迷取不迷的乡关，资生产业，皆与实相不相违背。”（宋·惟岳禅师）

◎ 心法色法，皆是妙明真心中所现物。俱属依他起性，依他（互相转换）似有，观相元无，于本无生灭中，妄见生灭，幻妄称相，执幻为有，遍计执性。能了知依他起性如幻，遍计执性本是空，

则当下就是圆成实性。

◎ 世事如看电影，吾人六根对六尘均以电影观之，所谓“梦幻泡影”，智者之所为也！知幻是看破，不著幻化相是放下。

◎ “云何现在有六道？”“世尊，如是问者，我当解说。世尊，譬如有人睡眠作梦，或见地狱道，或见畜生道，或见自摩罗人，或见阿修罗身，或见天处，或见人等。……然其法界实无差别，……无可生者，亦无生者。”

◎ 能观世间如梦幻， 游戏人间无挂牵。
 大千刹海无量劫， 皆为一心业所现。

◎ “见闻如幻翳， 三界若空华。
 闻复翳根除， 尘消觉圆净，
 净极光通达， 寂照含虚空，
 却来观世间， 犹如梦中事。”

（《楞严经》）

◎ “起诸善法本是幻，造诸恶业亦是幻。身如聚沫心如风，幻出无根无实性。”心地法眼真如此时，明了一切善恶的循业现相都是梦幻，见种种善恶境知是虚妄，如空中华，自是解脱，不著不粘，则不迷惑，再不造业，不做后有。“知是空华，即无轮转”，非虚言哉！见冰雕虎狼和冰雕极乐七宝有何所惧喜？！见金蛇项链和金锭有何恐与贪？！眼前当下，就是善恶之“幻”，一切心身世界之“幻”，“真空地”展现其“空华相”，能透过则解脱！

◎ 分别就是著相，著相则有业，不著无业。破无垢光著相，入性出相，只惟见性，自无所著。

◎ “闻声悟道，见色明心”，忽的一声惊，知阿弥陀在，自性恒住。见色相严严，知业妄重重。

◎ 常作如梦观，久久必得成！先观诸法如梦，自然虚幻无著。无著即非凡夫。无著久矣，只见性不见相，达冲虚无相。无相一相，岂有愿求？故必解脱无疑。从如梦观中解脱一切，是为方便！知如梦的世间相，确不异梦，即是梦，非虚设而故做梦想。只因凡夫无

始著相著法，成执，成病，成颠倒，成迷惑，不知不了，故曰如梦观！

◎ 除了佛，其他的有情都可称众生。

◎ 烦恼业障的对治：此身业报本幻，让在幻身上消除无始罪业，让它烦恼痛苦，了脱业债，与我何干？此身犹借来的工具，不必吝惜护贪，以免不得解脱！当饥、恼、渴、疲、八风当前，均要如梦如幻的看待身心，自无业结可成。亦可一句阿弥陀佛，警戒自己！

16、执世法为实的迷惑（依他起，遍计执）

◎ 信息态是圆成实性，依他起性是指极性事物的存在，必须依众缘具备才能形成，是有条件的暂时存在形式。不知极性世界的事物都是变化运动的虚幻不实之体，形成一种颠倒迷惑的认识，处处执依他所起为实有，便成为极性固执的遍计执性。真实圆满的绝对存在为圆成实性。古人喻圆成实性为麻，依他起性为绳，遍计执性不识绳为麻所成，要认绳本来是绳，甚至认为是蛇。

◎ “以众生无法（作）有法想，我以除其妄著世俗法故，说有得，非第一义。”

◎ “今我此病，皆从前世妄想颠倒，诸烦恼生。……又此病起，皆由著我，是故于我不应生著。既知病本，即除我想及众生想。”

◎ 六根之见闻觉知之感，皆属妄觉，因是能觉所觉产生之感觉，此觉为识。能觉为根，所觉为尘，感觉为识。身根是能觉，疼是所觉，痛苦是感觉。清净本觉无能觉所觉，故无觉疼之感觉。

17、觉悟世间相的妄现，行深般若波罗蜜

◎ 如来藏是真心之别名，因包含无量之觉性（见、闻、觉、知等），具足一切相用，故称如来藏。它不变随缘，随缘不变。不变指非极性属性，随缘指能变现一切极性，其底本是非极性。非极性是以极性来体现的，故显真如不守自性。如水本是平静清澈的非极性，喻真如，水不守自性，遇风起浪，石击荡波，波浪在非极性的静水中而起，水成极性浊浪，现出各种状态和形状，起伏的波浪喻

为山河大地。水面看不清，扭曲的水中影像喻为妄心。如月在水中，其形其色皆妄现。

一海能起无数浪，无数浪本不离海。全妄（无数浪）皆真（原是一海）。五蕴幻有，但却是如来藏大海中的波浪。

◎	识妄妄自己，	欺诳骗自心，
	心妄境也妄，	境妄心更狂。
	自织自编网，	作茧囚自身，
	愈捆缚愈紧，	瓶鹅二俱损。
	五阴本虚妄，	色识行受想，
	起念妄分定，	心境两相伤。
	墨镜境亦墨，	妄心现妄相，
	心色二法坚，	梦影响焰电。
	一切虽不实，	皆是真如现，
	觉性无穷妙，	无非菩提道。

◎ “须菩提，众生但住名相虚妄忆想分别中，是故菩萨行般若波罗蜜，於名相虚妄中拔出众生。”须菩提白佛言：“世尊，何等是名？何等是相？”

佛言：“此名强作，但假施設，所谓此色此受想行识，此男此女，此大此小，此地狱此畜生此饿鬼此人此天，此有为此无为，此是须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉果、辟支佛道此佛道。须菩提，一切和合法皆是假名。以名取诸法，是故为名。一切有为法但有名相，凡夫愚人於中生著。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力故，於名字中教令远离。作是言：诸众生是名但有空名，虚妄忆想分别中生，汝等莫著虚妄忆想，此事本来皆无，自性空故，智者所不著。”（《摩訶般若经》）

◎ 尔时，文殊师利法王子白佛言：“世尊，云何菩萨于一切法心无障碍速得清淨？”佛告文殊师利法王子言：“若有菩萨观于贪欲是一切法，瞋恚愚痴是一切法，是则名为净诸业障。

“复次文殊师利，若有菩萨于诸五欲不生爱乐亦不放舍，观欲实性，即是佛法，是则名为净诸业障。

“复次文殊师利，若有菩萨而于五盖以求菩提，如是观时不得五盖及与菩提，是则名为净诸业障。”

“复次文殊师利，若有菩萨观九恼法即是慈心，思惟观察九恼法时，不得他人及与己身，名最上慈。以于诸法无所得故，菩萨观忍亦复如是，是则名为净诸业障。”

“复次文殊师利，若有菩萨观于犯戒即是不犯，观非毗尼即是毗尼，观于系缚即是解脱，观于生死即涅槃界，是则名为净诸业障。”

“复次文殊师利，若有菩萨观贪欲界即涅槃界，瞋恚愚痴亦复如是，是则名为净诸业障。”

“复次文殊师利，若有菩萨观一切法即是佛法，是则名为净诸业障。”

“复次文殊师利，若有菩萨观一切法无有体相亦无根本，是则名为净诸业障。”

“复次文殊师利，若有菩萨观慳及施不作二想，持戒毁戒不作二想，瞋恚忍辱不作二想，懈怠精进不作二想，乱心禅定不作二想，愚痴智慧不作二想，是则名为净诸业障。”

“复次文殊师利，若有菩萨观诸烦恼即是佛法，是则名为净诸业障。”

尔时，文殊师利法王子白佛言：“世尊，云何菩萨观诸烦恼即是佛法？”佛告文殊师利：“于意云何，汝颇见法能还与法作系缚不？”答言：“不也，世尊。”“文殊师利，于意云何，颇见有法能为诸法作解脱不？”“不也，世尊。”“文殊师利，云何菩萨得无生忍？”文殊师利言：“一切烦恼即无生忍。所以者何？一切烦恼同虚空性，以是义故，我观诸法无智、无断、无证、无修，而诸凡夫障碍所蔽，无有佛法，见有断结、修佛法故。”

18、“世间无知，惑为因缘及自然性，皆是识心分别计度，但有言说，都无实义”

◎ 当知精觉妙明，非因非缘，亦非自然。

如来藏之觉性为精觉，它不变而妙明，随缘可为见性、闻性、尝性、触性、嗅性、识性等各种根性。纯一无杂的如来藏圆融含藏

各种之根性，故称妙称精。它随缘妙用，灵光不昧，称妙明。如来藏体不变（无为也），故非因缘。但随缘（随所用之需求）妙用无穷（无不为也），故非自然。因缘、自然与妙明心中所现之物（循业发现）相违。真心起妄而成识（晴空变为虚空），陷入了极性状态，于是极性规律致使因缘、自然之说好似有所存在之理由，其实不然！

如来藏之觉性（精觉）妙明寂照。妙是妙用无穷；明是觉照分明，了了洞达；寂是无为不动，恒常不变。不认识精觉妙明是不变之意，便有极性观念固执因缘学说。不了解不变却随缘而能显现各界之存在，又认“识”是自然而成，形成自然学说。其不知，如来藏中，因无明惑现“识”而有妄业，从妄业显现各种境界（主客各界）。从非极性的如来藏来看，非因缘，非自然。

◎ 非因缘来非自然，妙中之妙玄中玄。森罗万象镜中现，寻之不得有根源。本体不变非因缘，境界随缘非自然。绝对独立非和合，和合生法却无边。

◎ 涨落作用的突变机制，犹如一石击起千层浪。佛法亦可对应，一念无明起，山河大地生。

19、不同层次境界的众生循业现量各不同

◎ 五色圆影：喻五蕴根身，五尘境界，非真实之存在，眚见之色也。

灯：喻真理，真际。

非眚人：喻佛菩萨也。

眚人：迷位之众生也。

眚见：妄见也（五蕴、五尘之见）非真实之见境，因佛乃未见有五蕴等。

佛菩萨住于三摩地中，不见有少法可得，惟见一真法界。我们所见之身界（正、依二报），只是众生循业之所见，佛圣不见。

◎ 我所实质是我所对的一切境，身外之物皆是自心所现之量，先要看透看破，不作实有，是业相。“万般将不去，唯有业随身。”

◎ “休外求，只内照，衣里摩尼无价宝，应声现色忒分明，六道神光谁欠少？”

◎ “念佛之人，阿弥陀佛常住其顶。”“念佛之人，阿弥陀佛常放光明，摄受此人。”佛光遍在，光者觉性也。犹如电流，谁接通电流谁自灯亮，不开开关，灯无光显。同理，谁不念佛，则不感佛光；谁念佛，自然感应。故曰：“念佛之人，阿弥陀佛常住其顶。”

20、只此觉性，法界一相，一真一切真，万境自如如，心物不二，性相一如的世出世觉

◎ 一即一切，一切即一；一是只此觉性，一切是不离觉性。只此觉性，不离觉性，故唯觉性之“一真”。“一真一切真，万境自如如，如如之心，便是真实”。“后代迷人，若识众生，即是佛性；若不识众生，万劫觅佛难逢。”能知“众生心”即是佛性（觉性）者，就了觉性遍满，只有觉性独存，故佛陀称“觉海性澄圆，圆澄觉元妙”。

◎ “一切即一，一即一切。”一切者，相也。一者，体也，性也。一切相皆体之循业现相，故一切即一。本体真空，究竟一相，虽空而妙有，具足一切，能生万法；虽空无一相，却无相不相，故一即一切。佛陀为让众生明此深奥道理而现化世间，让吾人认识这个“大事因缘”。故古人讲：“万法归一，一归何处？”曰：一归万法。因万法者一也，一者万法也；五蕴即是空，空即是五蕴，“五蕴”“空”不异、即是故。

◎ 系缘法界一相，自然有妙道证知！心不动不摇，不生不灭，清净本然，周遍法界，以念一佛名号来契佛愿及其置心一处（及是起用，免入愚痴空）。以自心是宇宙、宇宙是自心的一相觉性，使之独存，无内外感，无二相识心，无任何相现，便一真如如也。当识心一动，相应念现时，明了在此岸，转正觉即可！明此，念阿弥陀佛就是念“唯此一心，只此觉性，本无一物”之实相。

◎ 念什么，诵什么，作一相“观”，作天人合一观，便是“会万物为己”。功夫在时时入一相，待到功夫深时，自然、本来是一相！

◎ 无相之实相如水，世出世法为波。真如实相无不展现为生灭变化的万法万象，要找无相之实相，一切法相即是，并非有个无相的真如实相，但又不离真如实相而有诸相。

色受想行识即是空，空即是色受想行识，万象万法不异空，空不异万象万法。水、波不异相即，镜、像不异不离，应深悟之！

◎ “一切法皆是佛法”，“万法不离自性”，“一为无量，无量为一”。群种金器，众相不一，但其皆是金。故不著相知皆是金，不为相所惑。不分别，见金相即金性，虽见众金相（金杯、金耳环、金戒指、金项链……），却是一金也！同理，见万物皆一真实也，万物众金相也，一真实乃一金也！树干一也，枝叶万象也。万象不离一，含万象者一也！犹树干有千枝万叶。故树干，树也！枝叶，树也！树不离干，亦不离枝叶，万法万象，真如也！一相无相之自性，真如也！僧肇曰：“檀生檀枝，终非樁木也！”迦叶偈曰：“法法本来法，无法无非法。”可见性相皆是本来法，无性亦无相。“何于一法中，有法有非法？”一法者真如也，真如中无法无非法，一切现成，目下即是。故宝志曰：“大道常在目前，虽在目前难睹。若欲悟道真体，莫除色声言语。言语即是大道，不假断除烦恼。”一切皆真如，无欠无缺，当下即是！“不劳分别取相，自然得道须臾”。“大道只在目前，迷倒愚人不了”。“一切无非佛事”，“何处不是真门”，“触目无非正觉”，“实际无佛无魔”，“愚人唤南作北，智者达无西东”。“既不可取相求悟，亦不可离相思真，不即不离，觉性自现”。

◎ “何谓无上菩提？”佛言：“色等质如是。”

◎ “菩提即五逆，五逆即菩提…… 菩提五逆无二相故。”（《文殊般若经》）

◎ “一切心相即非心故，是名不思議定。是故一切众生相及不思議三昧相等无分别。”（《文殊般若经》）

◎ “世间出世间为二，世间性空即是出世间，于其中不入不出，不溢不散，是为入不二法门。”

◎ “觉海性澄圆”，本无一物，只因一相无物，唯此一心，只此觉性。此一相之妙心觉性，无感无识故无物可现，只是绝对空无的“谷神”、“大觉”、“明德”，因“既以为一，其有言乎”？故无名无称，权号之为“妙心”，所以一相便叫“心”！二相有感有识，将一相无相的“心”，二相感应，交感为“物”，应识念转现为“相”，

故二相为物为相为根尘为有；一相为心为性为大觉为空。明悟此理，则心物不异、即是，心物不二；同理，性相一如，在识成物成相，在智为心为性。所以，一相无感无应无识无别时，“诸法空相”，“只心无物”；二相有感有应有识有别时，真空妙有，心成物相，根尘炽然。虽然“物外无心”，但觅心不得，“迷己为物，被物所转”，实则心迷成物，物成则心迷。转正觉，知“心外无物，物外无心”，心、物不二，波、水不异，则能见物见心，觅心在物；心是境，境是心，心境一如。故此可知“诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减”。相即是性，性即是相，正因为此，则曰“唯此一心，只此觉性，本无一物，但会妙有一切（成此岸之万法相，亦是万法不离妙心觉性）”。最后，进入“一真一切真，万境自如如”之境。

◎ 熟悉唯此一心、只此觉性、本无一物时，六根门头的二相属性（明暗色空等）皆可看作是此心此性的妙有和妙用。于是根、尘、识等二十五有，全成“本如来藏”的“妙真如性”。“阿难，云何五阴？本如来藏妙真如性。”“云何六入（六根）？本如来藏妙真如性。”“云何十二处（六尘）？本如来藏妙真如性。”“云何十八界（六识）？本如来藏妙真如性。”“汝元不知，如来藏中，性色真空，性空真色，清净本然，周遍法界。”“汝犹不知如来藏中，性火真空，性空真火。”“汝尚不知，如来藏中，性水真空，性空真水。”“汝宛不知，如来藏中，性风真空，性空真风。”“汝全不知，如来藏中，性觉真空，性空真觉。”“阿难，汝性沉沦，不悟汝之见闻觉知，本如来藏。……汝曾不知如来藏中，性见觉明，觉精明见，清净本然，周遍法界，随众生心，应所知量。如一见根，见周法界，听嗅尝触，觉触觉知，妙德莹然，周遍法界，圆满十虚，宁有方所？”“汝心粗浮，不悟见闻，发明了知，本如来藏。……汝元不知，如来藏中，性识明知，觉明真识，妙觉湛然，遍周法界，含吐十虚，宁有方所？”“各各自知，心遍十方。”“一切世间诸所有物，皆是菩提妙明元心。心精遍圆，含裹十方。”“了然自知，获本妙心，常住不灭。”

◎ 如镜照万境， 万境本如；
 若心照万境， 万境纷然。

◎ 心识坏掉生灭寂， 一相如如觉独卓。
不动道场无来去， 觉海圆明给谁说？

21、世间相皆是循业发现（“随其福德，饭色有异”；如来藏中一无所有，棉花中无衣无帽，但随缘可现衣服帽子；然业相本空，“不生不灭”）

◎ 人在地球上，地球在太阳系中，太阳系在银河系中，……一切星系在总星系中，总星系在虚空中，虚空在大觉中。另外，人中有细菌，细菌有细胞，细胞有大分子，大分子有原子，原子有电子、核子，电子、核子有夸克，夸克有亚夸克，亚夸克有……直到“邻虚尘”，“邻虚尘”在虚空中，虚空在大觉中。可见，微观宏观都回归到“大觉”的本体上。不同的层次所见世界不同，从电子到细菌到人，直到大觉的圣人，境界不同，心识追求不同。“应所知量，循业发现”，可悲者，可怜者！蚂蚁“循业发现”它的世界，人体的蛔虫发现它的世界，蛔虫中的细菌发现它的世界；人在大宇宙中发现人道，天人发现天道，大圣佛陀是圣智现量，“发现”绝对无限的一真法界，其余皆是相对有限的世界！

◎ “三十三天中，所有诸天子，共同一器食，所食各不同。所食种种食，不从十方来，如其所修业，自然咸在器。……于世变异法，了知无变异。”循业现食，各各不同。同理，世间一切运动变化皆依业现，是随业的迁移，现出世间的生灭变化之相，犹如镜中像，随镜前物之迁移而现其影，不变随缘。镜虽现影像，但镜实无生灭变化（了知无变异）。“诸法空相”，随缘不变。吾人所见所闻，皆是“如其所修业”，自然现其前（日月星辰、山河大地、有情无情、一切万法）。现前的万事万物，皆是业相，故随“心动”（业结相续）而“风”、“幡”动。可知世间如梦幻泡影，皆自心现量，本不生灭，依业结一个个的现量呈前，此即六根与六尘之生灭变化相也，根尘相皆是自心镜的现量耳！

◎ 明白四大各相是众生循业现相，犹如棉花中本无衣服裤子，但棉花通过纺织，现出线布等相。缝做衣服者见是衣服，缝做手巾

者见是手巾，……各见是相不同，但化学家分析皆是纤维的分子结构，分子结构不变。棉花不变，随纺织缘，成线和布，谓之“不变随缘”。需衣者，布做衣，需帽者，布做帽，成衣成帽，“循业现相”也！如来藏中一无所有（如棉花中无衣无帽），本体不变，随缘可现地水火风，能生万法，循业发现，应所知量。但地、空、水、火循业现前，相安无事。可见循业现相，相皆虚妄。有业结者，自身是业相，相与相会互相障碍陵灭。犹如棉花成鞋帽相，鞋不戴头上，帽不穿脚上，因著头脚相使然。地空水火本自妄相，不相陵碍，因有妄心幻身之根身，地空水火互相陵碍，因业结现陵碍等，妄见妄受矣！“汝以色空，相倾相夺于如来藏，而如来藏随为色空，周遍法界……有世间相。”

◎ “人所念者各各异，是故令世间人不同耳。”

◎ “诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减。”在你的业妄下产生地狱的铜铁火石，但在无业妄的心地中却无此境。故诸法随各自的业妄而现，并非真实有，故诸法空相，不生不灭……。因在行深般若波罗蜜多时，谁都照见五蕴空。

◎ “六解一亡，亦复如是。由汝无始心性狂乱，知见妄发，发妄不息，劳见发尘。如劳目睛，则有狂华，于湛精明，无因乱起，一切世间，山河大地，生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相。”（《楞严经》）

◎ “我于尔时，观界安立，观世动时，观身动止，观心动念，诸动无二，等无差别。我时觉了，此群动性，来无所从，去无所至。十方微尘，颠倒众生，同一虚妄。如是乃至三千大千世界内所有众生，如一器中贮百蚊蚋，啾啾乱鸣，于分寸中，鼓发狂闹。”（《楞严经》）

◎ 念佛以实相来观，心量本是周遍无极的，时时观照一切相皆自心镜上所现之物，其本来无一物。

六根外驰攀缘，不知是心境一相，连自身亦是心镜上的一物（污点），迷人不知，著相妄分成主客、能所、见相，故六根妄缘外境为生死之根。

◎ 外相和心想之相皆是实相的异化，仍是实相的“相、用”。

知此则知一切皆实相的展现！翠竹黄花，无非般若，无非“阿弥陀佛”（清虚之体、无极之身）。一切皆在无相的心镜上显现，故见相离相，皆是循业发现，皆是梦幻般的处理感受。

◎ 有情无情皆是自己的心境（“劳见发尘，如劳目精，则有狂华，于湛精明，无因乱起，一切世间，山河大地，生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相”），极乐不见三途，娑婆能见畜生。

◎ “诸法从本来，无生亦无起。”（《华严经》）见者有生灭（如见空华），不见者本无。一切相，见者自见，不见者本无业相，知唯业者有，就不颠倒。诸法相是各自之梦境。诸法空相，不生不灭。

◎ 不同层次的众生处理感受不同，饿鬼见水是火，猪对大便青睐。第一义谛，非眚见眚，在世谛则为“东方过此二十恒河沙等世界，有世界名曰……”德薄垢重者见如来成道入涅槃，而实不灭度，颠倒众生，虽近不见，众生见劫火，我净土不毁。

◎ 佛看大地是真空，菩萨看是七宝成，罗汉看是空无性，众生看是泥土形。

22、一切世间相皆是幻妄称相；伏羲八卦是以相显性、依卦述道，故相学实为心学

◎ 伏羲八卦太极说，往往是以相说性，用形而下的器来阐述形而上的道。禅宗不立文字，皆有最真实最可靠的“典籍”（犹近取诸身，远取诸物，仰观于天，俯察于地等）。将天地之相，抽象为八卦，实则以相呈性，见相见性之理也！又因为一切法（相）以心想而呈现，故相学亦是心学！

◎ 心想念时，现境相，境由心造。天上极乐皆应念现相。索达吉堪布说，美国有一人脱体，想房屋，房屋即现眼前。故可知心想佛时，是心现三十二相。观想什么现出什么，故想妻儿，不能脱轮回，为家相穷劫相缠！所以，佛让人们禅定、出家，心解脱则业解脱！

◎ 冯纽曼教授说，意念可以改变时间和物体的状态。

◎ “一切诸法唯依妄念而有差别，若离心念，则无一切境界之相。”“是故三界虚幻不实，唯心所作，离心则无六尘境界。”“当

知世间一切境界，皆因众生无明妄心而得住持……心生种种法生，心灭种种法灭故。”

◎ 一相为心，二相为物，故曰“不是风动、幡动，是仁者心动”。心识动后，将心成物，有幡（色）有风（行）有动的感受（识），一心分别成五蕴，五蕴本一相无相之妙心，妙心本寂灭不动，识心分别，应念现前，成风、幡动等的极性事物，故应彻悟、彻证其机制原理。愚痴凡夫，只知以识心思维的劣智来测圣人的“不可思，不可议”之大智慧，可笑不自量力，可悲可悯，故曰“小人”！

23、诸法毕竟空，即是涅槃（如何见境不起，不被境转？如何透过人生，看破世间众相皆空，入无相真实念佛？如何守真常、坏心识？智慧断结使，根尘诸法如幻）

◎ 修习曲

① 生死心切，妻财子禄皆不能相救，唯依佛号，注念一处，伏妄往生，故应唯此唯大！放下看开！

② 佛号一句，紧接不放，迫使妄心妄念无处露身，一七、二七、三七，必建立强大的信息结构。

③ 见境如镜鉴物，过而不留应无所住，知是自性自现的业相，不著不分别便是！

④ “本无一切相，只唯此心（六祖称纯一直心）。”

⑤ 念无念！“坏心识，入不二境。”无思无虑，“不思善，不思恶”，直显之，“有所得是恶道分”。

“见无所有，名为念佛。”“是念佛法，断语言道，过出诸念，不可得念，是名念佛。”“以是毕竟空无所有法念佛……是名念佛。”

“一切诸念皆寂灭相，随顺是法，此则名为修习念佛。”“无有分别，无取无舍，是真念佛。”“不集诸想，灭一切法，是则名为修习念佛。念佛名为破善不善一切觉观，无觉无观，寂然无想，是为念佛。”“无想无语，乃名念佛。”“是法皆空，无有体性，不可念一相，所谓无相，是名真实念佛。”（《佛藏经》）“无者无二相”，“念（念）者念真如本性（无念）。”（《坛经》）真如自性，无觉无观，无想无相，无语无念，毕竟空无所有，一切所有皆是业相！

◎ 舍利弗言：“世尊，是菩萨摩訶萨心旷大，无有法可得，若一相、若异相、若别相，而能如是大庄严，用是庄严故，不生欲界，不生色界，不生无色界，不见有为性，不见无为性，而於三界中度脱众生亦不得众生。何以故？众生不缚不解，众生不缚不解故无垢无净，无垢无净故无分别五道，无分别五道故无业无烦恼，无业无烦恼故亦不应有果报，以是果报故生三界中。”（《摩訶般若经》）

◎ “……不著，故心不散，能生智慧，以是智慧断一切结使烦恼，入无余涅槃，是世俗法非第一实义。何以故？空中无有灭亦无使灭者，诸法毕竟空即是涅槃。”（《摩訶般若经》）

◎ “知一切法，如空中响。若能了知一切诸法如空中响，即是出离世间法也。”（《不思议佛境界经》）

◎ “然而今此一切诸法，无体无实，非有非真，虚妄颠倒，空如幻化，是故於中，无人得罪，无罪可得，谁为杀者，而得受殃？……诸法如幻化，斯由分别起，是中无所有，一切法皆空，颠倒虚妄想，愚痴取我心，计念我昔愆……”

◎ 本来无根无尘，一念无明起，无极化太极，演变成根尘相对，自性亦随着现出各种对等之存在。如：耳根将自性极化为动静之音尘，眼根将自性极化为色空之相，六根各自极化成不同的尘境。于是，一相无所得之自性本体幻化出根尘相待的极性世界，人们在此中不知不觉，极化来极化去，不可收拾！

◎ “是故阿难，汝虽历劫忆持如来秘密妙严，不如一日修无漏业，远离世间爱憎二苦。……知历世因，贪爱为苦，一念熏修无漏善故，或得出缠，或蒙授记。”（《楞严经》）

◎ “纵汝形消，命光迁谢，此性云何为汝消灭？以诸众生，从无始来，循诸色声，逐念流转，曾不开悟，性净妙常。不循所常，逐诸生灭，由是生生，杂染流转。若弃生灭，守于真常，常光现前，根尘识心，应时消落。想相为尘，识情为垢，二俱远离，则汝法眼，应时清明，云何不成，无上知觉？”（《楞严经》）

◎ 观尘如镜影，久久功深，影不离镜，镜不离影，不异、即是！

◎ “世尊，我不成就圣法，亦不成就非圣法。世尊，如有化人为成就圣法，为成就非圣法？佛言：童子，化人不可言成就圣法，亦不可言成就非圣法。文殊师利菩萨言：世尊，佛岂不说一切诸法皆如幻化！佛言：如是。文殊师利菩萨言：世尊，一切诸法如幻化相，我亦如是，云何可言成就圣法，成就非圣法？”（《文殊师利所说不思议佛境界经》）

24、深刻透悉现代科学的二相说，用圣贤之道普化人心、祥和世界

◎ 不发展科技，环境就不污染，就不需要环境治理的费用。心净土净，应业现出相对应的世间相。科技不一定推动社会文明进步；相反，科技是心秽竞争的必然产物，故心秽世浊，人心险恶，则世有险恶可怕的科技产物，诸如核弹、生化等武器。故发展科技并非发展社会，更非社会文明道德的进步。西方的科技“文明”是人类理智文明的一种病症。用圣贤文化净心，则世界净，物质在祥和和中起作用，而不在数量上！

◎ 科学观是根尘相对的幻有相（循业现相）之执著，是对待法中共同循业发现的“境惑”之坚固，故产生共同性、可验性、定量化、客观性、实在性、规律性等迷惑不解的困境，把偏执当真理性，把共业迷惑当可重复性，这是末法无知无明坚固的表现。如戴墨镜的人同执天空是墨色的客观存在一样荒唐。人人荒唐，便成约定之“真理”！“随众生心，应所知量，循业发现”的道理，人们还远远未明悟！

◎ 六根展现一精明性，犹如偏振光在某角度上展现，光在各方向均能展现！

◎ 科技发达与社会进步，挖空心思创造发明了无数保险锁保险柜，专利多多，发明奖不少。但只要人们无偷心时，这一切都是荒唐的笑话！懂不懂社会的发展与进步？！心灵不净化，人格不完善，一切科技终成泡影！

◎ 体系内外（耗散结构）总熵还是增大。但因二相分别的极性是暂时的，不能永恒，故共业的熵增最后导致水、火、风“三灾”

的“死寂”。但“死寂”是一个法界一个世界的现象，并非全部，因实相大海不动不生不灭，只在有限中进行成住坏空，进行大循环。

“热寂”是共业展现的感受现象，本身自性不变，各是各的宇宙，各是各的世界。世界“热寂”了，但并非一切世界“热寂”，而且只是自心现量的循业发现。自循业发现时，走到哪里，哪里“热寂”，并非真实存在客体世界的“热寂”，这是科学认识不了的机制。

25、悟“零”的真空全息性，突破现代科学之有限思维认识的蚕茧，入一相真实境（坐标原点；小大互摄，一多相容，全息现象；有限无边论；电阻与超导；宇宙组成层层耗散结构；自然界之二类自发性；质能方程；飞碟现象；“虚室生白”；一切极性的世界乃是极性本体的大海水泡）

◎ 坐标原点处处在，正负数相消处，即是原点！一切数之背景皆是零（原点），零乘任何数为零，回归本源，自在清净。

◎ 小中现大、大中现小的全息现象，全息照片的像素点就是一个宏观完整的图像之缩小，而宏观图像却是一个个小小像素点而聚集的。宏观是微观的堆积展放，微观是宏观的分析浓缩。一微尘中尘刹佛，一国徽中有无数天安门，一天安门上有无数国徽。一珠中有其它一切珠，一切珠中现一珠，一多相容。

◎ 爱因斯坦的有限无边论是佛法在数理的显示。有限无边是现象界的表达，要真正了达大统一场论，要脱出思维相，数理的表达只能达到极性的空无，故不能得到正确的结论。只有“无智亦无得”才是各种力场的统一。爱氏的大统一观念，仍是有限中的圆融，并非无边中的绝对！绝对就是无结论，有结论都在相对中，逾此障碍，非悟，是证！

◎ 无电阻时才超导，“超导”可喻顿悟。电阻者，犹吾人之妄心识念所造的业结信息结构也！

◎ 宇宙是无数“耗散结构”重迭形成的，每一层次的“耗散结构”互为体系与环境关系，但究其实质，无体系和环境之分，因为究竟一相。

◎ 有限无边

吾人囿于感官的见闻觉知，以二相的分判，总感到以“我”为核心形成“有限”的“认识范围”。我们所谓的宇宙、世界，无非是这种“有限认识范围”的描述。随着人们感官认识的深（小）远（大）不同，宇宙、世界的“有限”亦不同。不同的“有限”认识，必对应着“无边”存在的不认识。于是，得出了“有限无边”的宇宙存在。这种有限无边的宇宙模式，正好说明了吾人二相“有欲认识”的不究竟。因为，前提建立在以“我”为中心的观测上。宇宙原本是一相不异的真实“存在”，犹虚空本无空华相，只因病目而现火星飞溅，故有空华处亦感“有限”之范围，无空华处亦呈“无边”之现象。于是，人们不知究竟一相的无相之本来，却迷于“物相”“有我”的幻觉中，不能超越自我极性的束缚，故认识不了绝对真理。佛陀、老子以“无欲”的大智慧，亲证一相不二的非极性本体，不可名而名之为“一真法界”、“真如实相”、“涅槃妙心”、“道”等等，圣者说不可说，来给人们开、示、悟、入实相本体，破“有限无边”的蚕茧！

◎ 二类自发性

自然界有二类自发性，一类是能量自发地趋于最低；一类是混乱度自发地趋于最大。能量自发趋于最低，乃是宇宙本体原本是“零能态”造成的。宇宙的背景犹如坐标原点，是万“数”万物的依处。同理，宇宙“零能态”是一切运动变化事物的本底，因一切运动变化的事物皆具超“零能态”的状态，故一切事物总是能量自发趋于最低。混乱度自发趋于最大，乃是无明妄动的体现。古人讲的好：“静极而动，动极而静”，“静极而动”者，无极化太极也；“动极而静”者，太极复无极也。

“零能态”的本体因对称性破缺（或称真空极化）则产生“S”线式的“波动”，犹如琴弦等，未弹为静，弹则发音，静喻本体，发音喻动。故混乱度乃本体极化后的自发演化之趋势也。这种趋势的动因，实为无明的妄动造成，而无明的妄动乃是不了一相无相之实相形成的。所以，只要无明存在，混乱度则必然自发趋向演化。“道生一，一生二，二生三，三生万物”；“易有太极，是生二仪，二仪

生四象，四象生八卦”，八卦演万物；“一念无明起，三细六粗”；数轴上“零、一、二、三、四、五、六、七、八、九”……能量自发趋于最低的过程是有序增大的过程；混乱度增大的过程是无序化增大的过程。自然界的千变万化，皆不离这两类自发性的根由。因此两类自发性，使我们的世界自发、自动、自在、自然地运行！

◎ 无边中的“有限”就是众生。“有限”是幻化的相，不是无边的性，“有限”可以作用于“无边”，但“有限”却没法融入无边中，故则不自在。彻底的解脱是“有限”的水泡归于无限之水。

◎ 超导、超流，第三定律，完全有序化

有些金属，超过临界温度时，电阻一下子为零，形成超导。这种现象正对应禅宗修证的“顿悟”。达到一定的境界，障碍（犹如电阻）清除，没有极性分割的界相，一下子明心见性，智慧顿开，宇宙万物皆了其理，世界观、人生观、价值观亦发生“顿变”（超流亦类似，流动无阻碍）。超导超流的现象，乃是趋向有序化的现象，达到绝对零度时，有序化就会质变。“顿悟”亦是有序化相对凡夫达到了极限，还要勤除余习，致无分毫极性习气的阻障时，才可契无限！

◎ $E=mc^2$ 此公式可见，能量的世界（ E ）远大于物质的世界，物质世界是能量世界海洋中的孤岛，实则为能量高度集中的表现，可见物质世界并不守恒，质能可互变之故！物质来自能量的物化，亦可转化为能量的本源，核弹爆炸是也！能量亦可转化为物质，质子衰变为中子和正电子是也（ $p \rightarrow n + e^+$ ），质量随速度增大而变化是也！从质能方程可知，质能守恒。再深化之，质能亦不守恒，守恒必然推出“上帝”，推出造物主。实则能量来自非极性信息态的对称性破缺，形成正负能量态，这就是老子的无中生有。

民航复原：据报道，有某国飞机失踪后几十年又复现，乃是物质转化为能量，隐形而以能量信息结构存在，再将能量态物化而再现。飞碟是从能量世界进入物质世界，现形而见，等“捕捉”时，由物质世界进入能量世界而隐没。物质、能量世界都是极性的世界，极性的世界是虚幻的世界，非有非无，循业发现，不能永恒存在。只有非极性的世界乃为实相本体，为极性世界之本源。一切极性的

世界乃是非极性本体大海的水泡，忽出忽没。“空生大觉中，如海一沤发，有漏微尘国，皆依空所生。”“迷妄有虚空，依空立世界，想澄成国土，知觉乃众生。”

◎ 真性真心如电，可灯，可炊，可录音，可机械，佛性在六根门头放光，可看可听，可触可……

◎ 透明陶瓷：不透明是杂质吸光和气孔散射光造成的。杂质和气孔是极性世界的相界分割，故性光即隔，不能透出。无杂质气孔的一相，就透明，故“虚室生白”。

◎ 二相就产生力场，力场是束缚二相进一步极化分割的能量。为什么有这种能量呢？因宇宙的本体是一相的非极性态（称为纯信息），二相产生于一相，极性产生于非极性，所以就有一种趋向一相、恢复非极性的一种潜在趋势，力场就是这种趋势的表现。物质世界是极性世界，所以物质态就有力和能的物理状态和属性。

◎ $-1+1=0$ ， $-10+10=0$ ， $-\infty+\infty=0$ ，原点不只是“原点”，而是整个数轴皆是“原点”，一切数皆是“原点”零的极化数，一切极化数都是当体皆空，正负对称数相消为零（原点），零是一切数的本体，本体不变，数在变化，而且变化无穷（万法），但万变不离其本，零不异数，数不异零，零即是数，数即是零。一切变化运动皆以不变的零为背影（如电影屏幕），一切数皆从此而出，一切数皆归此零。

$-1+1=0$ ，零在数中找，数在零中现。以零看一切极化数是“现量”，是一相，见数（相）见零（性），只正负数为零，一切数不能独立存在，是交芦相待而存在，故为幻化不实之“现像”，因缘法也！从数看数是二相，是分别对照，是比量，见数与数皆不同，是差异不知“齐物”为零，故“知见立知”，成无明迷惑！因为要数清数，永远办不到，识心分别无始无终，故见数皆是妄，变化相消之故；见数见零，零即是实相，是真如，是道，是本来面目，是真空绝对之本体！无念无住无相是零，有念有相有住是妄，是具体之数。镜体喻零，镜像是幻化的一切数，像变镜不变，数变零不变。只有幻化（极化）数者，必处妄相中，亦是见镜子有像者，必自己是相也。

见数知数不在零也！见相知像不是镜也。是镜不知像，是零不见数！明心无相，见性不见，故证果一无所得，有得非证果，有得有见有证，非零非镜。数中见零是“小原点”，极性不知非极性，见一切对待数为零，为“大原点”，此大原点，其大无外（大曰逝，逝曰远，远曰反），周遍法界，不动周圆，明此理叫“看破”！叫一切智，或总持！如物质、非物质，正物质、反物质，男、女，虚数与实数，来与去，大与小……知极化极性皆无常虚幻不实，故以零看数，以镜观像，以屏幕观电影，以水观月，以一相观二相，以无念观妄念（念动），以不动观动，以无念无相无住观心……一数不有，只为零，一念不生全体现。数轴唯此一零，世界唯此一心。见数知零之相用，零为体。见昼想夜梦皆妙真如心的相用，无梦无想是实相！不著正负数可入“零见”，不著幻相可入涅槃，有正一（根），必有负一（尘），有根必有尘；正一见负一，必不知为零之一相（不了一相为无明），故迷惑不解！根对尘必不知根尘同源，循业现相之理，故攀缘自心境（正负加减乘除运算也）。一切数可以用不同规律（方程）进行运算，演出无穷无尽的数学法则、定理、公式等；一切极性事物组成十法界之规律、因果、法则等；一切妄念形成各种思想、主义、思维、学说、法门等。故要跳出数来看零，跳出相来看如来。数轴本无数，数由人为相对规定而有；实相本无相，相由起妄念，真如变现化成。数轴之数乃动念起，无念无数，本自现前！不思善，不思恶，就是无极性观念，故当下就是本来面目！

26、社会的文明与进步决定于人心灵人格的净化和完善，以及智慧境界的升华

◎ 文明表现在慈悲善良上，而绝不是科技的发展上。什么时候强不欺弱，众不暴寡，才是文明！科技的发展以攫取为目的，以贪占为出发点，是人性丑恶面的体现。如若能因地心对，科技才可成为一种手段，科技在不以损人利己的前提下，才可暂时维持。科技的发展使得动植物（天然自在之物）日不保命，人为宰割，其结果是科技毁灭了人类自身。人类的消亡是文明的消灭，而不是人种的消亡。人存在在这个世界上和狼一样，这不是人类灭亡了吗？！佛

陀预言，人类灭亡之前，人似畜生，根本无人性可谈！人类文明的消失，只是多了一种两条腿的新动物而已！人类社会的提升，在于心灵净化、人格完善、智慧增益，根本的标志在慈悲善良的人性上！但共业难违，尽力为之!!! 若能转变，才可成良性循环，否则死路一条！记住！毁坏文明就是毁灭人类！社会发展就是慈悲善良的发展！各为其己的交征利，太可怕了！人生无奉献，社会无公正，必然人类无出路！天下为公，己所不欲，勿施于人；为而不争，利而不害；菩萨六度万行，才是文明的发展！

◎ 佛言：“作百佛寺，不如活一人。”

◎ 人身难得，得人身应以修行为事业，就未白活。生成人，追求佛的大智慧，是正确世界观、人生观。

27、了悟世间法，建立出世观，成就智慧道德圆满的人生

◎ 此身此生干什么？为此身经营呢，还是为他人大家（众生）服务呢？迷者认为有“我”，为己！悟者，知此身心为历劫长河中的客店，用此身来为大众服务，建立无我观，进入高尚生存的行列，步步上升，直到“真实”之“存在”，而前者却步步堕落下沉。境界不同，三观（世界观、人生观、价值观）不同，一念间天壤之别，可不悲哉！故人生必以智慧为求，才可达此境界！

◎ “使人愚蔽者，爱与欲也。”爱欲心识波涛荡漾，心不宁静，智慧不出，克爱与欲，心地清净，垢去自明！

◎ “人以爱欲交错，心中浊兴，故不见道。“爱欲极端极化心识，浊浪翻滚无明之至，何见至虚至静之无为大道也?! “爱欲垢尽，道可见矣。”心识之波不起，水自平静，明慧自现！

◎ “众生及国土，三世所有法，如是悉无余，一切皆如幻，幻作男女形，及象马牛羊，屋宅池泉类，园林华果等，幻化无知觉，亦无有住处，毕竟寂灭相，但随分别现。菩萨能如是，普见诸世间，有无一切法，了法悉如幻。众生及国土，种种业所造，入于如幻际，于彼无依著。”（《华严经》）“知是空华，即无轮转。”（《圆觉经》）众生循业有业相，无业圣者本自无。“诸法从本来，常自寂灭相。”眼耳等六根对色声等尘，乃是因根有相，因尘发识，本无六根六尘六

识也，因自戴墨镜，故见墨空，若不戴者，本自清明无墨色相！故“见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有。此见及缘，元是菩提妙净明体。”哪有根尘识三？所见根尘皆自心现之业相，时时能知此理，便能转物，即是如来！因根尘即是本心所现，根尘即心，心即根尘；根尘不异心，心不异根尘。扩而广之，现量即心，心即现量；现量不异心，心不异现量！非空非有，无念无住，“但用此心，直了成佛”！

◎ 身是幻化假身，怎么能为假身而贪五欲而坏“软件”呢？！要借假修真，不敢放纵五欲满足幻化身，而损坏了灵性使之下降，故触而受、受而爱、爱而取、取而有，有业则碍，障圣道不成，因小失大也！现在是行菩萨道，切不敢退堕，天上人间，十方刹土明悟完成度化修道任务，铺平道路速疾了脱！“即此身心是幻生”，不能为幻身服务，要站高，视幻身为在此世间现化修行的方便形式而已！急急地行菩萨道，圆满功德，贤劫有佛在道场中……境界高，目标明，才能身心安隐，心明意定，三毒不起！

◎ 你想见你的梦境吗？即此就是！能观自己梦境于当下者，境界升华了！

◎ 人是以满足“受阴”为目的的，故可列为“凡夫”。如若以破五阴为满足，那就是成大圣了！

◎ 从内到外，从“三道境”开始剖析，关键从“三道境”入手，来解剖“自己”。“自己”者，觉性是也！以妄驱妄，未离妄心。为开显自性，以觉性为“我”来看“三道境”！

◎ 建立人生乐趣在奉献的心态。培养愿人得乐、拔人以苦的心量，放舍“自茧”的“我执”，突破“自私”的业习，不计“自利”的心思，这也是“悬崖撒手”，“自断其首”，“死而不亡者寿”，柳暗花明又一村！会吗？

28、一粟即天地，天地即一粟，法身恒存（认识的差异；什么是正念？顿悟只在一转身）

◎ 科技的认识是“有欲观其微”，佛陀的智慧才是“无欲观其妙”。

◎ 为自己的念是杂念、邪念，为众生的念是正念。正邪念全无是无念。邪念堕三途，正念有限为天道，正念无限是圣道。无念无智慧是无色界，有限智慧是小乘果，无限智慧是佛果。

◎ “云何外道论恶见共？所谓自境界妄想见，不觉识自心所现，分齐不通（整体与部分矛盾）。大慧，愚痴凡夫无性自性第一义，作二见论。”

◎ 若不依俗谛，不得第一义。

◎ “若但口诵真言而不思惟其义，只可成世间义利，岂得成金刚体性乎？”（一行《大日经疏》）

◎ “山穷水尽转身来，迫得金刚正眼开，始知到家无一事，涅槃生死绝安排。”

◎ “吾宗不悟已成，本来即在佛地。”“一念明心，便同本得。”“轻轻一拶，看个起处；正立正显之时，轻轻一觑，看个住处；已立已显后，轻轻一荐，看个去处。如是看去朝斯夕斯，勿助忽忘，一朝摸着关捩，乃知一粟即天地，天地即一粟，而法身即当人，当人即法身，且由来成道成佛成儒亦已久矣，尚何处求而问人乎！”

◎ “烦恼虽灭，法身常存。”（《大般涅槃经》）

29、靠愿力和慧力突破“食欲”、“色欲”的业力

◎ 原本清净本然，一物不存，一切的身口意三业都在极化，使之失去清净。如日中一餐，就比日食三餐少极化，亦容易恢复本然状态，吃的次数愈多，极化烙印愈多，与道相违，去之甚远，故佛订日中一餐，以养身命来修慧命。同理，少淫亦然，易回归本体，减少极化烙印，使之早日解脱，“归根复命，知常曰明”！

一旦食、淫极化信息结构重复坚固，就必然难以控制和降伏，故曰：“食色，性也”。能以大愿和超人的功夫“改造”，一世世使之清净，才能清除极化信息结构的烙印及其演变程序，故需三大阿僧祇劫！如若有大智大行，方法得当，亦可今生顿悟，及早地始觉合于本觉。其实对心身的任何乱摸乱动都会极化形成未来的信息结构程序，使六道轮回不能早日结束。今生修行的“苦行”，就苦在以前已建立的信息结构程序展现的“惯性”上，能逆此“惯性”而对治，

对治信息结构建立后，“惯性”自然消失。故修行之苦，正是未来之甜；享受放纵之乐的极化，其信息结构正是未来不可控制降伏的业力和障碍，亦即未来的苦因，故曰：“乐必有苦”，“祸福无门，唯人自召”。一切戒律的根本机制皆缘于此，一切万事万物的根本机制亦皆来源于此机制和原理。

◎ 食欲色欲，是从外摄取东西，满足内在（自我）发展的结果，是见、相极化后逐渐形成的。食欲是见分摄取相分的结果；色欲是互相利己满足极化所形成的。食、色二欲只能满足片刻的受蕴期求，饱而厌食，欲后无欲，可怕的无底洞，将生灵直下堕落！但更可怕的是二欲的业力不可思议，要超越逃脱二欲业力的控制，真不容易。可喜的是业力大不过愿力和智慧力，在智慧和愿力下，终可冲出罗网，就看谁是大丈夫。大丈夫在高层次境界上与圣贤为伍，他们解脱自在。诸上善人的群体，更文明，更自由，更智慧，若人看蚂蚁！蚂蚁者，喻人也！

◎ “如来不出于世间，一切众生入邪道。”

◎ “如来未说一乘法，十方国土悉空虚。”

◎ “智慧以戒为首，白法增长以慧为首，是故菩萨应学智慧，世间所有难作难成，一切工巧，一切医药，皆悉遍学，而此（类）智慧不能证入离欲寂灭，亦复不能趣向菩提，非向沙门，非婆罗门，非向涅槃。是故我今应更遍求法药工巧，以如是智，令我得彼究竟寂灭。彼菩萨求诸法本，不见少法能起于法，以不见故住于寂灭，住寂灭故则无热恼，无热恼故了知生死，为众生故而受彼生，令诸众生除灭苦故。”（《大宝积经——文殊师利授记会》）

30、觉世之不觉，觉出世之觉，觉觉不觉，才是真觉，如梦如幻观世间

◎ 一人一世界，无我无世界，无我无运动变化，一切依“我”而有（循业现），不是风、幡动，是因“我”动，“我”是“我”的世界的“创造者”，因无始“我”造业不息，故运动不止，万物生生不息。科学是“我”的前提下的“业相见业相”，梦中作梦。故大觉者不做梦中梦，大觉者觉昼夜皆梦，梦醒才是“科学”（真实之谓也）。

世界者，一合相也，合者众也，不同众生业不同，故业相不同，则世界不同。本无一切相，因妄业（妄心所作）现妄相，能见己相（根相）和客相（尘相）皆是梦幻水月者，“大科学家”也！能知根尘皆幻，无相不虚者，则解脱有望。时时念在梦中，知唯作梦者不梦也，必有醒时。大梦谁觉？唯觉觉觉（唯妙觉性，才可觉悟觉的妙果）。今在不觉，故觉“不觉”觉（能觉不觉是觉的开始），觉“觉所觉”（觉了能觉所觉），则无觉所觉（没有二相之觉，成一相妙智），不觉不觉，则实不觉，觉觉不觉（大觉时实觉而无觉），才是真觉。

◎ “阿难，今汝诸根若圆拔已，内莹发光，如是浮尘，及器世间，诸变化相，如汤销冰，应念化成，无上知觉。”（《楞严经》）

◎ “世谛假诞幻化故有，乃至六道幻化，众生见幻化，幻化见幻化。”（《仁王般若经》）

◎ “三世善恶，一切幻化。”（同上）

◎ “幻化见幻化，众生名幻谛，幻师见幻法，谛实则皆无，名为诸佛观，菩萨观亦然。”（同上）

◎ 不同世界的存在犹如电视频道的画面，如梦如幻。

◎ 汝瞬间打盹，看见什物（如毛巾），他人见否？闭眼所现的一切景象亦复如是。（一人一世界）

31、三界唯心，心是境、境是心，心境一如

◎ 人心影响水的结晶科学实验，证明心生法生的真实性。愈是柔软的事物，体现愈灵敏。人诵经、念咒、念佛、参禅，深刻地影响着我们的“软、硬件”，改变着我们的心身世界。水和空气极易受人心的影响，而至柔、至虚、至明、至妙的真如自性更是随心念而波动，故唯心所造也！心念又来自法生，心本无生因境有，故法生心生。从心生法生和法生心生可知，心法一体，心境不二，本为一体也！心能时时影响“三道境”，故心可改变未来的程序。“我命在我不在天”是也！从现在开始，每个人重造自己！

◎ 吾人依正报，皆由自心造，“三界所有，唯是一心”，“知一切法，皆是自心”。“心持世界去，心拘引世界”，心造世界，“一切世间皆由心造”，“一切世界、因果、微尘，因心成体”，“心有大力

世界生”，吾人心生时，便有信息结构显现，犹如明镜，生镜像！“三道镜”皆是心镜之影像，整个世界之万法万象无一不是心识想相所成。“心想佛时，是心即是三十二相、八十随形好。是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生。”“三有惟妄想，外义悉无有，妄想种种现，凡愚不能了。”“想是心境”，“所见众境界，皆是自所为”，“有种种心生，境界于外现”。由心识造成的信息结构，由不同众生的根尘识展现为世界万物。既然世界万物由心所成，那么神通功能亦可转变为其它，如身上出水火等。“譬如诸天，共宝器食，随其福德，饭色有异。”故我人、众生等所见之世界万物等，并非真实存在，而是各自心识业妄所变现的结果，所谓鬼看水为脓血也！

◎ 佛本无涅槃，众生和佛之缘尽，故佛现涅槃相。佛本无生灭，现应身和“应身”众生相见，现报身和“报身”众生相见，以法身相，唯佛与佛相通。应身涅槃，世间众生循业而不见，大菩萨们仍常相围，智者大师仍见法华会未散，多宝佛仍游十方，证法华会。佛的寿命长短与众生的召感有关，不是如来寿量。如来本无时空之念，本无来去，本无动摇和生灭。

◎ 见境动心是欲界，不动是色界，深定是无色界。定而求生极乐，必然往生。未得定（一心）时，临终有冤孽干扰，难以往生。

◎ 一切世间（三大世界）就在当下，华藏、极乐亦在目前，是各人的层次境界的契入。

◎ 所谓宇宙万物者，吾心之分割者也。若无吾人之区分，则本自宇宙是吾心，吾心是宇宙，自然开显妙明！试想吾人契入自心现量，自体犹如草木山川，这时宇宙万物何有？全是自心之现量耳！

◎ 有形有相不能周遍，生灭、来去、断常、一异等只是极性有限之属性。一切运动变化的事物皆是相，不是性。不是风、幡动，而是心动。一切动皆是刹那现量的连续，本来世界不动，动是行阴的迁变形成，在内不在外！

◎ 真如不守自性，遇缘则变，真如实相“摸”不的，“动”不的，一摸一动则变。我们的身口意，起心动念、言谈举止无时不在“摸”和“动”真如自性，于是随我们的心意言行，我们在造自己

的“妄心”，由妄心展现不同的法界，心是境、境是心。知此佛法的精奥妙理，则知十法界、宇宙、世界的来由，皆由本来无一物的实相循业发现的幻相与梦境。故“凡所有相，皆是虚妄”。我们的业与人道的层次相对应，故现山河大地、日月星辰，草木丛林，五浊恶世。我们的心清净了，达到一定程序就现极乐刹境。心是什么，境是什么。只要修心态，开显智慧，不同的心态和智慧，就对应一定的“客境”，“是法住法位，世间相常住”。

自己改造自己的心态，善用其心，就可自己操作自己了，真正把握“唯心所造”。你造什么业，就给你什么样的世界和境界。比如，无相施舍的心态，破我执，去私贪，达无我之境，故此心态可出三界。

◎ 关键在破身见，吾之大患者为吾有身。能明白此身是业因“软件”的“一段体现”，犹如电影的一幕一幕。是什么心态对应什么身相和环境、社会，修智慧、慈悲喜舍，改变“软件”的程序，内转外必转，实则无内外，唯是一心。身相是心之境，全身（境）是心，全心是境（身）。能应无所住的施舍，三轮体空的心态，就符合实相本体的属性，必成波罗蜜，到“彼岸”成佛。如若不具足施舍的无住无相无分别的心态，则不合无上菩提的属性，亦是不合无私无欲无为自然的道也！

◎ 知梦境无尘，而有见闻觉知之相，可知境是心，心是境，心境一如！

◎ 獬豸各负一古镜，此镜循业映现量。各各世界不相同，故知并无心外相。学人能知外境乃心相，根尘同源无先后，始知此心在此境，此境只此心，故曰：全心是境，全境是心。猫头鹰见单色，狗嗅大便并不臭，空华梦境各不同，入此深趣了唯识，由识幻妄了真实。

◎ 十法界无远近、大小、高低之分，本是实相的循业发现。感到上天入地都是境界层次转变的极性处理感觉，十万亿佛土，是不同心态业障的差距，心近土近，心远土远，内外相容，对应境界。处理感受如同极性属性，有远有近，有高有低，有大有小。须弥诸

海妄业所现；华藏、极乐净心即见。主客内外本无所有，依正庄严，唯心所现。一真法界主客合一，能所泯灭，寂照不二，清净本然，周遍法界，不动周圆，常住妙明。

◎ 欲界男女一对互碍互牵，色界无此累，独行无粗极性之碍，四空无色无空无识，唯定在！乏慧，故无内外之累，但非慧定，而不了脱！

32、实无远近，亦无来去，时空、速度是心识分割的一种体现

◎ 斯丹·奥顿莫博士说：“物体可以在不同的地方同时出现，所以，远近的距离不是真实的，只是我们一个人的错觉而已！在真相中，根本没有距离远近，也没有来去。”

◎ 一念不生全体现，无识念的分割与极化时，其心周遍，本无速度，亦无时间，更无来去。当极性极化分割时，就有差异，不能周遍，自然就有时空、速度等。光速是一种有限速度，是心识极化状态的一种表现，但亦是心识入定到一定程度的“速度”。愈定时，心识愈周遍，体现在速度上则为超光速。当一念不生时，入清净本然的首楞严大定，此时心遍十方，用速度无法表达了，要说速度的话，是无穷大，本自周遍。速度乃心识分割极化的一种表现。心识活动愈慢，分割愈少，表现出一相本体分割极化少，故心无障碍的一段很广很长，体现在心到分割处的时间短，速度快。只因本心遍十方，只是极化才有障碍，极化分割愈少则愈入定，愈入定则心识愈周遍，用速度表达则是愈快。不动周圆就是“速度”无限大，无穷快，此时本无速度，原本就无极化分割，无有差异，谈什么时间、速度，故曰，速度是心识分割的一种体现。

◎ 大小、高下等极性观念是识心分别的产物，识心虚幻不实，是根尘相对的识念造出来的，故无大小之实，大中现小，小中现大。天空远，用望远镜一看却近，所以远近是我们视觉功能分别出的识念，如果人眼功能犹如天文望远镜，我们的远近观念就不是现在的了。显微镜下看虫蚁可显得非常大，道理相同，可知大小、远近、高下等根尘相得到的识都是幻化不实的。

◎ 三世诸佛，无时间，无三世；无空间，无远近。故处不二

之境，了知众生界劫数业现，生死无间，其“一念间”，众生无数亿劫生死感受。处佛无时空境地，看众生多可怜！众生心识生灭，是生死之本也。因有心识的差异，故现出时空的感受，无心识则无差异；无差异则无时空，无时空则无万物；可见，万事万物（万法）皆由心造，正所谓“唯心所造，唯识所变”！

◎ 本无时间之三世，三世因刹那心念不休故有。若无心念前后不一，何有过、现、未之差别？故时间乃差异性之表达也！空间亦然，因有念的不同则有相的差异，因有相状之差异，便有有差异相的界限，有界限则有距离远近，大小高低，方圆形状，故空间随立。知时空乃缘心念之本因，循业现相之差异所致，故一念可多劫，多劫可一念，长短唯心念处理之感受，非实有延促也！问曰：“何谓日、月时间不易？”刹那心念恒定使然。六识剧变，但七识行阴流逝不易，故心急心缓，时延时促之感受不同，但七、八识不受六识当下改变故！《大毗卢遮那成佛经》云：“自心本不生，何以故？秘密主，心前后际不可得故，如是知自心性，是超越二劫瑜祇行。”

◎ 憨山反闻无声，关闭闻声的仪器；念头一动复听，仪器复活。三世本无，因极化差异才显，故寂灭中，一念逾千年！

33、菩提心具足一切

◎ “发菩提心，即是出家，是即具足。”

◎ “欲摄取一切福德，当发菩萨阿耨多罗三藐三菩提心。”

◎ “不求于自乐，常为利乐他，斯有如是忍，佛菩提为首。”

◎ 发菩提心，以迦叶佛偈言为导！发大菩提心，就唯道是从，大顺于道，住无所得。

34、妄本无因

◎ 无明无因，如迷方向，毫无所因。妄念起时无知无觉，梦境现时，不知来始，无来无始。

35、一切知唯是心，修行平等法，定入菩提门

◎ 书法可鉴心之一相，流畅无顿，一气呵成者，心无杂念也！当心有杂念时，字则不自然，被念所“割截”，字成二般。以此可悟因念而致二相分割，破缺一相，神形俱显现之！

◎ 佛言：“富楼那，一切法是诸如来所不得。”“世尊，以是故一切法是诸佛菩提耶？”佛言：“如是。富楼那，一切法是诸佛菩提，而是菩提不名一切法。言一切法是诸佛菩提者，但是世俗假名言而说，不精进者难解难知。所以者何？不精进者，不能修习诸法平等，若不平等则与佛诤。

“富楼那，何人不能修行平等？富楼那，一切世间行不平等，诸佛菩提，是中无等亦无不等。富楼那，我以是道得阿耨多罗三藐三菩提，以是因缘我经中说，一切诸法于正位中皆入必定，是名必定入菩提门。是故富楼那，一切法皆是菩提。”（《大宝积经——富楼那会》）

◎ 常恐惧心始有恐惧脸，如鼠！常怀恨心，面现横肉，常念佛忆佛，其心是佛（是心作佛），故要净化心灵、完善人格，则可根除病、祸、世界灾难等一切。

36、忍的心态解脱（一切法得成于忍）

◎ “若以诤止诤，至竟不见止；唯忍能止诤，是法可尊贵。”默能止争，争不能止争，而使争增盛！

◎ “若无有法者，则有顺忍，乃至断一切烦恼习。”

◎ “具有慈悲者，方能以毒捧接人。”

◎ “人能一其心，诸善皆随之。”

◎ “修福种德，惟在至心。”以无量财施无量人，而不能得解脱分法；以一把麴施一乞儿，却得解脱分法。何也？用心不同！

◎ 无欲无求的生活是最幸福的生活！了了自在。为众生求智慧，无私无欲，真自在。

◎ 什么是对不起良心？于实相不符者。良心者，实相也。

◎ 生缘慈悲；法缘慈悲；无缘慈悲。

◎ “利养不以喜，恶骂不瞋恨，
二皆是障碍，非佛正真道。
当离诸一切，贪爱瞋恚心，
常当修空寂，悉断诸障碍。
忍辱十力本，诸佛神通原，
无碍智大悲，皆以忍为本。”

(《大宝积经——富楼那会》)

- ◎ “不依止诸法， 知法不可依，
得如是智慧， 身能飞虚空。
其心不在内， 亦复不在外，
出过一切想， 故得无上忍。
长夜以慈悲， 普念诸众生，
以是福德故， 得见无量佛。
一切身皆是， 佛身无差别，
能得如是忍， 以法自增长。”

(《大宝积经——富楼那会》)

◎ “能除去我相、人相、众生相、寿者相，于世能忍，忠孝下心，则遇此瑜伽金刚秘密三摩地法教，如此人者则能舍弃身命为求菩提，是人先世罪业当为消灭，渐渐修学当得成佛。”

37、孝道、慈善、报恩、施舍、守戒是出世法

◎ 念佛、法、僧、戒、舍、天。舍者：自念舍、念他舍、舍财、舍法、舍烦恼，“观是舍，不可得故”。念天者：念诸天具有信、戒、施、闻、慧，天有我亦应有。

◎ “一切修福事业中，慈心解脱最为第一。”

◎ “有二净法能护世间，何等为二？所谓惭、愧。假使世间无此二净法者，世间亦不知有父母、兄弟、姊妹、妻子、宗亲、师长，尊卑之序，颠倒混乱，如畜生趣。”

◎ “不知恩报恩，多遭横死，生于地狱。”(《华严经》)

◎ 大慈心趋向一相，故如布施具百恒河沙佛功德之利！“回向法界，其福不可为喻”，道理相同！

◎ 自己行为好，就可教化他人。

◎ 佛的行为和我们不同，佛舍身饲虎，不知有我，我相既除，怎么不成佛呢？！

◎ 身是一个工具，圣人用身度人利物，凡人利用它来做业造罪。不执身见为众生服务者，圣人也。知道借假修真，才是入道之径。

◎ 利众生为善，利己为恶。善恶是以“软件”烙印的果报为

准，三途为恶，三善道是为善得来的。

◎ 养父母之心、之身、之志。让父母心喜、身安、不失望。

◎ 心上挂牵之忍是很苦的。从实相看，皆是虚妄，知幻即离，不放在心上，忍的很自在。

◎ “身口意业不作恶，莫恼世间诸有情，正念观知俗境空，无益之苦当远离。”

◎ 六根此时此刻都是应所知量！眼该看到的，耳该听到的，鼻该闻到的，舌该尝到的，意该想到的，都是自性的展现，亦是循业发现。时时以六根的应所知量来观照，就知世界分分秒秒在现量中全妄皆真！

◎ 声波从“静无”振动产生（缘生），继而波灭（缘灭）。波生波灭，皆是因缘和合形成，从风与水等因缘产生水波，当风水因缘别离时则灭。

38、出世之究竟法——无所得、无差别、无依止、无所证

◎ “无所得法布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧、神通，无有差别，以众生著布施及至神通故分别说。”

◎ “一切诸法皆佛，依无所依，是故金刚。”（《法身经》）

◎ “信解诸法皆是一相，所谓无相，舍利弗，是名真见。”

◎ “舍利弗，我尚不念涅槃，云何当说汝等当念涅槃，当得涅槃，……若人得涅槃者，是人随如来出家，随六师出家。”

◎ “菩提无住处，是故无有得者。”

◎ “无所得故而得。”

◎ “何谓病本，谓有攀缘；从有攀缘，则为病本。……云何断攀缘？以无所得。若无所得，则无攀缘。何谓无所得，谓离二见。何谓二见？谓内见、外见，是无所得。”

◎ 有利可图，认为功德大，有为时，反而功德小。无利无功德，能为众服务之心，乃无住生心，故功德大。不尽有为、不住无为，才符中道，功德殊胜。

◎ “复次大德，此五蕴法同於法界，法界者则是非界。非界中无眼界、无色界、无眼识界；无耳界、无声界、无耳识界；无鼻

界、无香界、无鼻识界；无舌界、无味界、无舌识界；无身界、无触界、无身识界；无眼界、无法界、无意识界。此中亦无地界、水界、火界、风界、虚空界、识界；亦无欲界、色界、无色界；亦无有为界、无为界、我、人、众生、寿者等，如是一切皆无所有，定不可得。若能入是平等深义与无所入而共相应，即是出离世间法也。”（《文殊师利所说不思议佛境界经》）

◎ “大德，世间法者，所谓五蕴。其五者何？谓色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，如是诸蕴，色如聚沫，受如浮泡，想如阳焰，行如芭蕉，识如幻化，是故此中无有世间亦无诸蕴及以如是言说名字。若得是解，心则不散；心若不散，则不染世法；若不染世法，即是出离世间法也。复次大德，五蕴诸法其性本空，性空则无二，无二则无我我所，无我我所则无所取著，无所取著者即是出离世间法也。”（《文殊师利所说不思议佛境界经》）

◎ “以心非色不可见故，菩提亦尔，但是名想。若心名，若菩提名，皆无所有。”文殊师利言：“善男子，如汝说我不生一念得菩提者，是密意说。何以故？以心本来无有生故，是故无生，既无有生，何得何证？”（《大宝积经——文殊师利授记会》）

◎ “复次富楼那，菩萨于一切法中无所依止，虽入禅定而无所依；无所依故，于诸法中得不住智；得不住智已，于诸法中得无碍知见。何以故？富楼那，无法可贪作障碍者。菩萨有此三法，则能修集多闻，犹如大海不可竭尽，能常修集多闻宝藏，能于诸法得决定义，于诸语言善了章句。复次富楼那，菩萨以法因缘，念佛及念佛法，是人以法因缘，念佛念佛法时，不见有法可贪爱者。是不贪爱故，于一切法心无所著，是人于一切法无所著故，于诸问难，随所问答而无有碍。菩萨有此三法，则能修集多闻，犹如大海不可竭尽，能常修集多闻宝藏，能于诸法得决定义，于诸语言善了章句。复次富楼那，菩萨成就无所得慈于行无碍，无所得慈者不受诸事。何以故？富楼那，住此相者，或生贪欲，或生瞋恚，或生愚痴；住彼相者，亦或生贪欲，或生瞋恚，或生愚痴；住事相、物相、阴相、入相、界相，法相非法相者，亦或生贪欲，或生瞋恚，或生愚痴。

是故富楼那，所有受相皆名邪见。菩萨悉灭一切诸相，修集慈心，众生败坏故相亦败坏，相败坏故事亦败坏，事败坏故见亦败坏。菩萨尔时坏一切法修集于慈，如是慈者名为无所得慈，如是无所得慈名为法慈，如是法慈名为佛慈。富楼那，何名佛慈？无作无坏，是名佛慈。复次富楼那，如实通达一切诸法，是名佛慈。”“世尊，云何名为如实通达一切诸法？”佛告富楼那：“所通达者，不言是法，不言非法。何以故？富楼那，若言有法即是非法，若无法，无有非法，则于其中无有戏论，若无戏论是名涅槃。汝具观之极远极近？”（《大宝积经——富楼那会》）

◎ “寂然少时间，唯觉无所得，即觉无觉，无觉之觉，异乎木石。观和尚云：此上无缘之知，斯为禅宗之妙。”（《宗镜语》）

◎ 知道是“自己屋里的”，是自心现量，还怪怨谁?!只有随缘消旧业，而不造新殃。见世间一切皆是自业相，业尽情空处，一物不存，一无所得。

◎ 不以取相、无所得法的见地，回向无上道，所得功德比一切取相，有所得功德殊胜，其功德较量无法比！以无所得心，就是一相心，无上境，无主客，故无住无取无受无舍无四相，此是水晶球无像的无上境地也！

39、世间皆苦，依食而住、依欲而生、依受而苦

◎ “一切功德本从观入大空慧方便道智中，见诸众生无非苦谛，皆有识心。”

◎ “贤圣见苦者，世间以为乐；世间之所苦，于圣则为乐。”

◎ “情欲甚于淤泥。”泥可知出，极化心识，迷惑颠倒，业结使之不知陷泥，醉汉不知醉，悲矣！

◎ 以物质为食，粗也；以意为食，信息也；以禅悦为食，能量也。愈极化就愈借助物质从外摄取，心量愈大，消耗愈少，补充能量方式愈简单。欲界抟食，色界禅悦食，无色界意食，一切众生皆依食住。脱离“一相”，二相分割，摄取外物，这是本为一相极化成虚幻相的交感方式。

◎ “人以爱欲交错，心中浊兴，故不见道。……爱欲垢尽，

道可见矣！”

◎ “爱乐佛法味，禅三昧为食。”“净土中诸佛菩萨，能说能受大乘法味，又正体智，受真如味，能住持身命，使不断坏，长养万法，故名为食。”出世间有五食：一禅悦食，二愿力食，三念力食，四解脱食，五法喜食。物质世界是抁食，亦即物质食；能量世界以能量为食；信息世界以信息为食。

◎ 世俗欲念的心一点也没减少，故心清净不下来，欲界观念强。在欲界心不能不受欲望的干扰，故不能正确观察自己。

◎ “一切苦恼，谓我我所，堕在二边，故名有分。”

◎ 真心自利受用的心态，轻安平和清静的心态是最实惠自用。清静平等无欲是最大的享受。世间的一切“享受”都苦，“观受是苦”。欧美人条件好，但很苦，心永远在攀缘不息中折磨，永无觉悟之日。

40、透悉心身世界皆幻妄，彻悟万法一相本如如

◎ “由此四缠（地水火风），分汝湛圆妙觉明心，为视、为听、为觉、为察。”六根之身犹如虚空中放了一个三维框架，将虚空分割，成门窗之用。妙觉明心，由四大构成之身，将一精明分成六和合。圆湛妙觉明心，成四大假合的六根之身的分割，将这一妙心分成内外心身的世界（空中挂了个鸟笼），所以观心身世界原本是圆湛周遍的妙觉明心，分割后全性成相，变为内外一切幻妄相，只要不著幻妄相，明白相妄性真，就明白内外只是一心！

◎ 吾人（主，根）和一切外境（客，尘）就是一太极，主为阳则客为阴，根为乾则尘为坤。总之，以我人之体为一半，以一切外境为一半，以我人之六根，或以根对之六尘为“S”线，随众生根不同，发现的境不同，亦是各自的太极不同，这就是随众生心，应所知量，循业发现。应所知量是有限的，循业发现是对应的，所发现的世界，是世界（幻化相），即非世界（真如）。是世界是有限，即非世界是无限（无边），所以世界是有限无边的。各自业结处理出的世界不同，但皆是各自根尘相对的影像。谁发现的世界真？都不真，都是根尘交芦的“应所知量”。把各种“应所知量”合起来，就是“一合相”。如来说，要说世界实有者，即是一合相。一合相还是

各自的循业现相之和，故“是一合相，即非一合相，是名一合相”。凡夫只知一合相为总和，但不知无量根性对应的正负数之总和仍为零，故零才是无边（无限）。（爱氏有限无边论可通佛陀无碍的大智慧）太极图抽掉“S”线，阴阳两半全无，焉有正物质、反物质？正反物质皆吾人“S”线波动心识造成极性幻化相。“坏心识”，“自断其首”，“发真归元”，如梦初醒，梦境全幻境，本无实际。吾人识心作怪，根尘相对，现出有限的应所知量无法解脱，无法认识。正如如来“沉重”地说：“一切众生从无始来，妄执有我、人、众生及与寿命，认四颠倒为实我体，由此便生憎爱二境，于虚妄体，重执虚妄。二妄相依，生妄业道。”妄业道就是众生循业发现的“应所知量”，亦就是我们说的有限世界。人们不了此深奥大道，妄自究研，转加悬远，惜哉！吾人能生活中活现各自的太极原理，心明眼亮，法眼清净，可谓看破！能潇洒解脱，可谓放下！能不被物相迷惑，实是善根矣！能知根尘相对，循业现相，所见闻觉知皆是吾人六根处理出的“有限”，达此则不枉人生一场！若能悟证一相“无边”之真实，便为人天世尊！

◎ 将身、心、世界（三道境）观为自心现量时，为空我。因我为自心所现之量（或一物），平等于万物中，故无我也！空我后无主客人我之对立，但自心现出一切幻相皆为法执，故还将法相空去，即：五蕴不异空，五蕴即是空。“凡所有相，皆是虚妄”，相即业相耳！因本来无一物（相），见相不著相，入空法，“是故空中无色……无智亦无得。”空法后，无法无相，便成空相，空相乃是与有相对待的极性观念，仍属不究竟，故要空空。空有俱无，无性亦无，坏断心识，除去思维之细极性，“S”线抽去，“涤除玄览”，“是谓玄同”。

见相时用自心现量法，闭目观照时直入本来无一物，再入不思善、不思恶的前念不生。不要忘记心识作怪，陷入怪圈自棒喝，不自断头自断首！

◎ “镜中像有实事不？能起业因缘，用是业因缘，堕地狱、饿鬼、畜生、若人、若天、四天王天处乃至非有想非无想天处不？”（《摩诃般若经》）

◎ 只此妙心觉性独耀，见闻觉知的六尘相，如空华梦境，本无所有，不生不灭，循业现妄相，妄相（六根）见妄相（六尘），负负为正，迷惑不了，知幻即觉。

◎ “闻而不信尚结佛种之因，学而未成犹益人天之福。”

◎ “一切凡夫皆依二法，不得增益善根。”

41、根尘世间转正觉即是念佛

◎ 明万法不离自性，吃饭即是自性的起用，看你会不会转正觉？舌、牙、味、声、动等，相关吃饭过程，无一不与自性相契（不离自性），故吃饭转正觉，即是念佛！依此类推，无一事不在念自性弥陀，就看纯练否？！

◎ “但以敬心念佛，是善根因缘乃至毕苦，其福不尽。”

◎ 阿弥陀者，一真法界、法身、实相、真如……的另一种表达，拟人化对著相众生更好理解，况“常住妙明”真如之妙应有尽有，无为而无不为。纯理的真如实观，一般人难以对应，极乐、阿弥陀、真空家乡，则好依往。《大般涅槃经》讲：“佛道亦尔，一而无二，因众生故，种种分别。”

◎ “非色与眼为对，无声与耳为缘，色虚眼虚，虚虚何见？声寂耳寂，寂寂何闻？虚不睹虚，故曰无见。寂不听寂，故曰无闻。无见之见，见遍十方。无闻之闻，闻通一切。方见之际，不得眼亦不得色，全是见性，了了而如如。当闻之时，不得耳亦不得声，全是闻性，惺惺而寂寂。何则？色眼与见，体非有二，声耳与闻，性常是一。息见闻于一心，归一心于无性。即知空而常用，用而常空。非心生根，非心生尘；非根生心，非尘心生，非心根尘和合生起。非根尘二，和合生心。根尘即心，法性常遍，即心性常遍，心即根尘。”（《一念成佛法要节出》）

42、识心造二相的世间，智心现一相的如如（频伽瓶、鸟笼、水泡，一切界相妄分内外，识所知法皆是世间；能悉根、尘、识，即是转正觉，即是见真正的“三藏十二部”；地水火风空见识皆本如来藏妙真如性，一切相即是菩提；非极性与极性的演化与回归）

◎ 频伽瓶是界相也，隔分一相如来藏性为二相之识性，这种

分割只是一种心念而已，执著我相为内，执著法相为外，妄分内外（见相），成频伽瓶塞其二孔，把本来一相的真如自性，起妄念形成有限无边的“水泡”，似与大海分开，实则内外一体，分割只是一种虚妄观念。亦如虚空中的鸟笼，并未分割虚空，但鸟炽然有内外，这种妄分将一相为二相，变真如性为识性。其实识性亦真如性。本性根本不动，本自寂静，只因心识分别，自起虚妄相，瓶内不影响其它，只影响自己，自己给自己造假相，犹如自带有色眼镜，欺自眼睛，妄认色相，但与本体自性毫无影响。人们自我忧伤时，自我烦恼时，与实相本体无关，庸人自扰之！

◎ 一相妙明之性为自性、佛性、本体、法身；二相分别之性为意识、识神、灵魂、业识、妄心。勿认识神为真心，根本在一相二相之差异上。

◎ “诸有言说，皆是识处，识所知法皆是世间。”

◎ 根尘相对，生识则乱。

◎ “菩萨若能教三千大千世界中众生令行十善，不如菩萨如一食顷，一心静处，入一相法门。”

◎ 佛法在世间，世间者六根、六尘、六识之相也，在根、尘、识中不颠倒，就是转正觉。根攀缘尘，认尘实有，这是无明的粗相，分明二相对待，这是根本无明！认识世间乃佛性的相用也，体相用一如，见相用见体见性，故知佛法在眼耳等六根门头现成，一切都是现量，识者转者圣，迷者执者凡。故经云：使汝轮转是汝六根，使汝解脱亦汝六根。六祖讲：“不修即凡，一念修行，自身等佛。”一念转正觉，超凡入圣，一念颠倒，无明愚痴，故在世间体现佛法，佛法在世间，非纸上而真实。所以，禅宗不立文字，不在纸上寻觅，而在世间的“大藏经”中见到真实经典，这才是法供养佛！

◎ “见闻觉知，本如来藏妙真如性（见大）。”（《楞严经》）

◎ “一切烦恼为如来种。譬如不下巨海，不能得无价宝珠，如是不入烦恼大海，则不能得一切智宝。”

◎ 一相是真知，二相是妄识。

◎ 抽掉“S”线，极性消失成非极性，亦是二相恢复一相。“S”

线表示波动，对称性破缺，真空极化，佛陀叫一念无明、妄心。故佛说心是信息态的一种状态，本体是一相，因动而成二相，二相了就要运动变化，因对立对待就产生力场，就进入了能量的世界。

◎ 一相是中性态，二相是对待的极性态。一相是清静本然的永恒态，二相是不稳定的变化态。变化过程中的“平衡态”，是极性事物的相对稳定之存在。要在二相生灭变化运动的过程中得到较稳定的存在状态，必须用一力场的联系方式使之相对稳定，这种稳定只能达到动态的平衡态，最佳状态就是“负阴抱阳冲气以为和”的太极态，亦称为隐极性的非极性态。要达到彻底的稳定，就要二相的极性界相消失，回归究竟一相的非极性态，才能常住（永恒）不变，无二无别，不生不灭，周遍法界，不动周圆，圆满无际。

◎ “依不生灭，圆湛性成。以湛旋其虚妄灭生（生灭），伏还元觉，得元明觉，无生灭性，为因地心，然后圆成果地修证。”

◎ 无量寿无量光是真心所现，心净土净，故不生老病死。生老病死是生灭的妄心所现的妄相。妄心就是执著（遍计所执、我执、法执）、分别（极性观念）。不执著妄相，知是依他起性，无分别就无极性观念。我执、遍计执破了成罗汉，法执破了成菩萨，证入圆成实性成佛。

◎ （达摩语）“若识心寂灭，无一切念处，是名正觉。”“若以法界入法界，即是痴人。”一相无入，“云何不得道？”答：“由见己故，所以不得道，己者我也。至人逢苦不忧，遇乐不喜，由不见己故，所以不知苦乐。由妄己故，得至虚无。己尚自亡，更有何物而不妄也？”“若无阿谁，即不需修道。阿谁者，亦我也！若无我者，逢物不生是非，是者我自是，而物非是也；非者我自非，而物非非也。即心无心，是为通达佛道，即物不起见，是名达道。逢物直达（见相见性），知其本源，此人慧眼开。”“不见一物，名为见道；不行一物，名为行道；即一切处无处（一相），即作处，无作处，无作法（缘起性空），即见佛。若见相时，即一切处见鬼，取相（见相著相）故堕地狱；观法故得解脱；若见忆想分别，即受镬汤炉炭等事，现见生死相。若见法界性，即是涅槃性。无忆想分别，即是法界性

（无心便是道）。”不能得道者，有限无边论也！无限中的有限（我），炽然识心分别二相，难以开显一相，故见道难。见相著相，皆因有我之存在，故成二相，二相才有取舍，才有分别忆想。一相一切均无，故二相状态时，用一相心时，便得解脱，皆法界性。破水泡入大海，坏心识出三界。经云：“无量劫来，凡夫妄想，谄曲邪伪，我慢贡高，合为一体（指身体）”。故经云：“但以众法合成此身，起时（指生身）唯法起，灭时唯法灭，此法起时，不言我起，灭时不言我灭。”“我”这一法，亦循业现相，因缘所成，故当体皆空，直契本来之我（一相之我）！六祖曰：“于念念中，自见本性清净”，“若见诸境心不乱者，是真定也”。

◎ “净极光通达，寂照含虚空。却来观世间，犹如梦中事。”在业结中见业结相，作茧自缚，犹戴墨镜见墨空，自我妄见，自己欺自己，因妄心妄身处理出妄境，妄心不识妄境，自欺自，负负为正，“感觉”真实。只有净极一相时，业结的“水泡”，“鸟笼”打破，“光通达”时无“水泡”中之见闻（水泡中之见闻者梦也）。所以，一相时见二相业结显现的世间，犹如梦幻事！

43、所谓恶时恶世间的恶现象（恶心造恶境）

◎ “乃至人寿百二十岁，尔时众生愚痴自在，自恃端正种姓豪族，有诸放逸慳吝嫉妒，堕在黑暗五浊恶世，厚重贪欲、瞋恚、愚痴、骄慢、慳吝、嫉妒，非法行欲，非法求财，行邪倒见，离圣七财，不孝父母，于诸沙门婆罗门所不生恭敬，应作不作，作不应作，不行福事，不畏后世，不勤修集于三福处，不乐三乘。于三善根不能修行，专为三恶。不修十善，勤行十恶，其心常为四倒所覆，安止住于四破戒中，令四魔王常得自在，漂在四流，五盖盖心。当来世中如是众生，六根放逸行八邪法，入大罪山起诸结缚，不求天上、人中果报，邪倒诸见趣于邪道，行于五逆毁坏正法，诽谤圣人离诸善根，贫穷下贱无所畏忌，不识恩义，失于正念，轻蔑善法，无有智慧。不能学问，破戒谄谀，以嫉妒心于所得物不与他分，互相轻慢无有恭敬，懒惰懈怠，诸根缺漏，身体羸劣，乏于衣服，亲近恶友，处胎失念，以受种种苦恼故，恶色憔悴，其眼互视，无惭

无愧，互相怖畏，于一食顷身口意业所作诸恶无量无边，以能为恶故得称叹。尔时众生专共修集断常二见，坚着五阴危脆之身，于五欲中深生贪著，常起忿恚怨贼之心欲害众生，心常瞋恼秽浊粗朴，未得调伏慳吝贪著，不舍非法无有决定，互相畏怖起于诤竞，以秽浊心共相杀害。远离善法，起无善心，作诸恶业，于善不善，不信果报。

“于诸善法起违背心，于灭善法生欢喜心，于不善法起专作心，于寂灭涅槃起不救心，于持戒沙门婆罗门所生不敬心，于诸缚结起希求心，于老病死起深信心，于诸烦恼起受持心，于五盖法起摄取心，于正法幢起远离心，于诸见幢起竖立心，常起相违轻毁之心，共起斗诤相食啖心，各各相违共相侵陵，摄取怨恨恼乱之心，于诸欲恶起无厌心，于他财物起嫉妒心，于受恩中起不报心，于诸众生起贼盗心，于他妇女起侵恼心。

“是时众生，一切心中无有善愿，是故常闻地狱声、畜生声、饿鬼声、疾病声、老死声、恼害声、八难声、闭系声、桎械枷锁缚束声、夺他财物侵恼声、瞋恚轻毁呵责声、破坏众人和合声、他方国贼兵甲声、饥饿声、谷贵偷盗声、邪淫妄语狂痴声、两舌恶言绮语声、慳贪嫉妒摄取声、著我我所斗诤声、憎爱适意不适意声、恩爱别离忧悲声、怨憎集聚苦恼声、各各相畏童仆声、处胎臭秽不净声、寒热饥渴疲极声、耕犁种植忽务声、种种工巧疲厌声、疾病患苦羸损声，是时众生各各常闻如是等声。

“如是众生断诸善根，离善知识，常怀瞋恚，皆悉充满娑婆世界，悉是他方诸佛世界之所摈弃，以重业故。于贤劫中寿百二十岁，如是众生业因缘故，于娑婆世界受其卑陋，成就一切诸善根者之所远离。娑婆世界其地多有碱苦、盐卤、土沙、砾石、山陵、堆阜、溪谷、沟壑、蚊虻、毒蛇、诸恶鸟兽充满其中，粗涩恶风非时而起。当于非时恶雹雨水，其雨水味，毒酢碱苦，以是雨故生诸药草、树木、茎节、枝叶、华果、百谷诸味，皆悉杂毒。如是非时粗涩恶浊杂毒之物，众生食已增益瞋恚，颜色憔悴无有润泽，于诸众生心无慈愍，诽谤圣人，各各无有恭敬之心。常怀恐怖，共相残害，生恼

乱心，啖肉饮血，剥皮而衣，执持刀杖勤作杀害。自恃豪族色相端正，读诵外典，便习鞍马，善用刀槊弓箭射御。于自眷属生嫉妒心。若诸众生修习邪法受种种苦。”

◎ 外表可入时，气质无法假装，丝毫不爽。

44、世间万物的全息性

◎ “小中现大”，一尺之镜可现万里江山。“大中现小”，一棵大树是无数细胞中之全息小树的集聚。

◎ “一切无所有，诸法悉入一法中，一法悉入诸法中。”

◎ 一微尘中尘刹佛，尘是众生循业发现，本是诸佛清净法身，法身遍一切处，故一微尘中诸佛法身皆住。

45、唯此一心的出世间法

◎ “我知法界即是我界”。

◎ “世间出世间及出世间上上诸法，惟是自心。”

◎ 从六根门头识取佛性，再归到一精明，最后“三道境”只是一心，能知唯此一心，就到位！

◎ “天上天下，唯我独尊”，只有妙明真心常存，其它都是识心分别的极性妄相妄想。

◎ 直契一念未起，无思无虑时，明悟觉性不生不灭，朗朗恒在。再观此觉性无物无尘，唯是一心！

◎ “所见诸境，唯所见心。”

◎ “师云：问从何来？觉从何起？语默动静，一切声色，尽是佛事，何处觅佛？不可更头上安头，嘴上加嘴。但莫生异见，山是山、水是水，僧是僧、俗是俗，山河大地、日月星辰，总不出汝心。三千世界都来是汝个自己，何处有许多般？心外无法，满目青山虚空世界皎皎地，无丝发许与汝作见解。所以一切声色，是佛之慧目。”（黄檗语）

◎ “此性纵汝迷时亦不失，悟时亦不得。天真自性，本无迷悟，尽十方虚空界，元来是我一心体。”（黄檗语）

◎ 根尘识相皆是虚妄，五蕴、七大之相亦复如是（“凡所有相，皆是虚妄”），见一切法皆空相，不生不灭，不垢不净，不增不减，

循业所现的应所知量，知此，就能见诸相不是相（“见诸相非相”）。不是相的非相是什么？则见如来！若在六根门头，见一切六尘相是非相，就只此觉性，唯此一心，此“则见如来”也！见实相也！

◎ 唯此一心，因一无所有，故只此佛号是本性。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会×××，就是佛性，有念无念、有作无作，无不皆是。

◎ 只有平等一如心，无波浪心是无感无受的心。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛。那么，会念阿弥陀佛的是谁？故知此念佛的就是此心此性，会念佛者，只此心也，当下就把握“唯此一心”，别无他有！

◎ 贪瞋痴怎么即是戒定慧呢？因为二类都是实相本体的相用。迷时为贪瞋痴，悟时为戒定慧。迷悟是极性观念，实相非极性没有迷悟极性的分别，故称二类即是。从实相本体讲，二类都以体为根本而显相起用。真妄同二妄，真妄亦二真。说妄是极性不实，说真是指都是实相的显现。

46、出世的清净心态和不能出世的妄想妄念

◎ “堕二见故，非出世想。”

◎ 身心无丝毫负担，心地清净，无挂无碍，就如如意了。我们一生心总在紧张之中，从未放松休息过，这种绷紧的心态，故自性的神通出不来。

◎ “云何汝今以动为身?!以动为境?!从始泊终，念念生灭，遗失真性，颠倒行事。性心失真，认物为己，轮回是中，自取流转。”（《楞严经》）

◎ “烦恼根本……则汝现前，眼耳鼻舌及与身心，六为贼媒，自劫家宝。由此无始，众生世界，生缠缚故，于器世间，不能超越。”（《楞严经》）

◎ “应作是念：我于众生不应瞋恨，不应爱念。所以者何？憎爱二事俱是烦恼，我今于此不应生爱，应善通了诸法如实。所以者何？诸烦恼中爱缘所合，此最为重。如是烦恼深彻骨髓，谓于能生结使，法中爱心染著。所以者何？所贪著事，若不随意则生瞋恨，

人皆自欲贪爱其身，有侵恼者则生瞋恨。是故当知，瞋恚则是染爱果报，贪著则是愚痴果报。我今当离染爱恶心，于诸法中无所贪著，我等不为贪欲故学，不为瞋恚故学，不为愚痴故学。我当广学诸法真实，于诸法相如实观之，随所说中当如实行，但应依止业报因缘，于诸供养苦恼事中，当知皆是宿业行缘。是故于诸随顺法中不生喜爱，违逆法中不生瞋恨，但应清净其心无所忿恚，不令随爱、随瞋、随痴恶法得生于心。富楼那，菩萨成就此初法者，能得具足一切功德。”（《大宝积经——富楼那会》）

◎ 善于面对一切现实，不逃避，而是要作为修般若智慧的好场所、游刃解脱的好机缘，因消业增慧需要境界现前。转拨烦恼而成菩提，故无业障现前。境界现前，转正觉，业障成福慧。

47、见性为出世之要，明心为正修之的（证悟）

◎ 著相为神通而修，终必著魔。不修性乃为修行第一病，不见性修是盲修。不知相从哪里来，必著相迷惑！

◎ 证悟

① 无烦恼

② 智慧通

③ 见山还是山

④ 流出非是思出。

◎ 根尘识三无。（《心经》）

◎ “圣人无己，靡所不己。法身无相，谁云自他。圆鉴照于其间，万象体玄而自观。境智真一，孰为去来。”“不论禅定精进，惟达佛之知见。”（希迁语）

◎ 见性，见即是性，性即是见，而不著见。自性自见，如夜明珠吐光，自照自体，光体不二。

48、根尘本幻有，世间皆虚妄，皆是菩提瞪发劳相；抽“S”线，则无相现前

◎ 虚空中色相本无，无色相时，虚空本无，色空二者互存互依。色空是境，境依根立，根尘脱落，无根无尘，自然虚空粉碎，大地平沉。因为色相不存，根在空为色，根消空妄，无能所，焉有世界？

◎ 六根、六尘、六识，本如来藏的妙真如性，三六皆是虚妄，

皆是菩提瞪发劳相。

◎ 从“S”的一念来入手，根尘的显像是“S”的对待有。“S”的抽掉（一念不生）是修法。无念则无“S”线，就无现前的相。透相见性，唯此一心，只此觉性，本无一物，二十五有只是此心，见“有”见心，见心见实相，实相无相，无相乃一相，一相就唯此一心，只此觉性，本无所有，“诸法本无”！

◎ 根尘同源同时，电影屏幕上的影像（尘）和镜头（根）皆同现拷贝的内容，故（根尘）同源。拷贝是什么，影像是什么，打开镜头，根尘同时。人睁眼（根）见境（尘）亦同时现。

49、境界不同，所见世界各异（循业发现与圣智现量）

◎ 佛心清净本然，常住妙明，不动周圆，无所见故圣智现量。菩萨觉有情，所见皆七宝。罗汉空心，看世界空，存在空相。凡夫著相三毒熏心，见大地是泥土，心净土净，有见必有相，有相有见是二相，无相无见是一相，真见未见，有见见妄！

50、依、正报的循业发现机制

◎ 每一法界众生因共同之“别业”形成各类众生之相状，得大致相同之正报；又因共同之“共业”循业现出共住之环境，所谓共居之世界，便为依报。因共现之依正报，互作伪证，互欺互哄，形成更为坚固的妄想，外坚固为自然界，内坚固为“本性”难移。见一切相著一切相，无法解脱。佛陀慈悲，为开示悟入佛之知见，现化世间，开导群盲，启迷指津，是为佛陀之智慧也！

◎ 人人皆是佛，可惜被五蕴业相所转，主成业报身，客成业报境，依正不庄严，皆现五浊相。

◎ 本来清净，有身皆苦。因吾人之身乃无量劫业结所现之身，一身聚无量业结之所现，故身具六根，有触即响应，极化欲求！

51、性相不相碍，业相起妄因、情识作障；“旋岚偃岳而常静、江河竞注而不流”

◎ “当依无我如来之藏”，如来藏“即是如来空性之智”，本无所有，本无所得，如来藏则是无所有无所得状态的属性，这种属性是妙明无状无相，展现在极性中为我人之心识，心识亦无相状，

体现妙明之功用。“心之实性，即是一切法之实性”，“清净心性，为诸法本”。在凡夫位，诸法诸相皆心之自性也；在圣位，圣智现量则为寂光境地，圆满一相也！

◎ “汝以空明，则有空现，地水火风，各各发明，则各各现。若俱发明，则有俱现。”以“空”业作用实相本体，体则空现，以四大之业作用，则现四大业相。一人循业，现五大业相，多人亦然，各自循业，随众生心，应所知量，对应现相。如：天人见水为琉璃，如地可居；人视水是流体，可饮；鬼见水为火，为障可惧；鱼见水为空宅，可居可住。各自循业同时所现业相不同。各戴不同色镜，现空色不同，但究其实质，晴空本然，不拒各各现相，应所知“空”。“观相元妄，循业发现”；“观性元真，唯妙觉明。”有而非有，非有而有。戴色镜者可见，谓之有，无色镜障眼者，不有。循业现相，有业者见，无业者不见。世间“空地”、“水火”不相容者，乃是众生业相妄见，亦根尘业结所感之相，论其实质，如电影上江河泛滥，业心妄见耳！故曰：“旋岚偃岳而常静，江河竞注而不流。”

52、世间境界是修行的好道场、好资粮

◎ 大慧宗杲禅师云：在家人修道，较比丘得力 20 倍。“欲修最上乘，尘劳为资粮，冤家一齐到，庄严此道场。”

◎ 二阴居上下， 一阳陷于中。
 坎卦君子困， 不动随缘行。

◎ “佛言：童子，云何一切凡夫起贪瞋痴处是如来所住平等法？文殊师利菩萨言：世尊，一切凡夫於空、无相、无愿法中起贪瞋痴，是故一切凡夫起贪瞋痴处即是如来所住平等法。佛言：童子，空岂是有法而言於中有贪瞋痴？文殊师利菩萨言：世尊，空是有，是故贪瞋痴亦是有。佛言：童子，空云何有？贪瞋痴复云何有？文殊师利菩萨言：世尊，空以言说故有，贪瞋痴亦以言说故有。如佛说比丘有无生无起无作无为非诸行法，此无生无起无作无为非诸行法，非不有。若不有者，则於生起作为诸行之法应无出离，以有故言出离耳，此亦如是。若无有空，则於贪瞋痴无有出离，以有空故，说离贪等诸烦恼耳。佛言：童子，如是！如是！如汝所说，贪瞋痴

等一切烦恼莫不皆住於空之中。文殊师利菩萨复白佛言：世尊，若修行者，离贪瞋痴等而求於空，当知是人未善修行，不得名为修行之者。何以故？贪瞋痴等一切烦恼即空故。

尔时，世尊复语文殊师利菩萨言：童子，汝於贪瞋痴为已出离为未离乎？文殊师利菩萨言：世尊，贪瞋痴性即是平等，我常住於如是平等，是故我於贪瞋痴非已出离，亦非未离。世尊，若有沙门、婆罗门，自见离贪瞋痴，见他有贪瞋痴，即是二见。何谓二见？谓断见常见。所以者何？若见自身离贪瞋痴即是断见，若见他身有贪瞋痴即是常见。世尊，如是之人非为正住。夫正住者，不应於已见胜，谓他为劣故。”（《文殊师利所说不思议佛境界经》）

53、常观妙净明体非极性，不被三道业相所迷惑，师长、弟子之“五事”，青出于蓝而胜于蓝

◎ 弟子五事“敬奉”师长：恭敬；给侍；供养；遵从教诲；不忘所教。

◎ 师以五事“敬视”弟子：依法调教；诲其未闻；令解法义；尽己所知，教授不惜；指示善友。

◎ “见与师齐，减师半德；见过其师，方堪传授。”（百丈）不能青出于蓝而胜于蓝，则师无德而徒无能！事业必衰。

◎ “若诸如来出现于世，若不出世，如是法界自性安住，如是名为真如，亦名实际，名一切智，亦名一切种智，名不思議界，亦名不二界。”

◎ 物在虚空，业相在佛法身。物不知在虚空，吾人不知在法身！“三道境”是空中的乌云，晴空是佛。以此对比观之，久之，不被三道业相所迷惑！常观想妙净明体的非极性。如来说：“十方如来及大菩萨，於其自住三摩地中，见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有。此见及缘，元是菩提妙净明体，云何於中，有是非是？”

“诸法从本来，常自寂灭相。”“凡所有相，皆是虚妄。”“性真常中，求於去来、迷悟、生死，了无所得。”

54、世间人的心颠倒、见颠倒、行颠倒（信根浅薄或不具；障深慧浅，不知从心地上挖掉众生业结，流落轮回；不能勤修心地，

外缘内扰，甘受驱使)

◎ 须菩提言：“世尊，道无性，须陀洹果亦无性，乃至诸佛一切种智亦无性。”“须菩提，无性法能得无性法不？”“不也，世尊。”佛告须菩提：“有性法能得有性法不？”“不也，世尊。”

“须菩提，无性法及道，是一切法皆不合不散，无色、无形、无对一相，所谓无相。须菩提，是菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，以方便力见众生，以颠倒故著五阴，无常中常相，苦中乐相，不净中净相，无我中我相，著无所有处，是菩萨以方便力故，於无所有中拔出众生。”须菩提白佛言：“世尊，凡夫人所著，颇有实不异不？著故起业，业因缘故五道生死中不得脱。”佛告须菩提：“凡夫人所著起业处，无如毛发许实事，但颠倒故。”（《摩訶般若经》）

◎ “若众生自知诸法如幻如化，菩萨摩訶萨终不於阿僧祇劫为众生行菩萨道。须菩提，以众生自不知诸法如幻如化，以是故，菩萨摩訶萨於无量阿僧祇劫行六波罗蜜，成就众生净佛国土，得阿耨多罗三藐三菩提。”（《摩訶般若经》）

◎ “……是众生实不可得，以众生堕颠倒故，拔众生令住不颠倒，颠倒即是无颠倒，颠倒不颠倒虽一相，而多颠倒少不颠倒，无颠倒处中则无我无众生，乃至无知者见者，无颠倒处中亦无色无受想行识，无十二入乃至无阿耨多罗三藐三菩提，是名诸法性空。菩萨摩訶萨住是中行般若波罗蜜时，於众生相颠倒中拔出众生，所谓无众生有众生相中拔出，乃至知者见者相中拔出，於无色色相中，无受想行识受想行识相中拔出众生，十二入十八界乃至一切有漏法亦如是。”（《摩訶般若经》）

◎ 凡夫不知无食欲、色欲的解脱自在和真正的幸福，故尽量以满足贪欲为追求，不知从乐生苦，乐不是乐，饮鸩止渴。人们不知贪欲是病症，是痛苦。犹如烟毒，抽大烟，吸海洛因，得到一时的刺激，带来无穷的祸患和痛苦，烦恼无尽。如不吸毒品，该多么自在和幸福！但中毒有瘾了之后，罪报就是不抽不吸不行，在恶性循环中，垂死挣扎。食欲、色欲亦是，我们无量劫被食、色“中毒”，毒瘾远远严重于烟毒，故食、色二毒瘾，人人皆患，无法逃出，若

能跳出，便是欲界天外客，寿命久远！

◎ “世尊，彼土如来及诸菩萨见此娑婆世界众生，犹如在诸地狱中受众苦恼，彼土众生，生便常乐，我若说之未曾受故，无能信者。”

◎ 耿耿于怀，不闻过则喜，如还借机表白自己的不满，心眼小，自私报复，不是实事求是，自白自丑，表明心地瞋恨！业障重，难降伏，可怜悯，三途客。

◎ 缺课太多，已往的修习未完成，自己“六眷属”（贪、瞋、痴、慢、疑、嫉妒）哄自己，不知从心地上入手，挖掉业根。

◎ 儒家称的“记向之学”就是“世智辨聪”的学理知识，不是自性的智慧。自性的智慧是自发流露，学习只是打开灵光智慧的机缘。

◎ 哲学讲极性，讲主客，没有认识到主客本无，能所合一。宗教讲创世主，不知“世”是“时空”，是循业从法身显现的，没有造物主，只有业感应。

◎ “世人外迷著相，内迷著空。”“自蔽光明，贪爱尘境，外缘内扰，甘受驱使。”“世人心邪，愚迷造罪。”

◎ “众生迷本闻，循声故流转。”（《楞严经》）

55、不求第一义，入浅近下法，则法渐灭尽

◎ “不知语言，不解义趣，但知初入浅近下法，与诸恶人而共和合，不能勤求第一深义……我清净法，以是因缘渐渐灭尽。舍利弗，我久在生死，受诸苦恼，所成菩提，是诸恶人，尔时毁坏。……”

56、境由心生，业识现万相，若能于相而不贪著，众缚悉解，安乐自在

◎ “一切壮无过心，心是怨家，常欺误人，心取地狱，心取饿鬼，心取畜生，心取天人，作形貌者，皆心所为。能伏心为道者，其力最多。吾与心斗，其劫无数，今乃得佛，独步三界，皆心所为。”

◎ 诸法本无，“於无有法不知如故，妄生分别，以分别故，堕三恶道。”

◎ 怕死是著相著境造成的，因对已知境界执著，不知随处灭

尽、当处出生，永无无境界的时候，直到成佛。熟习了此世界之相，便著在此世界的人和事中，于是产生怕死的心理状态。若要知道死后到极乐、琉璃光等世界，则不畏惧。世界是循业发现，是自己造的，心是何等层次的境界，世界便是什么样的状况。唯心造，唯识现！

◎ 天地万物都在变，为什么？原因是一切皆心识变化所成。因各自心识造成各自的“天地万物”，故各自的“天地万物”，唯识所现。如若人们心寂无识，“唯此一心，只此觉性，本无一物”地“守真常”，则自然循“生灭既灭，寂灭现前”的“业”现出“无量寿”、“无量光”等寂光净土。

◎ “藏识亦复然，众境之依处”，“复似诸婴儿，以口含其指，如是自心内，现境还自缘”，“内外诸世间，一切唯心现”。“一切世间，皆无有相，相为系缚，无相即解。相是心境，心境不实。真实之法，是智境界，远离众相。”“诸根境界，一切众生系缚之因，若能于相而不贪著，众缚悉解，安乐自在。”

◎ 衣帽鞋袜相状不同，但无处不是棉花，从衣帽鞋袜中直透棉花者，为返朴归真。同理，万法各异，万相竞呈，色空、明暗、圣凡、善恶等等无处非觉性所显。从所有相中直了觉性者，唯明心见性。

◎ 觉性喻水，万法相如冰、霜、雪、雹等，不即不离。觉性周遍，万法具体、局限。以耳根闻性周遍入，以意根觉性周遍入，这二根较方便。

◎ 抓住二条：一条是自心现量机制，一切如实是。

另一条是六识分别执取才有差异，一切极性结构分别是！

◎ 不为外境所转：

① 外六尘透过成正觉而不转；

② 内六尘影不起，一心相续，净念三昧；

③ 种子现前，业结作用时，用智慧、大愿息灭，镇之以无名之朴，夫将不欲！

④ 不被境转，以清净本体为心；“三道境”（妄心、幻身、虚妄世界）见心，以境来衡量。

⑤ 无量劫圣凡的分水岭，就在转不转。

57、世间相的迷与悟

◎ 一旦有了“S”线，真空则成见、相二分，就现出相来，现相就迷了！

◎ 一切虚空物相皆是实相本体，犹如水晶球上的影像，无一不是水晶体。同样，虚空色相是三维立体，但究其实质，无一不是实相本体。能观此法，则唯心识观、真如实观同归一役矣！再如，静水显现的水月水景，无一物像非水也！同理，我们见闻觉知的一切心法、色法，无一法不是自性本体上的现相！入此法，就是见相见性也！色不异空，空不异色，色即是空，空即是色（见月知水，见像知镜，见相见性，事异理同，学人可从此入）。禅可从此入，念无碍光佛亦可从此入，自可一行三昧。

◎ 不要借机辩护，借机表白，不要说私心！若此“道”人，实足末法相！

◎ 世界互入，无所扰乱，犹如镜影，互入互涉，亦无扰乱也，所现非实，根尘识之迷惑也！

58、世间苦乐无常

◎ “一切苦乐，皆悉无常，无决定相。……一切乐事，皆从虚妄福德因缘现于世间。”

59、未来宗教成文化化，修证方法应大众化，续佛慧命需方便化

◎ 世界性宗教将被特殊“文化”功能取代。宗教融合中，只能以“文化”形式表达了，儒释道文化融合的新文化将形成新的宗教形态。以儒为其外，以佛为其内的理论修证将成为真修行人的主红线。浅陋无戒、少戒的宗教，将发展成为末法大众可接受的形式，还要愈来愈社会对应化。回归文化要承前启后，重责荷负，忍辱含垢，自强不息，完成佛陀慧命的修证承启，度可度之众！

◎ 修证方法的大众化，简易易行，这是生命力的关键，保持佛陀智慧的易行法，唯在直溯心源。从理论到实践，要让人们直接感受到佛法的精深妙湛，无过心地法门的二转（转心态、转正觉）

也！回归文化将是未来真实佛陀慧命承启的中枢！虽然形式不得不与时俱进，理相以事相来俗化，增进情感，以利摄受众生，但教修以大乘了义深法普及化，可操作化。“打扫错误，净化心灵，奉献人生，完善人格，增益智慧，升华境界，顿悟成佛，回归自然”。

◎ 以居士修习为主的时代，本身就是末法现象。但正视现实，大乘在世间更要巧慧方便，深入人心。佛由心成，我佛慧命，重在心田，形式多样，使命使然。

60、祛除执著、分别，豁破见、思惑

◎ 著相为想，分别为思。

◎ 执著是见思惑，有见思惑，就有见思烦恼。分别是尘沙惑；妄想是无明惑。各惑对应各自的烦恼，三种惑把实相变成了妄相。

因执著在六道，有分段生死；因分别，有变易生死；因妄想（无明），不能证入实相成佛。

破四相，离相，是破执著，就可脱六道；破四见离分别，除极性观念，入无生忍；破无明妄想，入佛境，达三空（我法空）。

◎ 执著我相，就有主客、人我，这是轮回之心，也是轮回的根本动因。利根之人破四相，破四见（我见、人见、众生见、寿者见），能把自私贪欲的恶习认识一并放下。

◎ 无明起时，不知不觉，所觉之时，迷已不存。

61、诗悟与悟诗

◎ 出污不染心地净， 和光同尘世间行。
 循业现出千般境， 智慧洞彻万象空。

◎ 明达才能真看破， 心甘情怡不染著。
 放下是果不是因， 诸相非相却真实。

◎ 遗孀非寡妇， 夫妻不好合。
 天地无阴阳， 日月岂有别。

◎ 除动无静， 除凡无圣，
 除能无所， 除器无空，

- | | | |
|---|--|--|
| ◎ | 除根无尘，
除器无空只觉性，
等到心空无空见， | 除尘无根。
器空只是性中迷。
便知此“空”性如如。 |
| ◎ | 凡夫分别据二相，
超越极性惟觉性， | 依我为准内外分。
谓善分别一相心。 |
| ◎ | 一相法身无一物，
狂涛骇浪水之相，
明彻极性依妄想，
若了觉性不生灭， | 五阴三毒二相生。
自著现量自区分。
梦幻世间炽然存。
诸法万象在其中。 |
| ◎ | 意识分别昧自性，
本无内外只此心， | 只因无边有限成。
万法随念自纷呈。 |
| ◎ | 觉性如镜常湛然，
开启六门被相转， | 胡汉影中乱方寸。
遗失自性堕红尘。 |
| ◎ | 根尘迷人难晓了，
若能透相了本性， | 水月镜花识中情。
翻身便是界外人。 |
| ◎ | 即此物兮非他物，
圆融性相本不二， | 展目皆是如来地。
唯此一心就不迷。 |
| ◎ | 除器无空，
极性妄想，
二相攀缘，
棉花成鞋，
研究探讨，
转加悬远， | 只此觉性。
映出时空。
世间相生。
愈迷愈著。
扬风止波。
思计分别。 |

本无一物，	息妄即彻。
无风浪止，	真如无邪。
大道当下，	识心淹没。
直指妙心，	时时般若。
无始狂涛，	实相忏灭。
息念息见，	本性自卓。

◎	智慧解脱入佛见，	出世大事此因缘。
	禅定不圆除颠倒，	生死烦恼成涅槃。

◎	念中无念是真空，	禅观摄心期内静。
	方便行之亦有用，	不能慧解不脱尘。

◎	唯此一心是实相，	只此觉性常不灭。
	本无一物称心性，	斯为名相不可著。

◎	佛陀楞严称真常，	六祖惠能曰自性。
	真常自性只此点，	末法众生可依行。
	凭借独木泛彼岸，	法与非法皆舍摒。
	且莫轻浮逞聪敏，	功夫功德不误人。

◎	本无一切境，	循业现万相。
	业尽情空时，	诸法本幻妄。
	无相与有相，	二相皆非相。
	除去见相者，	始乃无虚诳。

◎	一切根尘非“即”、“离”，	镜不离影影不异。
	棉花成衣相殊远，	哪怕鞋底性自如。

62、觉现前世间相（云何遣诸相？真如义中，一无所得）

◎ “善男子，此中无有少法能见少法，然即此心如是生时，

即有如是影像显现。”(《解深密经》)

◎ “由颠倒故，于诸影像，不能如实知唯是识，作颠倒解。”(《解深密经》)

◎ “云何遣诸相？”佛告慈氏菩萨曰：“善男子，由真如作意，除遣法相及与义相……善男子，于所了知真如义中都无有相，亦无所得，当何所遣？善男子，我说了知真如义时，能伏一切法义之相，非此了达，余所能伏。”(《解深密经》)

◎ 了知众生皆因自心而现，修心度生，度一切众生实无众生得度。

63、出世的解脱自在

◎ 解脱没解脱，自己知道。认识本来，如如不动，看破生灭之虚幻，识取不生灭的真实即是！不随境转，时时在觉，空、无相、无愿之三解脱。

◎ 空是本体的状态，不空是空的方便妙用。会吗？业力促使者，不知方便之起用，只是业信息结构之使。圣者维摩诘是方便妙用，凡夫之贪瞋痴是业结所使然。

◎ 不随境转真功夫，转物成佛则自在。

◎ 我无××心多自在，无一切心则正受！

◎ 为什么××一句话（如听到辱骂，一句淫言、淫语，或听到喜讯、恶耗）就能撼动身心？同理，一句佛号呢？一句“我无××（杀心、淫心、偷心、瞋心、妄心）多自在呢？”

◎ 一人一世界，“世界”中显出的心、身、万物及一切众生，皆自心现量。识此即解脱自在！

◎ 分别是著有，百物不思是著空，二者皆为边见。只要于境“心不染著，是为无念”。“使六根出六门，于六尘中无染无杂，来去自由，通用无滞，即是般若三昧，自在解脱，名无念行”。“悟无念法者，见诸佛境界”。

64、外在动相的实质(内动外不动,不是风、幡动,而是心动)

◎ 冰雕上的旋转彩灯，冰不动，灯不动，程序设计在明暗出现形成动的感觉，体悟本无来去。外界一切变化现象，实则不动，“不

是风动，不是幡动，仁者心动”！著相者，外动；观心者，内动。内外皆不动，动是刹那生灭念头所造成。只要观心的起灭，就知世界运动！

外界一切变，我心本寂然。不被境界转，保持心安平。任他风浪兴，圣者不动心。“极化”观照功，不起天下宁！

◎ 盯住寂灭本体上的起念，透过一切相要见唯一的性，金器是金，全雕是冰（指冰雕）！

◎ 随业现“象”（相），刹那都是现量，既是现量，前后际断了，动相不生了。动相者，乃随境转之幻觉耳！应“业”现前，本无动相，“熏风自南来，殿堂生微凉”。幻灯片现影，何有动相？动相乃被境转之妄识也！透过前后际的相变之动的感受，识达此感觉之幻有，动相就不生了。

◎ 本不来不去：自心现量之“外境”，本不来不去，只因极性行阴变迁不息，犹放电影胶片转动不停，故幻现出外境生灭、来去生死等变化，实则皆是妙明真心随刹那识心运转程序的变迁而刹那所现之相也，皆是妄想所编织的业妄感应妙觉明体的幻化相！故本无来无去。

不是风动，不是幡动，是心动。真心（喻为屏幕）不动而能现象，妄心是胶片，循业发现是放影。

凡夫见相在变化迁改，正好颠倒本来；智者了达是心动迁，而非物之变化。

风、幡动是心动，真心是电影屏幕，妄心是电影胶片，屏幕影像是六根所见内外之景，放影是循业现相。

心身内外，全是自性的“化身佛”。既知妄心现境有来去生死，何不自悟无来无去的无生之理？不粘不著，一切浮尘诸幻化相，不随境迁，不随物转，“知是空华，即无轮转”！熟知一切浮尘诸幻化相，皆是随刹那变迁之业所现的幻化境界，其境“当处出生，随处灭尽，幻妄称相，其性皆为妙觉明体”。看万物是自性的循业显现，但从现相才知自性的存在。如来藏常住妙明、不动周圆的妙真如性，一切时、一切处都在展现，六根、六尘、六识皆是如来藏妙真如性

的妙用现前。一切事相都是我们佛性的显露处。自性（佛性、如来藏）舍不了，离不了，无处不是处处是，就看你识不识、悟不悟、了不了?!

◎ 外见六尘是放电影，虚空也是影像，只有自性是屏幕，故外不攀缘；内现妄念是前尘影事，亦刹那不住，故内不随妄心而转；内外不随不攀缘，本心自现！

65、一切世间相皆是虚妄假设，著根尘是苦

◎ “譬如世间以言说故，於虚空中建立十方，所谓此是东方，此是南方，乃至此是上方，此是下方，虽虚空无差别，而诸方有如是如是种种差别。此亦如是，如来於一切法决定正位中以善方便立於诸地，所谓此是凡夫地，此是声闻地，此是辟支佛地，此是菩萨地，此是佛地，虽正位无差别，而诸地有别耳。”（《文殊师利所说不思议佛境界经》）

◎ “复次善臂，菩萨如是思惟：有命根故断截命根；有财物故，克夺财物；有妻子故，夺其妻子；有耳根故，闻两舌、恶口、妄言、绮语；有此身故，有恐怖、系缚、囚执、鞭杖、刑戮。今我自受命根、耳根、身受苦入，云何以瞋加害于他？

“复次善臂，菩萨摩訶萨如是思惟：眼根即是地大，即是自物，即是法界，即是自性；湿性水，热性火，动性风，即是已物，即是法界，即是自性。如是一切命，即是坏法、灭法、尽法；如是一切诸根，是苦法，是苦触法，是受苦法，一切身即是苦法，是苦触法，是受苦法；即是已物，即是法界，即是已性。我今此命，即是坏法、灭法、尽法、苦法，此六根即是苦触法，即是恶触触。我今云何自于此命坏法、灭法、尽法，而生瞋恚侵害于他，系缚冤家？何以故？即是已物，即是法界，即是自性。

“复次善臂，菩萨摩訶萨如是思惟：内眼耳鼻舌身意，非我非我所，外眼耳鼻舌身意，亦非我非我所。云何明智之人，于此六根非我非我所中庄严爱着，生于瞋恚加害他人？”（《大宝积经——善臂菩萨会》）

◎ 金融危机证明一切皆假，财富物质未变，只变换形式，就

大乱不已。电影上发洪水，灾及天下，可笑矣！

◎ “一切众生性清静，从本无生无可灭。即此身心是幻生，幻化之中无罪福。”

◎ “法本法无法（本无一法起），无法法亦法（说无法之法亦是法）。今付无法时（今传一法不立的禅法），法法何曾法（照见五蕴皆空，诸法空相，不生不灭）。”

◎ “此见妙明，与诸空、尘，本是妙明无上菩提净圆真心，妄为色空及与闻见，如第二月。谁为是月？谁为非月？文殊，但一月真，中间自无‘是月’‘非月’。”[能见的功能与自然界的虚空和物质现象本来就是一体。是由真心自性生起物质色相与虚空现象表现在人们能闻能见的作用里。第二月既非是原本之真心，亦不是与本体真心毫无关系的龟毛兔角，故“非体非影”，它是本性真心扭曲的显现（捏所成故）。所以一切客观现象（山河大地，森罗万象），包括语言思维、极性细念，都可看作是第二月。循业发现的十法界亦可看作是第二月。]“十方如来及大菩萨，於其自住三摩地中，见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有。此见及缘，元是菩提妙净明体。云何於中，有是非是？”[净妙圆心，一入极性妄想，循业产生所觉的色空和能觉的见闻。能觉的功能和所觉的对象都是妄想业识之所现所生，於此其中，不能说谁是谁非。]“是以汝今观见与尘，种种发明，名为妄想，不能於中，出是非是。”“当知如是精觉妙明……，离一切相，即一切法。”[实相无相无不相。真性不见真性面，只缘不二（一相）无妄缘。镜子自身不识自面，主客原是同体一镜（大圆镜），本无一物。因镜子照镜子，妄为能见所见，故现妄动之幻影，如舟行岸移。其实“见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有”。演若不迷究竟一相时，则无狂乱之妄想，即至狂乱。镜中万景齐现，然无一物落著镜里。]“从未歇狂，亦何遗失”？“歇即菩提”。

66、一相的妙用，一相法门，一相观

◎ 尔时，师子勇猛雷音菩萨白文殊师利言：“仁者发菩提心来为几时耶？”文殊师利言：“止！善男子，莫生妄念，若有于无生法

中说如是言：我发菩提心，我行菩提行，为大邪见。善男子，我都不见有心发向菩提，以不见心及菩提故，是故无发。”师子勇猛言：“文殊师利，都不见心是何句义？”文殊师利言：“善男子，是都不见说名平等。”又问：“云何说为平等？”答言：“善男子，如是平等以种种性皆无所有，彼彼诸法一味故说。一味说者，所谓离故无染无净，不断不常，不生不灭，无我无受，不取不舍，如是说法不念我说亦无分别。善男子，于此平等法中，了知修行是名平等。复次善男子，若菩萨入此平等，都不见有种种界若一若多，于平等中不见平等，于相违中不见相违，以彼本来性清净故。”（《大宝积经——文殊师利授记会》）

◎ 文殊师利谓智上等诸菩萨曰：“云何名为说一相法门？”

弥勒菩萨曰：“若有不见蕴界处，亦非不见，无所分别，亦不见集散，是名说一相法门。”

师子勇猛雷音菩萨曰：“若不作种种分别，此是凡夫法，此是二乘法，此则不违法性，入于一相，所谓无相，是名说一相法门。”

乐见菩萨曰：“若有修真如行，而亦不作真如之想，于此甚深无所分别，是名说一相法门。”

无碍辨菩萨曰：“若能究竟尽于诸法，亦以此法为他演说，是名说一相法门。”

善思菩萨曰：“若以思议入不思议，此不思议亦不可得，是名说一相法门。”

妙离尘菩萨曰：“若有不染一切相，亦非染非不染，无违无顺，亦无迷惑，非一非二亦非种种，不取不舍是名说一相法门。”

娑竭罗菩萨曰：“若有能入如海难入甚深之法，而于此法亦不分别，虽为他说而无说想，是名说一相法门。”

月上菩萨曰：“若于一切众生，心行平等，犹如满月，无众生想，是名说一相法门。”

离忧闇菩萨曰：“云何拔众生忧箭，谓我我所，是彼忧根，若能住我我所平等，是名说一相法门。”

无所缘菩萨曰：“若不攀缘欲界、色界、无色界，声闻法、缘觉

法及诸佛法，是名说一相法门。”

普见菩萨曰：“若说法时应说平等法，谓空法平等，亦无空想及平等想，是名说一相法门。”

净三轮菩萨曰：“若说法时应净三轮，谓所为众生我不可得，亦不分别自为法师，于所说法而无住著。如是说法，是名说一相法门。”

成就行菩萨曰：“若有能说于一切法修平等行，所知如实非文字说，以一切法离言说故，是名说一相法门。”

深行菩萨曰：“若有能说了达一切甚深之法，亦不见彼能说所说及与所为，是名说一相法门。”（《大宝积经——文殊师利授记会》）

◎ “菩萨若能教三千大千世界中众生全行十善，不如菩萨如一食顷一心静处入一相法门，乃至闻受、读诵、解说，是人福德胜彼甚多。何以故？诸菩萨等用是法门能灭一切业障罪，亦于一切众生之中离憎爱心，便能疾得一切种智。”

◎ 一相观（“信解诸法皆是一相”，“能令诸法皆作佛法”）来自对根尘识的透彻悟证，不悟正觉，不转正觉，不能入一相。“信一切法毕竟不生，从本以来常自尔故”，“见一切法常空，离于生相”，本来一真法界一无所有，只循业成各自的世界相，各自见闻觉知的宇宙万物，只是各自的“蒙头布”，见自妄心业报之相也，无二相业的圣者，清净本然，故“信一切法毕竟不生”，“见一切法空”，“离于生相，是名慧根”，“一切众生皆是一相，毕竟不生”（《诸法无行经》）。“性色（受想行识等二十五有）真空，性空真色（受想行识等二十五有），清净本然，周遍法界，随众生心，应所知量，循业发现。”鱼蒙在水中，人蒙在空气中，万物蒙在虚空中，皆随众生之业展现出的应所知量。应所知量本自无生，本自不有。吸烟之人有烟瘾，不吸烟之人无烟瘾，就有烟瘾也只是一个业结的信息结构，于本体无关！犹如水的汽、液、固三态，与水分子一氧二氢组成的四面体结构无关，与水分子的属性无关！故曰“一切法毕竟不生”，“见一切法空”，“离于生相”，“一切众生皆是一相”（犹汽、液、固三态的水皆 H_2O 的分子结构）。

◎ “以一相法门，会入寂灭道。”“若知是一相，是为世间导。”“一相之法，所谓空、无相、无作、无生、无所有、无取相。”“诸法皆作佛”，“诸法皆是一相”。“若有不见蕴界处，亦非不见，无所分别，亦不见集散，是名说一相法门。”

67、念念修善、念念救众生、念念转正觉，菩提并非难

◎ “常念念中增长福德，于一一念中，发起无量无边善根菩提资用；我今当知一一念中，发起增益无量善根故，成阿耨多罗三藐三菩提，则不为难。今我以此缘故，我见菩萨甚为易得，是故欲得无上道者，乃至尽形不应懈怠。譬如四大海，若南若北若上若下易得边际。如是四无量善根大海，菩提资用，难得其边。我今何故，不于一一念中发起增益四无量善根大海菩提资用？是故欲成无上道者，乃至尽形不应懈怠。”（《大宝积经——善臂菩萨会》）

◎ “复次善臂，菩萨摩訶萨如是思惟：若菩萨于无量无边世界众生中，能令一世界众生得离一切诸苦者，我尚于一一念中，发起增益无量善根，何况乃令无量无边世界众生，远离断除生老病死、恩爱别离、怨憎集会、三恶道苦？”（《大宝积经——善臂菩萨会》）

68、超越极性世法，入非极性一相

◎ “东山水上行”，困在识念中。翻身即解脱！超越便率性。

◎ “你如今一切时中，行住坐卧，但学无心，久久须实得。”（《黄檗语》）

◎ 极性两极，体同相异，犹如男女相异皆是人。烦恼菩提甚殊，本性不二；贪瞋痴和戒定慧相对，其体不异。破极性就依据本性同一而超越。常与无常一对，人执佛性常，六祖说无常，超越常与无常，就是不二佛性。说常、无常皆是佛性的展现，故说“无常者，即佛性也”。人们习惯了佛性常，岂不知常与无常一对互为存在的前提，若以常表示佛性，必然用无常亦可表示。六祖的见地极为纯炼。

另外，“有常者，即一切善恶诸法分别心也。”万法不离自性，善恶诸法分别心亦不离自性，它不在自性之外，行住坐卧、言谈举止、起心动念，无一能离开自性。从这一点可知极性两端的虚妄性。

超越虚妄的极性，入非极性，就是“向上全提”。凡夫总在相上著粘，故不得利索，不得解脱。衣帽鞋袜，不离棉花，但人们著相，将帽夹在裤裆里就生气。南泉斩猫，赵州头顶鞋子，就是因众生著相而斩猫，赵州因不著鞋帽相而自在。著相则死，超越则活，开悟贵在超越极性的观念！破除了极性观念（习惯的逻辑思维），东山水上行，桥流水不流，有何不可？！所谓“事事无碍，如意自在”，就在一相平等中无极性之障碍也！佛言：要成佛就不能断贪欲性。可见佛魔、善恶、烦恼与菩提等，虽极端对立，但鞋帽皆棉花所成！

69、得与无得，运动与不运动，有量与无量

◎ “以无得为得，亦非得非不得，说名为得。”（《大宝积经——文殊师利授记会》）

◎ “若得则不有”，若有所得者，不得无相之实相，必得有相之幻妄相。“凡所有相，皆是虚妄”，虚妄则不有。

“众生即菩提，菩提即众生，菩提众生一（其性不二，鞋底和帽子，皆是棉花做），知是为世尊。”

◎ 运动不异不运动，不运动不异运动；运动即是不运动，不运动即是运动。无此识心分别参照，本无运动不运动；只有以自己为参照时，才有运动变化和不运动不变化。阳为运动，阴为不运动（静），取掉“S”的识心分别，那有阴阳动静？可见一切运动变化源自识心刹那分别之变化。若无心识分别（无“S”线），根尘不对立时，眼不见花，花不存在。故六祖曰：“不是风动，不是幡动，是仁者心动。”宇宙万物的成、住、坏、空，生、长、成、亡，无一不源自心识的波动，皆是识心刹那生灭的“影像”，故世界的运动变化是吾人无量劫心识活动的“记录”，亦是各自所造业世界的程序展现。认识自然界的运动变化，达到“穷理尽性，以致于命”，就知万法唯心，万相唯识。六祖讲：“动上有不动”，从动与不动中，“二道相因，生中道义”，就是“穷理尽性，以致于命”。“归根曰静，静曰复命，复命曰常，知常曰明”。“知常”就是“以致于命”。“复命知常”，才明“不生不灭，不垢不净、不增不减”，“以无所得”，“一无所得”。

◎ “无边境界处，说名为涅槃。涅槃无数量，数量不可得。”

(《大宝积经·第七会》) 凡有量处非涅槃。事事无碍，还有数量。

◎ 一切得失利害关系中，能念守真常，清净不动，不随内外之扰动，则如《法华经》讲的，“以不受一切法故，而于诸漏心得解，皆得深妙禅定”。受内外干扰，心地当下动，就是漏心；不受干扰现本来清净，当下是妙禅！

70、出世的无生忏

◎ 尔时，无垢光比丘心怀恐惧不敢问佛，于是文殊师利即从座起整衣服，偏袒右肩右膝著地，合掌向佛，即以上事具白世尊。尔时世尊告无垢光：“汝实尔不？”答言：“实尔。”佛告比丘：“汝本有心欲犯淫不？”答言：“不也。”佛告比丘：“汝本无心云何而犯？”比丘答言：“我于后时乃生欲心。”“如是比丘，心犯欲耶？”答言：“如是。”佛告比丘：“我常不言心垢故众生垢，心净故众生净耶？”答言：“如是。”佛告比丘：“于意云何，汝曾梦中受欲之时，心觉知不？”答言：“觉知。”佛告比丘：“汝向犯欲岂非由心而觉知耶？”答言：“如是。”“若如是者，比丘，寤梦犯欲有何差别？”比丘答言：“寤梦犯欲无差别也。”佛言：“于意云何，我先不言一切诸法皆如梦耶？”答言：“如是。”佛言：“于意云何，如梦诸法是真实耶？”答言：“不也。”佛告比丘：“于意云何，寤梦二心俱真实耶？”“不也，世尊。”佛告比丘：“若非真实，是有法不？”“不也，世尊。”佛告比丘：“于意云何，无所有法，为有生不？”“不也，世尊。”佛告比丘：“若法无生，有灭有缚有解脱耶？”“不也，世尊。”佛告比丘：“于意云何？无生之法当堕阿鼻地狱、饿鬼、畜生中耶？”答言：“世尊，无生之法，尚无所有，而当有堕三恶道耶？”佛告比丘：“一切诸法本性清净，然诸凡夫愚小无智，于无有法不知如故，妄生分别，以分别故堕三恶道。”

复告比丘：“诸法无实，而现种种所应作事，为著贪欲、瞋恚、愚痴凡夫等故分别诸法，不知如故，非是真实。”(《佛说净业障经》)

71、自我检验业力的存在

◎ 你想当下成佛（佛是无我，俱舍内外，通达一切），你就知道你的业障有多重！

72、轮回的根本之因,世出世间的關鍵所在

◎ “为善为恶，逐境而生，轮转五道，暂无休息。”何也？随境生心，被境界所转，心识分别，执著生业，故不能出离世间，轮转不已。必也不被境转，方是解脱之道。如何不被境转？根本在于不知境是什么，故令“是诸众业迷惑”所致。首先明悟六根门头所现境界，皆是循业所形成的虚妄相。无根无尘，无尘无根，二相的处理，必有境界的存在，不知所谓的境界，只是自心所现的业妄之量，故要跳出世间。必从认识境界的虚妄幻有为入手处，心地法眼净，何迷惑之有？迷惑不有，自无“逐境而生”的妄心、妄识、妄业，焉有五道轮转之苦也？！

73、世出世间六根转正觉

◎ 因声验闻，在耳根上，音声在处，闻性便显，以声尘显闻性。无声亦是声（无声之声），无声闻性在，知无声之声，即见闻性。同理，意根上，起心动念，因法尘在，知觉性常，故喜怒哀乐生焉；无思无想无梦时，法尘不起，但觉性不灭。知此，闻声即闻性，起念即觉性。同样道理，见色即见性，闻香即嗅性，知味即尝性，离合即触性。诸性即佛性，可知世出世间，唯此妙明真性（佛性）。

74、环中点

◎ 环中有点，二相循业现出内外虚妄之相，所谓六根、六尘、六识，所有这一切皆是环点二相的处理感受，本无实体，诸法无性，当体皆空。在无点环的一相看来，诸幻妄相本无所有，何有“生灭去来”、运动变化？所谓的运动变化，乃吾人著相的相对极性的感受而已。此感受是与不同色镜变换所产生外境色相的变化相似，是依不同业妄的不同次序而现前的不同境界。虽现境界之相，其相犹如镜像，镜像再变迁，只是影像的来去显现，既非像在镜中动迁，何况镜体成像运动实有？！日月周转，急风暴雨，旋岚偃岳，皆吾人业妄所现之境，无此业妄者本无所有，故风、幡动，实乃心动！

凡所有相，凡所有运动变迁，皆以环中有点为前提，皆以内外二相的应念现前为机制。知此，就了悟“凡所有相，皆是虚妄”的道理，也就知道“见诸相非相”境界时，“如来者不来不去”的含意，

“诸法空相，不生不灭”，“空实无华，病者妄执”，“如梦中人，梦时非无，及至于醒，了无所得。如众空华灭于虚空，不可说言，有定灭处。何以故？无生处故。一切众生于无生中，妄见生灭（见相不见性，著相认幻为实，则必有生灭运动的虚妄感受），是故说名轮转生死”。“知是空华，即无轮转（见相见性，法眼清净，不著业相）。”

“彼知觉者（感受运动变化相者），犹如虚空（虽环中点者，感受真真切切有相有运动，但犹虚空，本非实有）；知虚空者（明白业相本无），即空华相（凡所有相，皆是虚妄，如梦如幻）。亦不可说，无知觉性（相妄性真，诸相皆幻，幻相依真，觉性常存）。”见相见性，见幻见真，不被环中之点的内外处理妄相所迷惑，亦喻为，不被衣帽鞋袜所迷惑，知其皆是棉花所成的妄相（皆无自性，是棉花的布、线裁缝而成的），见衣帽鞋袜就见棉花（见相见性），见妄（衣帽鞋袜，不是棉花，缘起无性，故妄）见真（衣帽鞋袜虽妄，但不离棉花，即是棉花，故真）。“色不异空，空不异色；色即是空，空即是色。受想行识，亦复如是。”

◎ 环中无点岂有众生之相，何况度众生耶？虽在环中点的处理上众生相炽然，但究竟是本无所有的业妄相，故“度一切众生，实无众生得度”。“一人发真归元，十方世界殒没”，何有众生哉？！

◎ 行深般若波罗蜜多时，一定是环中无点之时，故照见五蕴皆空（皆是实相），度一切苦厄！

◎ 有点有环、无点无环，本自具足，只此觉性现前，方便“有”、“无”（有点无点，有环无环）来参悟，过河弃船并无渡。

◎ 有环无点，一相无边，唯此一心，“觉性遍满”，本无一物，但念阿弥陀佛，一句佛号遍周沙界。

无环有点，不动周圆，自心现量，唯我独尊，一人一世界，只是弥陀佛。一句佛号，体用一如。

◎ 一切运动变化皆因环中有点而感受。当环中无点时，一切运动变化皆无，故曰：“旋岚偃岳而常静，江河竞注而不流，野马飘鼓而不动，日月历天而不周”。点在而破行阴，自息运动变化的粗相。所谓“不是风动，不是幡动、仁者心动”。

◎ 时时知此见闻觉知是因环中有点才有的幻化相，各有各循业发现的妄相。环中无点就是实相，就只此一心，唯此觉性。时时不忘，念念系心，就慧定双资，自有消息！

◎ 所谓的烦恼，就是环中有点；所谓的涅槃，就是环中无点，亦或无点无环。二相分别内外，自有烦恼！取舍依点是我执；循业现妄相不明了是墨镜墨空，谬分主客内外，成法执。前为烦恼障，后为所知障，均是不了一相的无明迷惑所为。点与环等，一相不二，本具圆德，本无烦恼。知唯一心，只此觉性，遍周法界，当下入手“涅槃妙心”，就是直指。环中有点，必是逻辑思维，环中无点，自然超越极性思维的框框。时时觉悟，只此觉性，圆满十方，不动周遍，此即吾人的本体妙心。在妙心中自造有限的信息结构，成为环中点的妄心，可谓自心取自心，非幻而成幻，异化出一个“我”来，所谓八、七、六、五递相演成，内外炽然，愈加迷惑。犹如枝叶看大树，不知本同根，妄分你我、内外、主客、能所、见相等极性观念。佛证环中无点，太极图抽掉“S”线，对二相观念的凡夫来说，叫“不可思议”（本来一相无思无议），“我法妙难思”！试想，以环中点推测点环不二之境是什么？可能吗？！对凡夫不可能，但对发大心者，正好是入处！能否当下承担？一瓢冷水突冲面，是什么？

◎ 大海中的水泡有五色光，此五色光只有水泡有，其它不有。不同大小形状的水泡所显色光不同，水泡灭后，色光不见，但水泡之水与大海无异。吾人所见的世界亦复如是，“三道境”都是“水泡的色光”，没有这个环中点，就根本没有“三道境”的存在，但觉性恒存。明白此道理，就知“凡所有相，皆是虚妄”，“诸法实相，不生不灭，不增不减（泡起泡灭大海一如），不垢不净（色光有垢净，但对大海无影响）的机制！吾人虽见生死，其实对觉性来说根本无生死，犹水泡生灭，大海无生死。故了证人无生死者则无生死；生死度外的智者，速了脱生死；能为众生奉献服务者，无生死之痛苦；注重生死者，生死严重；害怕生死者，生死不离。”

◎ 吾人心识不断就不能取掉环中一点，也就是不能寂灭现前，于是不能大顺于觉性，二相存在，幻妄不了。心识为什么不断呢？

无量劫攀缘心造成的影幻难除，进行干扰，故得“闻所闻尽，觉所觉空，空所空灭，生灭既灭”，寂灭才现前，便顿超世间。只要“我”的影子在，环中点就不消失，一旦点失，就唯此一心，只此觉性，本无一物，一相周遍。

无我奉献者早成佛，自私是非者终难化。一切名、相、妄想，极性观念皆是障碍；一切凡俗事皆于证悟有碍，除非大智圆融。二转法门，是末法时代对宜之法！

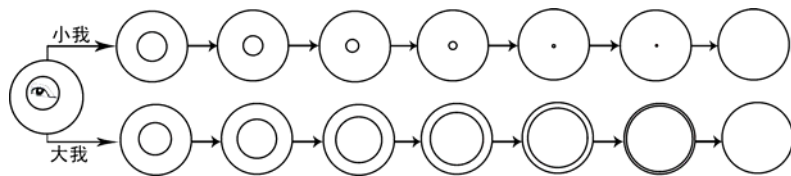
◎ 环中一点是小我，分成主客二相，始终心上有相。相为外一切境界之影像，自然心本无生因境有。当环中的点，逐渐扩大，直至与环相契，这时就无外境了。“宇宙是吾心，吾心是宇宙”。环中无点就是大我，常、乐、我、净之“我”！此时无内外、无差异、究竟一相，无二无别，圆满十方。环中无一点，则无我无人，无众生、无寿者，四相全无。环中无点，则环点皆不存。点环都无，觉性朗现，这是什么？千万不要被法念所障，亦极性观念所困。“法身亦有两般病，得到法身边，若法执不亡，已见犹存，亦是病。”（云门语）

◎ 一切现成，八识（五、六、七、八）之量就在目下，相分乃世界也（六尘），见分乃六根（心、身）也，心身与世界正是阿赖耶识的展现相，亦称太极态。人身与外界的相界面，就是太极图示的“S”线。所谓天人合一，正是佛陀讲的“若能转物，即是如来”。如来者一相也。“会万物为己者”，就是转物。人不知心身世界本是一体一相，妄分内外主客。对境不了自身相，动念不知自心相，将本来一相截成能所，妄生取舍，著相（境）生识，因识结业，因业现相，因相迷惑（无明），恶性循环，故信息、能量、物质三大世界的差异，将本体实相全呈现成妄相。从此心身世界便知“一切现成”，自性呈现万法，回归逆返，法眼觑透“万法不离自性”，直接转物，会万物为己，何有“识四相”和“智四相”之惑呢？！这就是直指涅槃妙心的自性入处（从第八识转），七识转就是破我入平等性，六识转就是极性超越，前五识转，就是凡感受处识取自性。其实八、七、六、五，本是一精明，作用同在，一转都转，一融皆融。“一根既返

源，六根成解脱”。“一处成休复，六用皆不成”。六识灭，七识亡，六七不极化，八识无业种，亦得休歇。若从八识直入，因（种子）缘（条件）具泯，自心现量物我一如，万法乃自性的幻化相，我法二执在一相的般若智中照见“皆空”，当下成“大神咒、大明咒、无上咒、无等等咒”的效应，故除一切苦，亦是“若见诸相非相（不是本体实相，是本体实相的幻化相），则见如来（无相无不相，相相是实相）”。从八识上直接转二相为一相，比在七、六、五上转识成智更直接。惠能的禅法是从八识上直指，超越八识的隐极性，直契涅槃妙心，达“万法尽通，万法俱备，一切不染，离诸法相，一无所得”的境地。

◎ “世尊，一切诸法界，法界体性。一切法界，皆显法界体性；法界体性成一切诸法界。佛言：‘文殊师利，憍慢众生，若闻此法，生于惊怪’。文殊师利言：‘世尊，法界体性无有惊怪。世尊，是惊怪者，即法界体性。’（《大宝积经·第八会》）在意根上，有念无念，有想无想，皆是觉性（法界体性）；有惊怪无惊怪，不离法界体性，即是法界体性。能直下超越诸根之“有”、“无”，当下就是法界体性（觉性）。故有相无相，见色见空，皆是见性；有声无声，闻动闻静，皆是闻性；有想无想，有心无心，皆是觉性，余皆亦然。故总体观之，唯此妙心，只此觉性，别无他有，有皆镜像，虚幻不实，独露镜体，惟一真实。能观心、身、世界（三道境）确为镜像者，唯其只见镜不见影者也！

◎ 除点无环图示偈：



① “小我”修之除我执，待到无我是全体。“大我”修之放心量，待到无量与佛齐。“大我”、“小我”皆方便，归元无二证菩提。环中无点岂内外？觉性长存永不迷。

② 见闻觉知根尘识，只因环中一点具。虚空大地并日月，

此点不存本自息。三界六道一点现，内外循业妄相集（诸根如幻，境界如梦）。点在两极互交感，修到无点破痴迷。参悟环中无一点，你是谁来谁是你？时时在心叩此理，有朝一日便自知。

◎ “佛出世者，诸法无生，是名演说无生法也。”（《大宝积经·第八会》）佛知环中无点，究竟一相，本无生灭，无生死涅槃。只因环中一点，形成二相，内有无明妄想，外则随有所念，境界现前，故有内外诸相（色、受、想、行、识）丛生。众生不了自心现象，迷惑在众业相中恶性循环（心生法生，法生心生），永无了期。诸佛慈悲，出世演说无生法，解脱众生。无生法者，要明环中无点，一切法自息，所谓“诸法从本来，常自寂灭相”。一切诸法诸相皆因有“我”而现，所现皆依法界体性（惠能叫自性）而有。知太极图无阴则无阳，反之亦然。推而广之，无我无他、无主无客、无根无尘、无内无外、无左无右、无男无女……反之亦然。了悟“法不知法，法不见法”，因极性相对而幻有，由根尘相对而妄现，为戴墨镜而境墨。故“一人发真归元（环中无一点），此十方空皆悉消殒，云何空中所有国土而不振裂”？只要二相就有漏，只有一相才无漏。故环中有点，必成有漏世界，众生不能无我，不能一相，不能心量无边，则必然有限成有漏，故修行是修一相无漏之境。只因吾人二相坚固，妄分内外、主客、能所、见相等极性，故“易有太极，太极生二仪，二仪生四象，四象生八卦”，八卦演万物。如来亦说：“汝等当知，有漏世界，十二类生，本觉妙明，觉圆心体，与十方佛无二无别。由汝妄想（二相无明，必妄想），迷理为咎，痴爱发生。生发遍迷，故有空性，化迷不息有世界生，则此十方微尘国土非无漏者，皆是迷顽妄想安立。”

◎ 从环中无一点深刻理解“诸根（点）如幻，境界如梦”，“乃至虚空皆因妄想之所生起（环中有点，二相生妄想）。斯元本觉，妙明真精，妄以发生诸器世间”，“彼虚空性，犹实幻生，因缘自然皆是众生妄心计度”，“幻妄称相，其性真为妙觉明体。如是乃至五阴六入，从十二处至十八界，因缘和合，虚妄有生；因缘别离，虚妄名灭。殊不能知生灭、去来，本如来藏，常住妙明，不动周圆，妙

真如性”，“一切众生于无生中妄见生灭，是故说明轮转生死”，“妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相。譬彼病目，见空中华及第二月。善男子！空实无华，病者妄执”。只要环中有点，就有空华及第二月，但智慧“知是空华，即无轮转”。从环中点的关系可深入理解甚深微妙法。

◎ 极性中一点牵动全体，任何一点因缘成立时牵涉整个世界。实相中任一点是全体，全体是一点，因无极性观念的点即体，体即点。故曰：大中现小，小中现大，觉性遍满，清净不动。

◎ 入非极性一相时，无思维进行，一思维就出一相成二相，故言语道断，心行处灭，只表示为“以一毛端现十方刹，一微尘中转大法轮”，此境无思维，因无点环，若一思维便成环中有点了。

◎	泯灭二执末法难，	不如强化成一点。
	唯有双著只是我，	唯我独尊极必返。
	无点唯环正法显，	无环只点末世间。
	顺逆方便法无法，	佛祖岂嫌众愚顽。

75、破执著

◎ 只有真实的空无才能产生万有。如虚空无有一切，万物才能存在于虚空中。究其实质，除器无虚空。除器无空，除阳无阴。同理，真空的菩提自性本亦不有，“菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物”。人们观念上有自性、菩提、涅槃、佛性等，这也是佛陀随顺众生的思维极性而方便之说教。只有本来无一物的“无名”为“天地之始”，连无名亦是相对有名而成“无名”，超越了“有名”、“无名”时，破了极性识心，当下何有“有”、“无”一对极性呢？本来面目，不著任何名相，凡有名皆在极性思维中，一涉识心言诠，皆陷入极性观念的缠绕中，故本无一物才是真实，说本无一物也是一物，亦不可著，故言语、思维不到此境！

◎ 见地是正觉，行持是心态，转正觉使见地纯正，转心态使行持扎实，前者是慧，后者是定。由慧入者根利，由定入者功深，二者并进者为正修正行。转正觉不等于转心态，转心态不等于转正觉，也就是见地正不一定行持有功，行持功深不一定见地端正，二

者要相应！

◎ “佛说一切法，为除一切心；既无一切心，何用一切法。”吾人皆在极性思维中，一切法终为破此而趋真。

◎ 只要不被境转，心不染著（曰无念），“用即便一切处，亦不著一切处”，“于六尘中无染无杂，来去自由”，“自在解脱”。因一切法一切相皆循业而现的虚妄相，不著妄相，必契真性。吾人总在内外中著相，故自束缚，不能解脱自在。只要见一切法一切相不著，便是弃妄显真。除了境的干扰产生的妄心，其实都是真心，即使妄心亦是真心。本来无内外妄相时，吾人之心周遍法界，因见相著相，心则局限，无法周圆。环中有点，妄相竞现，现妄迷妄，不知墨镜墨空，故不见阿弥陀佛的无量光、无对光。其实，凡有妄相处，皆弥陀无量光、无对光的显现处，见相见性，见衣帽鞋袜即见棉花（阿弥陀佛）。用此法眼，时时见佛，是真见！

◎ 只有见性才能真正见，一切不著，才符合一相平等。对圣人的法亦要不著，事不著法不著，自然一相不二。一著事与法便成二相，故一切放下，放下也放下，就是“四十九年来未说一字”。无念、无相、无住，其核心是不著。不执著，分别也不是病，还成了妙用。

什么是前？答：后也！因执有后，便有“前”之见，不执著后原本就无前。人们执著境相为客观，便不知心境一如，心境同时。一切极性不著，如不著空有（有佛处不可留，无佛处急走过），不著男女，不著就超越极性。何为空？答：有！何为男？答：女！因相殊而性同，以性领相，故空=有、男=女，极性就消失了！

◎ 《易经》和化学都讲变化。凡变化，就说明法无自性。若法有自性，就变不了。《易经》说事可变，故事无自性；化学说物可变，故物无自性。事物皆无自性，才有可变、可迁、可因、可果的周转循环规律。万法皆空无自性，才有万法不离自性。

◎ 真忏悔就是念周遍法界的实相，实相无相。知一切生灭法因缘所成，本无自性，故相是缘生虚妄，推知一切善恶相皆无体性，便不分别不执著，则无业力可牵！

◎ 见长见短，这根长，那根短。见软见硬（林肯救猪），见明见暗（德山悟道），见色见空（刘备送徐庶伐林见什么），无不是见性的显发，见性无长短、软硬、明暗、色空等。超越极性相，不著极性相，纯是见性的显现。眼根、意根难解脱，学人注意！

◎ 六根门头全是境，尘境也不离自性（万法不离自性），一切有相皆是境，一切无相也亦然。不著一切相，则不落虚妄。本来无一物，著什么破什么？“劫火洞然，大千俱坏，不知这个坏不坏？”执不坏就坏。总在二道相因中，超越二，体证不二，所谓生中道义。（莲花未出水时如何？莲花。）

◎ 本来无一物，有则循业幻化，唯识现相。现相不怕，就怕执著。见相不了，则依相生心，执为实有，知见妄发是大患大过也！佛陀出世，开示悟入佛之知见，破除凡夫之知见，直至一物不存，佛亦不立，一无所得，谓佛之知见也！佛法者，佛之知见也！佛法的核心是不执著，以空破有，除有无空，空有俱超越，现真如实相。吾人在环中点的妄相中，只要“知幻即离”，不著是慧。“一切无有真，不以见于真，若见于真者，是见尽非真，若能自有真，离假心即真。”“不用求真，唯须息见。”一切执著、知见尽泯，无真是真。所以，一相无内外，执著不生，可见破执则超凡，无执则入圣。所谓佛法乃超凡入圣之法也，亦即息执息见之法也！

◎ 根本是对世界的不认识，认事物为实有，产生我（主）法（客）对立，不知一相之理，故无明！

◎ 凡见相是业相，是虚妄，亦是报应，故见相不著，最具智眼。所以，六祖说“外于相离相”，不离相，“即长邪见”。“心本无生因境有”，外不著相，内心空寂，切记“空寂”亦是相，著空相和著有相半斤八两，甚至更险。佛陀曰：“若起有见，胜起空见，空治有病，无药治空”。所以，六祖曰：“内于空离空”，“若全执空，即长无明”。如何超越空、有？先明除有无空。吾人习惯思维认为，除有之后是空，这个空仍是有的阴影，试想一无所有的“真空”是空吗？症结在极性思维作怪，如来说“不自断其首”，用思维的有来把握“真空”的无，故陷入怪圈。当下棒喝这“空”是什么？你

是什么？会否？（“出没即离两边，说一切法，莫离自性。”“究竟二法尽除，更无去处”。请问“更无去处”，是什么？）

◎ 看待一切是“缘起性空”。一切烦恼皆是识妄心理执我分别产生，“世上本无事，庸人自扰之”。了解一切都是暂时存在，还是借假修真真是真。

◎ “人性本净，由妄念故，盖覆真如，但无妄想，性自清静。”真是地道经历，至者品味！“妄无处所，著者是妄。”见相不著，知是自业现相，是罪报，故能见人无是非过患，终大顺觉性。“开口便说他人是非长短好恶，与道相违背。”凡著妄著相著空著净，有著有住，即障道！

其修者，方便除妄也，觉性本周法界、清静不动，去除盖覆妄念而已！如何去除？“外于一切善恶境界心念不起，名为坐；内见自性不动，名为禅。”“心本无生因境有”，“外若著相，内心即乱”。“本性自净自定，只为见境思境即乱，若见诸境不乱者，是真定也。”能见境不乱，必是智慧转正觉才能办到，也就是“能转物”，“六根虽有见闻觉知，不染万境”，“于一切法勿有执著”，“道便流通”，觉性遍满。只因真如起念（“真如有性，所以起念”），“真如是念之体，念是真如之用”。起念不住不著则无碍，“心不住法，道即流通；心若住法，名为自缚”。“常离诸境，不于境上生心”，“能离于相，则法体清静”。“念念见性，常行平直”，“便睹弥陀”。“著境生灭起，如水有波浪，即是此岸。离境无生灭，如水常流通，即名为彼岸。”凡夫因著境极化，昧没觉性开显，能转境就无生灭的极性分割，自然觉性一相显现，故曰“著境即烦恼”，“离境即菩提”。“用自己的真如自性，以智慧观照（转正觉），于一切法不取不舍，即是见性成佛道。”这句话太重要了，用自真如性时时观照万境（见性融相），当不取舍不著相时，万境自如如。只要用真如自性时时观之，一真一切真，故深领“唯此一心，只此觉性，本无一物”的境地！

◎ 别人骂了为什么生气？因以著相，骂者与被骂都是实有，所骂内容，使你障碍不通，从浅理悟入不被境转的大道以及具体的修法。

76、感受

◎ 明暗色空，音声动静，香臭气味，酸甜苦辣，滑涩疼痒，有念无念，喜怒哀乐，地水火风，识心识别，无一能离此性。故佛陀讲：“幻妄称相，其性真为妙觉明体。如是乃至五阴六入，从十二处至十八界，因缘和合，虚妄有生；因缘别离，虚妄名灭。殊不能知，生灭去来，本如来藏，常住妙明，不动周圆，妙真如性。性真常中，求於去来、迷悟、生死，了无所得。”

此理通达，用在念佛上，哪个不是阿弥陀佛？故行住坐卧，起心动念，言谈举止，无不在念佛。用在参禅上，当法眼觑透“唯此一心，只此觉性”！

◎ 此觉性在外显成六尘相，转正觉使之“六尘不恶，还同正觉”；在内形成六根性，体现在六识的各种感受中。故此，可知觉性朗朗明明，“独立而不改，周行而不殆”。

今天打针和昨天一样疼（觉性常存）

开眼闭眼皆见相（觉性常存）

击钟验闻知动静（觉性常存）

早晚吃饭皆觉味（觉性常存）

鼻塞通后香臭照知（觉性常存）

一生中尽不离喜怒哀乐（觉性常存）

六根缘外，从未断过六尘（觉性常存）

根尘相对，从未断过六识（觉性常存）

六根处无一不显觉性，吾人全身表里觉性处处充塞。岂只我人，宇宙万物中亦然，处处觉性周遍。

◎ 凡感受处皆是佛性的展现，故唯此一心（六根的感受皆是此心）。

◎ 根尘相对，有感有受处必是相界处。一相因著相则“断裂”，一相无受，二相有感受。感受者断裂处的伤痕也！从感受弥合断裂，超越到一相无感受。

◎ 无外无想，一相无受。“得想受灭，得一切法决定善巧，得随秘密，顺于法性。”（《大宝积经·第七会》）

◎ 本体总是一相周圆，虽有极化断裂，但觉性恒如，只是无明迷惑的妄心应念现前的幻化相不同，显得不连续，有边有际，故有量有数（过数量就是一相，数量是二相），成为“现相界”（不是一相的无相界）。现相“具体”故有差异（有差异就分别执著），犹如镜像，有“具体”的差异相，但镜体一相无异。

◎ “耳不闻苦声”，闻到“苦”声谁之过？为什么你能闻到苦声？安乐世界无苦声！

◎ 感受享受皆苦，“观受是苦”，三苦、八苦、无量诸苦。

77、破著、感受与证

◎ 一相本周圆，妄心分割有界面，用忏悔弥合，用智慧弥合，用超越弥合。

① 搬掉断裂块，下面全是本心体，故“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得”。这是显现一相之法。

② 色不异空、即是空，断与不断相融弥合法。

③ 断裂处转正觉法，超越法，动静感受一如法。（“断际”禅师就是断了界面，成了一相之谓）

有见闻觉知处一定是极化断裂处（不一相处），凡极化断裂处就有相，有相则有界，有界则二相，二相必互交互感，故极化断裂处必有感受。故感受乃是一相形成不连续的一种交感作用。交感有三种形态：物质、能量、信息！

本体的一相属性一旦著相即“断”，从而便有感受，何也？一相无界面交感，故无感无受。如眼见外物，根尘二相界面，就有“见”的虚妄感受。如若一相，无界面交感，焉有感受？哪有见闻觉知？故证悟一相时是何感受？参！从另一角度看，感受乃极化著相处的一种“伤痕”，治疗这种伤痕，就是弥合这种伤痕，超越极性二相就是弥合伤痕。伤裂处弥补好了，一相了，再无任何感受了。

人们的痛苦来自对断裂处的执著折腾所造成。虽有极化处（裂痕处），只要不去摸动，则不疼不痒，一旦触摸碰撞（执著、分别），

痛苦加剧！裂痕便深。

◎ 解决三个问题：

① 见闻觉知的事物是怎么形成的？（水泡例、环中点）

② 只此觉性、唯此一心的真实和幻化相的关系，以及如何转物？（破著）

③ 开悟的一相境界。

◎ 见性法门，直以性相来入，相即万法，万法不离自性。“菩提自性，本来清净”，“起心即是妄”，有妄心、妄念、妄想便有境之妄相。一切相从妄心所起，妄心依自性而有，故一切相皆是性的显现，故见相即是见性。能见相见性之人，则知性相不二，全体佛法就在于此，融通性相，性相如如者，“不离见闻缘，超然登佛地”。

◎ 不如实知自心，必为妄心所牵，造出各种世间相。

◎ 设计害如来，毒饭火坑陷，如来无结使，一切而无著！佛言：“刀毒水火，不害慈心。”断结无能害。

78、度一切众生实无众生得度

◎ 外边的众生、烦恼，皆吾人的自心现量，故外众生亦是自性众生，外烦恼亦是自性烦恼。心性周遍，内外皆现在自心上，内外所有乃自心镜上之影像也！度众生，就是除自心的烦恼。外无众生，内无烦恼；内无烦恼，外无众生可度，故度一切众生，实无众生得度，原来只此心现的妄相耳！发真归元，无生法“忍”，依正报皆消殒。懂得此理，度化他人，成就自己！

79、觉性独存，因业遮障，不见非无也

◎ 无量光犹如阳光，乌云滂沱时，云下人不见光，但云上仍明媚光明。吾人因业障（如乌云）不见无量光，但不妨清净者见。觉性独存，明明朗朗，心地法眼见，肉眼不见。不见非无也！

80、入得世间，出世无余

◎ “明心见性”，凡“明”处皆心，凡“见”处即性。“根尘同源”，能明见的和所明见的，本是同心同性。正是此心此性即根即尘，故见闻觉知，无不是自心自性的显现相。故见即是性，闻即是性，觉即是性，知即是性。见闻觉知不离性，性不异见闻觉知，不

即不离、入中道。道不可须臾离也，可离非道也！既不可离，在哪里？根尘识，见闻觉知，四大五蕴，有情无情，此岸彼岸，若见“诸相非相（离诸相），则见如来”。亦所谓“入得世间，出世无余，便是这个道理也”。（大慧语）

81、一切世间境界是如来境界

◎ “若见性之人，何处不是我之本性”，“一切声色，是佛之慧目”。（黄檗语）内外“三道境”，何处不是？！五蕴即是空，空即是五蕴。“道非物外”（赵州语），砖瓦屎尿亦在。“物外非道”（赵州语），“法外无心”，心法一如，道物不二，正所谓“一切世间境界，是如来境界”（《华严经》）。故曰：无处不是阿弥陀佛！“彼佛光明无量照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。”无处不是自性，无处不是弥陀，自然就会念佛！佛陀说：“一切法悉是真如，一切法如，与佛真如，无二无别，非一非异。”（《无边庄严会》）

82、死到哪里去

◎ 知“当处出生，随处灭尽”的幻化相，犹水泡在大海，时起时灭，不离大海。知生死轮转之五蕴身在性海，无常死生，不离性海。知此，你能死到哪里去？生从何来，死归何处？真知无处死，无处生，就了生死。会万物为己者，自无生死。法身无我，无所不我，一相死何处？“藏天下以天下”，则生死了矣！“舍利子，诸法空相，不生不灭。”知自性无生死是理悟，见自性无生死可了是证悟。僧问石巩禅师：“如何免得生死？”石巩曰：“用免作什么？这底（指自性）无生死。”

83、一切法皆是佛法

◎ “达即遍境是，不悟永乖疏。”性相一如，处处真法，识心分别起，著相便乖疏。若能性相圆融，“翠竹黄花非外境，白云明月露全真。头头尽是吾家物，信手拈来不是尘”。佛陀说：“一切诸法皆是佛法。”

“本心不属见闻觉知，亦不离见闻觉知”。“见闻觉知之性，与太虚同寿，不生不灭。一切境界，本自空寂，无一法可得，迷者不了，即是境惑。”

84、业境本空寂

◎	唯此一心，	只此觉性，
	本来无一物，	有则是业境，
	业境本空寂，	空华汝有时，
	他人觅不及，	见相乃心迹，
	业相不离性，	性相自如如，
	痴心难释了，	常被境相迷。

第四章 综合

1、转正觉与转心态的综合

◎ 一切皆是本体佛性的相用，见相用就是见体，体不异相用，相用即是体。六根、六尘、六识、七大无非是妙真如性，故展目皆是如来地。众生性是佛性，二性不异；烦恼相和菩提相，皆是自性本体之相，故烦恼不异菩提！唯是一心，世界万物，一心所摄。烦恼不离此心，菩提不离此心；宇宙万物不离此心，会根尘识皆一心，万法万相皆因缘生法，当体皆空，什么主客、人我、内外、是非、善恶等极性观念，皆是迷惑中的颠倒。

◎ “观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空。”五蕴皆空，空是什么？空是妙明觉性，五蕴皆空是觉性，直示觉性。见五蕴见觉性，唯见空（觉性）。宇宙万物只这一“空”字，见此，“斯人与佛何殊别？！”五蕴不异空，空不异五蕴；五蕴即是空，空即是五蕴。万法不离自性，自性在万法中。故总见一圆融宝觉（自性），是汝安身立命处。

◎ 持戒诵咒，助修也，明理直入，二转法门，乃正修行也。迷惑者，先身戒事相为约束；知障轻者，摄心为戒，转正觉就是守戒，就是无上咒。二转法门就是断见思惑的直入法门！

◎ “外观众色相，一一音声相，平等如梦幻，不起凡圣见，不作涅槃解，二边三际断。”

◎ “常应诸根用，而不起用想，分别一切法，不起分别想。”

◎ 六祖曰：“善知识，真如自性起念，六根虽有见闻觉知，不染万境，而真性常自在。”三道境（妄心、幻身、客尘）本是一圆融宝觉妙性的循业现相耳！三道业相源自真如自性起念而成业结之现象。本是一精明，分成六功能，专业化、专门化的六根，处理六尘，得到六识，由识现出吾人所谓的宇宙世界（万境）。“因不了法界一

相”，不知万法不离自性的这个机制，便“自心取自心，非幻而成幻”，对境就生主客对立的二相之心，被境所转，被境所染。本来现成的本体面目，迷惑不觉，枉受周转。若能觉而不迷，知“六尘不恶，还同正觉”，虽在见闻觉知幻化相中，而能“不染万境”，一念转正觉，始知“真性能常自在”，唯是一圆融宝觉之妙性之妙有也！“见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有，此见及缘，元是菩提妙净明体。”透此“玄关”，法眼真切，定知唯是一心，其余皆是自心现量，“一真一切真，万境自如如”。“一切因果、世界、微尘，因心成体”，“皆因妄想之所生起”。将妄想转成正觉，万法万境皆非境非法，非内非外，非相非性，唯有一真实，无二亦无三。至此，始知“佛所成就第一希有难解之法”，“所谓诸法如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如是因、如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟等”。

◎ “凡所根尘相对，能知是空是幻，则不迷也！不迷者，熟透唯一圆融宝觉在！见山是宝觉，见水是宝觉，根尘识无非是宝觉圆融之现，故直指即是，谓曰：见山还是山，见水还是水！一切皆是圆融宝觉，宝觉圆融在一切中，唯一宝觉！”

◎ “故学道人，唯认见闻觉知，施为动作，空却见闻觉知，即心路绝无入处，但于见闻觉知处认本心，但于见闻觉知处，认自本心。然本心不属见闻觉知，亦不离见闻觉知，但莫于见闻觉知上起见解，亦莫于见闻觉知上动念，亦莫离见闻觉知觅心，亦莫舍见闻觉知取法，不即不离，不住不著，纵横自在，无非道场。”（黄檗语）

◎ “举声尘而辨妄，若因声有闻，此闻不离声。若离声有闻，此是真闻。”（《宗镜录》）

◎ “不妨满眼见色，了色本自性空。虽然见色之时，元来与盲无异，但息自分别心，非除法也。法本自空，无所除也。又所闻声与响等者，岂是不闻。但一切声，毕如谷响，无执受分别也。所以满眼见色，满耳闻声，不随不坏，了声色之正性故。”（《宗镜录》）

◎ “布施是道场，不望报故。”“舍是道场，憎爱断故。”“诸

烦恼是道场，知如实故；众生是道场，知无我故；一切法是道场，知诸法空故；……诸有所作，举足下足，当知皆从道场来，住于佛法矣。”

◎ 从爱生诸阴，有皆如幻梦。

◎ 一念生无明，念念相续，显出根身器界，无无明显一真，无明相续显各种世界。“觉后空空无大千”。

◎ “无明实性即佛性，幻化空身即法身”。无明无性，无明之性即是佛性。由无明演化的三细六粗的众生之身，本来如幻如化，空而不实。经曰：“法身流转于五道，名曰众生”。

◎ 三际莫能量，四相所不迁，是表真心不变也。

① 转恶为善 ② 转迷为悟 ③ 转凡成圣

◎ “离暗离明，无有见体；离动离静，元无听质；无通无塞，嗅性不生；非淡非恬，尝无所出；不离不合，觉触本无；无生无灭，了知安寄。”见性、闻性、觉性等诸根性要以“十二诸有为相”来体现，如眼根上，见性扭曲成明暗二尘，见明暗二尘要见相（尘相）见性。同理，意根上的“尘相”是法尘，法尘以生灭来展现，故意根上的生灭二尘亦是觉性扭曲的现相。知念起念灭，亦要见“相”见性，知念起念灭是觉性的功用，是觉性的展现之相，犹动静二尘显闻性的道理一样，生灭之念显觉性。于是，一句佛号，念起念灭，乃觉性朗朗显现，生灭之念为觉性之“相”也，见此“相”（生灭之念）见性（了知是意根之觉性），就是意根转正觉。其它雷同，只是法尘不同而已！要明白，一切根尘皆自性本体之妄相也！

◎ 一念慈悲心，得供养百恒河沙佛功德之利……

◎ “世尊，云何有得？”佛言：“非所有，非无所有，无诸戏论是名得道。”

◎ “色性无，乃至一切种智性无。须菩提，若法性无，即是无戏论。”

◎ 慈名与乐，悲名拔苦，喜为随喜，为你高兴，舍外财物，舍内身命，更舍烦恼，及一切苦乐，前三亦舍，心地寂然。

◎ “敬田者即是佛法僧宝，悲田者贫穷孤老乃至蚊子，此二

种田，悲田最胜。”“瞻视病者，则为瞻视我已而无有异。”

◎ “大悲是一切诸佛菩萨功德之根本，是般若波罗蜜之母，诸佛之祖母。”

◎ “若解知于空，彼了自无我，是为最上慈。”

◎ 能缘之妄见除，心自在而无烦恼；所缘之妄境离，不为境转。

◎ “有人来骂我，分明了了知，虽然不应对，却是得便宜。”
(寒山)

◎ 最大的迷惑在于根尘相对的无明，故不六根转正觉，生死不了！

◎ “若人欲识真空理，心内真如还遍外；情与无情同一体，处处皆为真法界。”唯此一心，无内无外，内外是极性心识分别的幻觉。相即是性，性即是相。

◎ “诚者（不二境）非自成己而已也（一相无物我），所以成物也（物我不二，会万物为己，内外一体也）。成己仁也（转心态），成物知也（转正觉也）。”“自诚明谓之性（本具之属性，常住为诚，妙明为明，性即自性也），自明诚谓之教（反闻自性，回归不二之法也）。”“诚则明矣”（转心态转到一相，必生正觉），“明则诚矣”（转正觉般若德显必达一相本体）。

◎ 见一切相，如见水晶球上的像，见像知水晶球，见一切相则见性，如见水晶球一般，自然性相不二！

◎ 母鸡嘎嘎呼， 公鸡喔喔鸣。

同是声声叫， 公母音不同。

◎ “悟了同未悟，无心亦无法。只是无虚妄凡圣等心。本来心法元自备足。”虚妄极性来自吾人之心识波动，心识来自极性分割的有限躯体（“吾之大患者为吾有身”），躯体（有限）现在无相之大体中（无限）。有限无边成二相，将无边之智变成有限之识，犹如无边大海中的水沤（有限躯体）。从水沤看去，心境对立，能所炽然，“虚妄、凡圣等心”生焉，谓为迷惑。水沤破灭时，无边大海仍同水沤存时，本自具足一切。截断心识之水泡，自是大海澄然，不假

修证，但自断其首不易，命根难除。若能“情不附物即得”。“凡圣情尽（心识灭），体露真常，理事不二，即如如佛。”“凡圣情尽”，极性心识不起，即无妄心，“无心是道”，信是言也！

◎ 《首楞严钞》云：“‘若能转物，即同如来。’以心外无物，物即是心。但心离分别，即是正智般若，周遍法界，无有障碍。”《起信》云：“离念相者，等虚空界，是故虚空界中，普皆说法。”可见净土水鸟树林，罗网风动，出妙法音，本自自性达到一相境界之自然。吾人因心识的极化，二相的分别，极性的分割，界线的阻碍，故不闻宝网、花树、水鸟之妙音，非不说也。恒宣法音，业障不闻也！

◎ 天台的空、假、中三谛正是金刚公式是某某，即非某某，是名某某，亦是龙树说的“因缘所生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义”。这和西方讲辩证法的正反合相似。

◎ 无住相布施为大舍。“无所拥护，名为大舍；若不见我（妄心）、法相（妄境）、己身（幻身），见一切法平等无二，是名大舍。”

◎ “宁常眼寐，不于觉寤中思惟乱想；宁以火烧铁锥而烙于眼，不以观色兴起乱想；宁以利锥刺坏其耳，不以听声兴起乱想。”

◎ 见和同解，放下各自的见解就和了，本来无一物就和了。

◎ 一切法，一切相，一切杂念，知是自性的幻化空华，一切不离自性（万法不离自性）。

◎ 不动念时（不思善不思恶），当下即是不生不灭的觉性。

◎ 顿息识心狂乱，本体始终湛寂。

◎ 了得万法由心起，息心止念万事休。

有事无心不烦恼，无事有心常自忧。

无事有心即转离，有事无心自如如。

◎ 不被境转，要时时觉知，觉性常住，不生不灭。另外，用惭愧、忏悔来转心态，清除心理上的障碍，这是我们现在能做到的。悟境是无法可说，无章可循，但展目皆是如来地，触目菩提，无门入处处门。

◎ 转正觉，好似古人说的牧牛。

◎ 此心随起用能觉之，日久功深，必入妙观！

◎ 眼根见相不能离相，这是不能解脱的大障碍！

◎ “应无所住而生其心”，“若能转物，则同如来”，正如列子曰，“至人用心若镜，不将不迎，应而不藏，故能胜物而不伤”。

◎ 心不调伏，妄想纷飞，生灭念头，就是生死。心驰意乱，定光不现；二相分别，心不周遍，故不思善不思恶，制心一处，一念不生，透悉内外一体，知惟自心现量，唯此一心，则不被外境所转。持咒、诵经、念佛、参禅，皆一其心之办法也！唯有以慧领心，知唯一心，只此觉性，内外根尘万象，乃循业现之幻化相也，似有实无，犹戴墨镜现墨境，应作如梦如幻观，直见“视而不见，听而不闻，转而不得”的“一”（此乃上根利器之人之为，久熏之人，自成利器上根），便是禅！若二相交感，随境起伏，或妄念奔驰，忆想展望不断，都成蕴界，岂能不轮转生死？注心一处，一念不生，觉性常存，历历孤明，自无差异，焉有时空？！三际十方，只是一心，万事纷纭，唯觉性分割极性使然，只要不分别不极化不分割，妙心本一，自无妄想杂念，亦无昏沉痴昧。无相则无碍，无念则无界，无住则无滞，当下清明，亦叫坐断三际，消殒十方。身心全无，正受无受，哪有二相的触感疼痒，虚妄幻像？触感疼痒，虚妄幻像，乃心身内外极性二相之感受也！有感有受，必然心不周遍，心不一相，妄心妄念作怪干扰所致！要一无所得，一无所有，一无所求，则入空、无相、无愿之三解脱，自然“文殊自文殊，文喜自文喜”。一人一宇宙，一人一世界，各看各的“屏幕”。

影像层层遮， 底本人人有；

三维大圆镜， 内外不是物。

◎ 注心一处，功夫纯炼，则一念不生。一念不生，“S”线消失，自然太极复无极。无极态，无波动无识念，唯此一心，只此觉性，本无一物，但可真空妙有，无穷应化，若镜应物，应而不藏，应而无住，“能善分别诸法相，于第一义而不动”。说时默，默时说，语默动静体一如，行住坐卧不离觉性。

◎ 根本在慧，有智慧不迷惑，则少妄念，自然定在其中，无

明迷惑，妄想杂念，层出不穷，定则不生。定属转心态，慧属转正觉！

◎ 从心至佛，即体起用，从定到慧，谓之“前念不生，后念不灭”，如湛水起波；从佛返心，摄用归体，从慧到定，谓之“若能转物，即是如来”，如波湛风息。

◎ 凡是陷入痛苦烦恼的境地和心识，肯定是被二相识心所控制，因为一相的正觉没有痛苦烦恼的感受，是无受的正受。当遇到痛苦烦恼时，赶快从意根上转正觉，当下契入清凉地。

◎ 不能前进是不能时时转正觉之故！不是耍花样文章，自己要对自己负责，不哄瞒自己。

2、观法的次序

◎ 知念心是境，全境是心，（《华严经》）心境圆融本为一体。能对见闻觉知（色、受、想、行、识）的境遇，都明悟知是自心所现，连自身也看作是自己心镜上的形像。长期观之，久熟纯炼，达般若智慧的第一步。“无明郎主伤害，众生不觉，轮转生死。”（《大般涅槃经》）“无明若灭，三界都尽，以是因缘，名出世人。”

随时转物，心不随境转，不攀缘，了了分明，知诸境循业发现，所现必是妄相，知妄即真，全妄即真。知妄心、真心，皆是实相本体的所用。以真心观住妄心，应无所住而生其心，不断百思想，对境心数起，但不著不粘，是平常心、清净心。凡夫见境如胶片，圣人见境如镜子，一粘有烙印，不著无有烙。

本来无一物，真如实观，白天晚上皆是梦。具体操作可用由远及近的湮灭法，亦可直接进入三世十方一场大梦，无时空、人我。本来无一物的妙明寂空。无一物在，但其灵明之心独耀。

3、禅、净及其综合修法

◎ 时代不同，根性有异，法门新立，只为悟道，故不拘陈规习说，何况禅是圆融无方，岂不见“无门入处处禅”！死守陈规必入彀，代代宗师各展风采，才是活法禅妙。

“身未立德休问道， 尚存欲海莫参禅。”
心未修德妄期道， 三毒未减怎参禅？

◎ “念佛的是谁？”“不是心，不是佛，不是物。”“东山水上行”，“狗子无佛性”，“万法归一，一归何处？”参话头，参！参！参！参到知参的当下是什么时，回光一照，原来就在此，只是日参而不知也！“原来黄檗佛法无多子”，有什么？没有什么，只是此！棒喝就是截断知见立知，回看当下，顿悟本性！“大德，是什么？”能当下识取吗？！

◎ 学人的一举一动、一思一念、一言一声，无不是“机”，无不是面呈境界！

◎ “六根、六尘、六识和合生灭，亦复如是。十八界既空，一切皆空，唯有本心荡然清静。”（黄蘗）

◎ 善心善念善行者往生。

◎ 禅定生智慧，乱心生烦恼。（乱心就是杂念）

◎ 惠能曰：“内见自性不动名为禅。”

◎ 起念是妄想，不起念是无明，“应无所住而生其心”是无为而无不为。

◎ “我有正法眼藏，涅槃妙心，实相无相，微妙法门，教外别传，不立文字，付嘱摩诃迦叶。”

◎ 太虚空无物不容（香臭皆纳），但不随所纳（香臭）之物而变化（成香臭）。真心真的存在，但却指不出来是在哪儿，是什么“物”。永嘉曰：“不离当处（目下现在）常湛然，觅即知君不可见。”不离当下的一切，时时处处都在显示佛性的作用。但常湛然，随缘不变也。慧海问马祖：“哪个是慧海的宝藏（佛性）？”马祖曰：“即今问我者，是汝宝藏。一切具足，更无见少，使用自在（在眼能看，在耳能听……），不须外求。”

◎ 禅的自体是真心，真心就是法身佛性，体禅参禅是直接修佛。

◎	此点只是我，	我只是弥陀。
	悟得其中意，	尽管阿弥陀。
	时时弥陀号，	内外只弥陀。
	深尝个中味，	弥陀念弥陀。

“禅”只此弥陀，	“净”惟念弥陀。
有人叩问理，	毗卢一弥陀。
法界真如性，	弥陀显毗卢。
本是同根体，	久远实成佛。
一相本无相，	妙用阿弥陀。
无相是实相，	真如遮那佛。
愚人不悟道，	戏论成狂魔。
真诚契其妙，	如如独自卓。

◎ 本无一物只存点， 念念唯我独周圆。
此时一句阿弥陀， 九品莲台必高迁。

◎ 可久法师常诵《法华经》，发愿往生极乐。

◎ 念佛以般若观照，就是“理会”；得理一心不乱，生西方实报庄严土。

◎ 进了禅师“家”，琳琅满目，你喜金银七宝中哪一宝？

◎ “大道不由行得，说行权为凡愚。得理返观于行（悟道后看昔之修行），始知枉用功夫。”道本自成，狂心歇下，歇即菩提！波本是水，澄波即是清潭，被惊涛骇浪所转，见末不见本，见波不见水，故权说修行，本自圆成，不假修证！禅是一相无相之佛心，无下手处，因一相也！诸法本齐，皆是禅心之现，现相幻妄，本自不有，妄根幻尘假现，若识根尘识幻现，透视本无一物，则“对境心常不起，举足皆是道场。佛与众生不二，众生自作分张。若欲除却三毒，迢迢不离灾殃（三毒不异妙心，妙心不异三毒，无妙心无三毒，故三毒即是妙心之用。当下识透，何须除?!）。智者知心是佛，愚人乐往西方。世间诸法如幻，生死犹若雷电。法身自在圆通，出入山河无间。颠倒妄想本空，般若无迷无乱。三毒本自解脱，何须摄念禅观。只为愚人不了，从他戒律决断。”“不识寂灭真如”，“法性本来空寂”，“实际无佛无魔”，“烦恼即是菩提”。直入本体一相，万事皆休矣！（引文皆志公）

◎ “自性常照是光明义；自性常寂是寿命义；自性寂照不二

是阿弥陀义。”“常恒而复洞彻，故即寿而光；洞彻而亦常恒，故即光而寿。如是则阿弥陀佛虽过十万亿刹之外，而实于此娑婆世界众生心中结跏趺坐，俨然不动。何乃佩长生之诀，枉自殇亡；负杲日之明，翻成黑暗。心本是佛，自昧自心；佛本是心，自迷自佛。”（《莲池语》）

◎	透过三道境，	只唯妙明心。
	此心无出入，	时时在定中。
	常知三道境，	只是此心“尘”。
	禅心恒不灭，	心身世界清。

◎	只见此心不见境，	心身世界本来空。
	不出不入禅心显，	三道境中见真灵。

◎ 极性，粗则是夫妇，细则为内法尘引起的思维，更细则为无明引起的见、相二分，其共同点是摄取。夫妇互相摄取对方；妄心法尘亦互为摄取，无法尘则无想，想必借法尘而生；一念无明，不了究竟一相，便为太极“S”而妄动，分为见、相二分，为摄取之初。要断极性，先从夫妇互相摄取入手，故佛先戒淫，外粗极性断后，层层深入，则内细微极性慢慢必断矣！

凡摄取都有来去，都有“外”可摄可取，凡无“外”可摄取者，则为圆满无外无际之真也！名为常住真心者是也！无摄无取，故不与万物为侣，一口吞尽西江水者，喻其无“外”，全被摄取，圆成一相，则无摄取也。到此境，自然明白，还说什么？

◎ 活时生“西方”（心净），死了自然到，活时不净心（西方），死后无西方！

◎ 明白般若毕竟空无所有，便是永恒真实的本体（实相本体，妙真如性），知此空而真存，真悟此空无之理后，便系心一处，当无念时，便见本来。“不取相貌，系心一佛，专称名字，……能与一佛念念相续，即是念中能见过去未来现在诸佛。”本无一切相（般若空相），唯存此一心（唯此实相本体），佛号则是“此一心”，就是“系缘法界”。念佛是念心，念心是念一真法界，念一真法界，其心便遍

一切处，岂不成佛?!实质是转佛号为无上正觉也!心明般若，转正觉即是禅!此可谓净土禅者也!

◎ “日面佛，月面佛”，哪个可离“自性”佛!无常即是佛性，一切现成，有病无病佛是佛，随缘不变。“扑落非他物，纵横不是尘;山河及大地，全露法王身”。“吾无隐乎?”鹅自出瓶矣!

◎ 同是念佛声， 存心各有异。
句句阿弥陀， 效果不一齐。
念佛唯此心， 周遍无涯垠。
弥陀念弥陀， 我与弥陀同。

◎ “念佛的是谁?”未念时是谁，就是谁在念。

◎ 能潇洒自在、预知时至的，首推禅法!

◎ 借此心，从凡夫修成圣哲，唯其直指人心的见性法门!

◎ 将佛陀、迦叶、达摩、六祖……一脉相承之法传下去，而且要更有章可循，可操作性，不然有断代的危险!从感觉、感受直取其性;从六根六尘直见本源;从喜怒哀乐、起心动念、行住坐卧中规范入门，检票上车(见性);从众生性是佛性，当下承当;从尘到根、从根到尘，根尘同源，一剪二鸡，自入玄奥，简单了悟!

◎ 禅门五喝，顿入华严五教，用棒喝截流的方式，将《华严经》经院哲学式的气氛一扫而空。

4、各种具体修证法门(修证之最上乘法;勤诵持佛菩萨圣号，可尽离三恶道;坏掉心识、本来如是;悟《心经》，入般若;百千法门，总在心源;闻思修;如何念佛?二转法门摄受)

◎ 念佛:

① 持名念佛。

② 观(佛)像念佛，心想佛像。

③ 观想念佛，想佛的十力、四无所畏、十八不共法。

④ 实相念佛，参研理性(实相)，禅宗念佛。

◎ “见闻转诵是小乘;悟法解义是中乘;依法修行是大乘;万法尽通，万法俱备，一切不染，离诸法相，一无所得，名最上乘。”

◎ “实际理地，不受一尘;万行门中，不舍一法。”

- ◎ 真实义者，从多闻者得。（反闻、非听）
- ◎ 一、初观无常，舍无常变化，以心照心。
- 二、二观苦，舍有寻有伺，有著即苦。
- 三、三观空，舍行舍念，能正觉了，如圣所观。
- 四、四观无我，舍念清净。
- 五、观自身与虚空等，作一解脱成就空无边处法。
- 六、识无边处定。
- 七、无所有处。
- 八、非想非非想处定。
- 九、灭尽定。
- ◎ 七日每天万遍地藏圣号，就不入三恶道。
- ◎ 临终闻佛菩萨等贤圣名号，永离三恶道苦。
- ◎ 因为常诵，才消罪障。
- ◎ “汝今名法达，勤诵未休歇，空诵但循声，明心号菩萨。”
- ◎ 知止而后有定（发菩提心后就有追求的方向，人有追求的明确目的就有定，追求不明确，心就不能定）。
- ◎ “若观实相，是人能断一切诸有。”（《大般涅槃经》）
- ◎ 只管持名一心念， 莫问念到何时休。
- 只因时节因缘到， 才知功夫不白流！
- ◎ 故经云：“言无相者，所谓无身及身施設，无名无句，亦无示现。”“菩萨一切心相，本来无本，本无本处，空寂无生。心若无生，即入空寂，空寂心地，即得心空。善男子，无相之心，无心无我，一切法相，亦复如是。”“善男子，若有我者，……兴于心行，心尚不有，何况有身。若有我者，令灭有见；若无我者，令灭无见。若心生者，令灭灭性；若心灭者，令灭生性。灭是见性，即入实际，何以故？本生不灭，本灭不生，不灭不生，不生不灭，一切法亦复如是。”“千思万虑，是生灭相，……千思万虑，不益道理，徒为动乱，失本心王。若无思虑，则无生灭，如实不起，诸识安寂，流注不生，得五法净。……心即无妄，若无有妄，即入如来自觉圣智之地。入智地者，善知一切从本不生，知本不生，即无妄想。……妄

本不生，无妄可息，知心无心，无心可止。无分无别，现识不生，无生可止。”“不生心法，即无依止，不住诸行，心常空寂，无有异相。譬彼虚空无有动住，无起无作，无彼无此，得空心眼，得法空身，五阴六入悉皆空寂。”

无我无心识分别，“诸识安寂，流注不生”，“心常空寂，无有异相”。“得空心眼，得法空身，五阴六入悉皆空寂。”“无相之心，无心无我”，“心若不生，即入空寂”。可见无心识的活动，自是净念，无我则无内外分别之参照，自然一相无念（心本无生因境有，前境若无心亦无）。无识心识念，必是净念，净念相继，必入三昧。但吾人心识难断，犹自断其命，难之又难，故“都摄六根”为入手方便。如何摄六根？心系一佛，别无他念，一切归于此一佛，唯此一佛，是都摄之本。其它如守真常根性，来摄六根，是一方便；坏心识，念实相，直指心源，来摄六根，是一方便；“居一切时不起妄念”，是一方便；“思维心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想”，是一方便；“一切法唯心想生，若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。常应如是守记内心，知唯妄念，无实境界，勿令修废，是名修学唯心识观”，是一方便。实则“归元性无二，方便有多门”，有百千方便，就看吾人根性何宜，量头戴帽，适脚择履，并非太难！

◎ 心念的自制力、专一力称为定力。初级以不净观、数息观入定。

◎ 听了佛陀智慧之学，知了内容，谓之“闻”；闻了深究其理、触类傍通，思解其义，谓之“思”；思而后行，真切体验，与闻思相符，使佛和贤圣之学为己之得，谓之慧。

◎ 三摩地（观照）

意为极平等也！能至极平等，则自定，无分别心识，故自心现量使万法一如，万相皆平等，自入三摩地！以止止动，动还在，如石头压草。今以镜鉴万象，皆收平等影像之中，自心身内外三道境亦皆镜影，岂能不定哉！明镜湛水，体本不动为止，鉴照万物，尽揽无遗为观！

◎ 奢摩他（寂静）

止摄妄念，让意念不起，众生妄念杂乱难止。止妄之念，仍是妄念，一切修法，皆以息妄念为先，然“菩提自性，本来清净，但用此心，直了成佛”。“居一切时不起妄念，于诸妄心亦不熄灭，住妄想境不加了知，于无了知不辨真实，……是则名为随顺觉性。”

◎ “凡所有相，皆是虚妄”，“离一切诸相，则名诸佛”。见相知幻妄，见相见性，则入佛之知见，“不取于相，如如不动。”修行人最难透过的是六根与六尘相，因天天日日透不过去，习惯了，妄想坚固了。所以，破相入空法，先要从根尘上入手，根是劳相所成，尘是循业所现，根尘无一不是业相，但全妄是真，全相是性，自己所展现的根、尘，要用自己般若智来破，超脱根尘二类妄相之上，照见妄相皆空，“无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法。”否定了六根六尘，故六根“见”到六尘，本非因缘（非根尘互为因缘而有根处和尘处），亦非自然。非因缘，本无六根六尘；非自然，妄想不无。于是，非因缘、非自然就衬托出唯此一心，唯是如来藏妙真如性，“此见（根）及见缘（尘），元是菩提妙净明体”。所以，唯有真性在，六根门头之六尘，皆妙性循业之相耳。虽在六门前现六尘相，能如如不动、不取于相，知相妄性真，便离一切诸相，真所谓“若见诸相非相，则见如来。”离相之迷惑造成的妄想，知唯一心，久而久之，必成！

◎ 大道至简，轻松自在者为上乘大法；繁琐复杂，费力耗神者为下乘初法。“至道无难，唯嫌拣择”，大道现前，本自圆成！无修无证！放下、放下、再放下，一切放下，两木相因，灰飞烟灭，顿渐兼施！

◎ 孟子曰：“尽其心者，知其性也；知其性则知天矣。存其心，养其性，所以事天。”

◎ 念佛的类型可根据对理相的不同理解，分为以下几类：

① 注心一处。

② 时时问自心在干什么？使念佛之念不断。

③ 意根上弃生灭，守真常（觉性不生不灭），“前念不生即心（寂静心），后念不灭即佛（明明朗朗）”。

④ “不思善，不思恶”，觉性（妙性）即是念佛，念佛即是觉性（妙性）。净念相继，六根全摄，势至圆通妙法！

⑤ 唯此一心，因六根之性为一精明，一精明即是菩提自性，六根六尘无不是自性的相现，内外无一不是自心，故念佛实为参此一心，别无所有。

⑥ 从眼根上见相，皆为“见性”所现之本体之相，见一切虚空大地、心身万物唯是“不相无相”（任一相都是无相之实相），“色即是空，空即是色”，相即是性，三道境唯一本性。法眼清净念此真佛！

⑦ 耳根闻声，有音即闻性，无音则“大音希声”，亦是闻性。有音无音，闻性常存，闻性不灭，念在闻性念佛，自在愉快。观音圆通妙道。

⑧ 六根之性可随守一根性，若能融汇贯通，六根门头大放佛光，亦是时时念佛，可谓禅净一如念佛。

⑨ 其它，自适自念，唯对机为宜。

◎ 与善恶不思之际寻开悟，不思善不思恶，久久观照了了分明之本性，习之、念之，待时节因缘。将此信息态久而操作，积成坚固，自然有通。

◎ 觉的层次：

① 只知善恶之念，著相而修，不知著相是烦恼；

② 破我执、我相，舍离了烦恼和执著，得事自在。

③ 觉悟到念念空相，由念有相，到离念离相，从舍去粗念的极性观念，到破除一念无明的微细极性。

◎	保养色身，	清净梵行。
	精神充沛，	智慧明达。
	戒体不失，	天人共仰。
	如来菩萨，	皆共护念。

◎ 能断诸结，始拔轮回之根，一切理事皆以此为目的而证果。

◎ “不历僧祇获法身”，“不历诸位而自崇最”，悟道因业缘不同故，不千篇一律，亦不必循级而悟，“若能明见身心无我，便是见

道。”“了得身心本是空，斯人与佛何殊别”。慧根不同，证悟各异。

◎ 个人修行的只能是上上根人，中下根人要团体修，要借助道场才可成就！

◎ 结使断尽叫漏尽，亦是烦恼断尽，漏尽通！

◎ 唯此一心，只此觉性。此心是佛心，此性是佛性，此心此性即是阿弥陀佛，别无他有（和《心地观经》观月光一样）。

◎ “都摄六根，净念相继。”六根不著境，就是正觉心，就是净念。“念无所念，是名念佛。”“有所念”必是著境而有，“念无所念”，就是不被境转的正觉，也就是“净念”。“净念相继”，必圆通！

◎ 阿弥陀佛只此心， 唯此一心是弥陀，
心念弥陀心是佛， 声声弥陀一妙心。

◎ 透过幻现相，只惟阿弥陀佛的无对光！

◎ 十万佛土外的阿弥陀佛也不离自心之外，是吾人自心所现之刹土。遥，是二障所阻之故！

◎ “不断十恶之心，何佛即来迎请？”“不悟，念佛求生，路遥如何得达？”“自心地上，觉性如来放大光明，外照六门清静，能破六欲诸天；自性内照，三毒即除，地狱等罪，一时消灭。内外明彻，不异西方。不作此修，如何到彼？”“但心清静，即是自性西方。”彻透内外幻妄相，只存阿弥陀佛无量光。

◎ 一切幻化相皆阿弥陀佛的无量光，透相见“光”者，触佛光而三毒二障解脱，故要体悟“唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛。”念而参，参而念，涅槃妙心便是语言陀罗尼，佛号即是此心此性，禅也？净也？阿弥陀佛也!!!

环中无点，岂有二相的妄相感受？无二相的妄相（根、尘相）感受时，只有阿弥陀佛的无量光、无边光、无碍光、无对光、炎王光、清静光、欢喜光、智慧光、不断光、难思光、无称光、超日月光。念佛直念此光者，“三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。”“寿终之后，皆蒙解脱。”此光即是此心此性，是一非二，故曰弥陀念弥陀。入此境界，一句佛号周遍沙界，响彻十方。

◎ “真如是念之体，念即是真如之用。”念佛是真如之用，真

如是法界藏身阿弥陀佛。念佛是佛念佛，“念者念真如本性”，念佛亦是念真如本性。念是真如之用，若念无二相，此念即是真如，真如即是此念。

◎ “无者无二相，无诸尘劳之心；念者念真如本性。”没有极性观念的念（无二相之心），就是真如本性！所以，念佛一心不乱时，就是真如显现，念即是真如，故见佛。见闻觉知，不执著，就无二相之念，“真性常自在”。

◎ “念”，无二相的极性观念，见闻觉知，纯一直心。念佛一心不乱，无二相染污，正显体用一如，体用不二，体即用，用即体，故真如即念，念即真如，此为无上禅。可见一心不乱之念佛是讲用，禅是指真如体。净土从用入手，禅是从体入手，殊途同归，因为体用不二嘛！

◎ 透悉只此觉性，从心地法眼上的的确确把握，真真实实地体悟。如会念阿弥陀佛的是觉性，阿弥陀佛亦是觉性，故觉性独存！亦知根尘识无非是觉性的显现。所以，惠能讲：“万法不离自性”。只此觉性常存，本无一物。然见一切事物即是觉性，见一切相不异觉性。以此入，待好消息！

有念无念是觉性，一切思维活动是觉性，念阿弥陀佛还是觉性。不离觉性，就能明心见性。再回过来，体悟“唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛”这段话时，悟到什么？另外，念阿弥陀佛名号本身就是体现此觉性，当下就是觉性！

◎ 觉性阿弥陀， 吾心弥陀佛。
 时时称名号， 弥陀念弥陀。

◎ 念了十天佛，阿弥陀佛看着不着。弥陀笑容欲答话，个个不理赶回家。弥陀只好“随众行”，等待来日有缘人。

◎ 从环中点、海中泡的比喻了知三界唯心，万法唯识，然后心明无惑，才能正念真如实相，直契只此觉性，斯正念！正念者无念，无念才是念佛。“念佛即是观佛，观佛即是观心”，此心正是无念之心，无念之心就是佛，故曰，“无念才是念佛”。

◎ 念佛转正觉，一句佛号是佛心，佛心者，觉也！念念念佛，

念念觉，觉则心净，心净则土净。持名念佛，重在觉。觉的层次不同，一句佛号能觉至“唯此一心”、“只此觉性”，就是现前这一念时，功力自然不可思议，八十亿劫生死重罪可免。如若有念无念，持名不持名，“只此觉性”，朗朗现前，“唯此一心”常住妙明，就更不可思议了。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛（但会行住坐卧、吃饭穿衣、起心动念、言谈举止）。不管“但会”什么，全心便是什么。如，但会念阿弥陀佛，一句佛号，全心即佛号。要深悟全心是佛号，佛号是全心；念即是心，心即是念，体用一如，时时在觉，“不二随顺”，如意自在！真可谓“荡荡无碍，任意纵横，不作诸善，不作诸恶，行住坐卧，触目遇缘，总是佛之妙用，快乐无忧，故名为佛。”（四祖语）

◎ 无量光、无量寿，才能遍一切处，遍一切则曰毗卢遮那。毗卢理也，无量光、无量寿事也。众生著相，空理难入，故毗卢不若无量光、寿有据。毗卢性妙用为无量光、寿，号为阿弥陀。阿弥陀乃体性之事称也，众生本自有之，迷而不识，障而不见，法藏比丘发愿开启，故四十八愿现应身于西方。声声弥陀号，启迷除障，开显自性，花开见佛，成无量光、寿，遍一切处，此乃阿弥陀佛之大愿终始。

◎ 念佛为觉，觉已非佛。非佛是无佛之智慧，无佛之慈悲，无佛之自在。只因不与佛俱，贪、瞋、痴为心，烦恼诸障为习，故念念不能清静，为业走使。今设念佛念觉，直荡心地三毒，径扫烦恼业障之习，时时以己是佛察照自心，凡与佛之智慧、慈悲、自在不符者，痛加切之，以己是佛化销无始烦恼、业障之习，此乃真念佛也，非口诵之功可及！以此法修者，乃真修也，真愿西归之者，久久自然恶习秽心涤荡，净土成矣。不知以觉净心，空诵染心仍存，持号贪、瞋、痴未触及，见思烦恼未减少，致使功效不力！

◎ 智者觉自性本具，善恶迷觉只此自性之用。一切烦恼、习气乃自性之展现处，只须一念只此觉性，烦恼当下菩提，故念佛贵在当下转正觉！

◎ 一切不受， 不被境转，
心契实相， 念自性佛。

◎ 功夫成片，念佛一心，是非顿除，故习气随功夫的深浅而清除程度不同，业习愈净，品位愈高，心态转的愈彻底，境界愈升华。心净土净，持名念佛，转心态很关键，心态不转，恶习不改，往生无望，除非大愿力大心力带动。没有迫切的往生之愿，因地心再不正，念佛成为世间福德，今生往生难到。佛的接引与自心力成正比，自心力坚强有力，佛的接引可靠无疑！

◎ 极乐者安乐也，安乐者心正定正受也，一切（苦乐）不受为正受，不被（顺逆）境转为正定，果能不受不染，心自安乐。心乐名极乐，绝非尘世的五欲之乐，因极乐风吹树动，罗网众鸟，皆演法音，闻音念佛法僧，长三十七品，岂有贪瞋痴之毒害？心地无三毒，众苦自了，非以极乐之土满足凡心之欲望。以享乐心而求往生，此乃初级之幼稚心也，人皆有之，不足为奇，亦可借此而入，不失方便也！但极乐之乐，切非世间之乐可比，因一切妙胜！

◎ 十方诸佛所护念经者，一切诸佛同共证得“阿弥陀佛不可思议功德之利”，此不可思议功德乃自性宝珠之光也，谁证入，谁得利！

◎ 心断一切粗细恶习，自无三恶道，心净自是土净，岂不闻“随其福德，饭色有异”，故随各自念佛之功夫，三福之修证，品位自造！

◎ 念佛一心者，无杂心也！真正一心，乃一念一相耳，即太极图的“S”线拉直。真一念一相，实乃无念无相也！此一心乃佛陀之妙法也，涵盖极浅极深，步步为营，所到自悟，如人饮水，冷暖自知，到长安就想朝天子！不朝天子，天子见之乃必召，故名“皆为一一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提”。只修此一心，不问路径程途，皆得一切诸佛之所护念。

◎ 一人一宇宙，一人一世界，你往哪里去！往生者，乃翻“书页”也，非飞迁方所之谓。众生有升降感觉，乃是境界翻“页”的感受！知吾心不异极乐，极乐不异吾心，点即全体，何虑弥陀不接

引？担忧自己少善根福德之资粮，弥陀大愿，真实不虚。有“省元上人”往生偈言，以助智信愿行：

“我今发愿生西，	痛切如丧考妣。
生西何待商量，	早把资粮办齐。
成就如是功德，	一切全赖心地。
若求外缘佛引，	劣慧妄计便宜。
惟有一心不乱，	先明根尘缘起。
心既了无觅处，	当下即证菩提。
念佛念至无念，	定慧自发元机。
西方十方不二，	一门普门何异。
法法皆是净土，	乐小法者不知。
愿各精进勿退，	当来决定生西。”

◎ 我佛慈悲，利钝全摄，唯念佛一门，普覆优易。大众念佛，既不能俗化，亦不可神秘化。不管以何心态动机念佛，皆应十分随喜，善引导不息。每到一程启迷，犹如学校升级，级级有师提携，必然硕士博士。世人莫于幼儿园苛责大志！

随方进取开显，	各人根性不一。
心存善德济众，	牡丹菊花有时。
切忌冷嘲热讽，	断送他人机宜。
不可一句佛号，	不悟不学痴愚。
不知升级提携，	误人搁浅拘泥。
随着念佛自然，	乃要心地修习。
知见愿力深化，	般若智慧指迷。
痛除无始恶习，	弥陀慈心洗礼。
上合诸佛觉心，	下对众生悲济。
方便救渡一切，	对机说法开启。

◎ 好心何必争长短，	诸佛认心不认言。
和合一心善导人，	不图名利同济船。
有愿东土共行舟，	岂忘大业我执坚。

一无所得焉宗派， 方便多门入佛见。

◎ 一句弥陀念此性， 声声佛号是此心。
 此心此性成佛号， 佛号正是此心性。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物是体；但会念阿弥陀佛是用。只体无用便入断灭死寂，只用无体则迷惑散乱无依。体用相济，体用一如，便是定慧等持。若此，佛号是妙明，妙明是佛号，个中妙道，进入自知，非口舌所到，唯尝者知味，别是非戏论，自契一行三昧。

◎ 天上天下唯我尊， 人人佛性常不变。
 只此我尊称佛性， 图示只点无有环。
 唯点独存有妙用， 三世十方内外遣。
 一句佛号表此点， 一行三昧自现前。

◎ “唯此一心，只此觉性，本无一物”就进入了一相的非极性，“但会念阿弥陀佛”就是“点即全体，全体是点”，亦是“真空妙有，妙有真空”。以此境界念佛，功德无量！

◎ 前念未生是““本无一物”，但会念阿弥陀佛”是“后念未灭”。每句佛号，都起自“本无一物，唯此一心，只此觉性”的“常”中。“知常曰明”，时时以“知常”念佛，声声佛号“知常”，便终达一行三昧，“守于真常，常光现前”，成“无上知觉”。

◎ 般若空而不断灭，循业发现性相如。幻人之心无愿求，一念不生坏心识。

◎ “夫至人空洞无相，而万物无非我造。会万物以成己者，其唯圣人乎！”（僧肇）

◎ 本无一切相，却遍一切处，故“行住坐卧，纯（这）一直心，不动道场，真成净土，此名一行三昧”。念佛即是念这“直心”，这“直心”就是佛性、法身等，这“直心”无所念，故《大品经》讲：“念无念者，是名念佛。何等名无所念？即念佛心，名无所念。”无念者“直心”也。当念佛的心无所念时，即是法性之身，更不须证！无相无念无住的“直心”，就是“菩提自性，本来清静，但用此

心，直了成佛。”念这本来清净的“直心”是最了当的了！

当念佛心谢时，亦是心识坏时，所说的“直心”、“道场”、“菩提”、“清净”等虚假名相本来不有，自是亲见“实际”，有何证得？有什么须证？本自现成！

5、思悟、渐悟、顿悟、圆悟

◎ 原是这个成劫火， 劫火烧时仍这个。
借问世尊在何处， 不戴墨镜天仍若。

◎ 有限中唯识不谬， 渐修戒定能圆成；
无限的上上根器， 打破水泡契无极，
八识烙印发无处， 宗门顿悟超迷失。

◎ 太极层层极化，产生万法，这就是无极妙心极化为万法，心外无法，法外无心，心生万法，万法一心。根尘同源，因根成相，相见无性，互为前提，同于交芦，无阴则无阳，无根则无尘；可见根尘虚妄，本无所有，因无极起无明而湛水成波，为太极之“S”线生起，对称性破缺，非极性为隐极性，但太极本无极也，波即是水。太极层层极化，但不离无极妙心（自性），这就是万法不离自性。一切万法因缘生，一念无明，湛水成波，波峰波谷各自不了究竟一相，反而“自心取自心，非幻而成幻”。无明分为阴阳两相（见分、相分），再极化为能所，进而为根尘对立（主客），依此层层极化，直到棉花成鞋底，面目全非。但五阴、六入、十二处、十八界皆是因缘和合虚妄有生的幻化相，因缘别离虚妄名灭的不实相，当体皆空。因为因尘发识，因根有相，取掉“S”线阴不存则阳自亡，根不存而尘不显，尘不现则根不有。老子称为“负阴抱阳”，互为依存；佛陀称为交芦，“云何见所见，中间无实性，是故若交芦”。所以，见（根）和所见（尘），本无实性，如空华。

根是幻，尘是妄，因根显尘迷为真有，因尘成根作茧自缚。要知六根因攀缘六尘发起，一精明粘湛为胜义根，胜义根极化为浮尘根；要明六尘乃六根分别执取，业行召感，循业所现的能量态和物质态。故根、尘是妄，妄妄成“真”，犹负负为正也！故六根见相（尘）

为实，自迷惑自，不了究竟一相，镜子自照，知见立知，无明执持，不能解脱。明了根尘是幻，见色即空，空色不异，唯存一精明妙心，则万法归一，一归万法，皆从此出，皆归于此，理事圆融，事事圆融，离一切相（不被境转），即一切物（能转物），自中道矣！

◎ 如来从圆觉中流出三藏十二部，可见三藏十二部外还有圆觉。没有三藏十二部就无演教的言说，没有圆觉就没有十二部流出，未流出前，无言无说，故《圆觉经》无言，“但信佛无言”，“若人言如来有所说法，即为谤佛”，“是人不解我所说义”，因“说法者无法可说，是名说法”。

◎ 法是启迷的方便，无众生之迷，哪有佛法之度？！佛法在世间，日月星辰、山河大地、宇宙万物、有情无情，皆是众生的迷雾处，也正是这些世间相（妄心、幻身、化境）才是真正的三藏十二部，一切佛皆从此部“《大藏经》”产生。可见佛法不关文字，亦不关文化，只要自己认识自己，定能明心见性，反之反之！

◎ “相（六尘）见（六根）无性，同于交芦。”交芦同源，一根所生二枝，互为存在前提，无独立性。

◎ “法本法无法（水波起于湛水），无法法亦法（水随缘成波），今付无法时（见相见性，见法知空），法法何曾法（常自寂灭相）。

◎ “一切是心（识也是心），诸识心如是，异亦不可得。（八识、七识、六识各异；但异而不可得。名是假名，如以太极图来表示）”

◎ 离自性（离一切法有自性的极性观念）即是无生，离自性（离极性法性，是指实相之性）刹那相流注及异性现（差异极性出现），一切性（一切法性）离自性（此句指一切法性都不是实有，当体皆空），是故一切性离自性（是故一切法性不是真如实性）。

◎ 唯此一心，余皆自心现量，时时不离此心，事事皆在此心，当下即是此心。

信手拈来不是尘，	展目无非如来地。
百姓日用而不知，	本来空寂无一物。

◎	业结曲转呈万象，	此心本具楞严定。
	何用求真泯妄心，	只须息念即在定，
	除妄显真波重增。	循业相现不了悟，
	妙心隐没业惑中。	见相迷惑难透过，
	识心炽然内外缚。	破心识兮坏心识，
	无心无识才了脱。	眼前识取心地路，
	明心见性候功夫！	

◎ “非幻（真如）无有相似，见一切法如幻。”说是一物即不中，只能用否定法来表达，“凡所有相，皆是虚妄”，那不虚妄的只有“非幻”（如来）。

◎ 出入息的中间停顿时，是不动的本体！

◎ 妙心是无念真心，无念之念是真念。真心无心，真念无念。无念之念是妙明，无心真心是寂净。妙明不空，寂净不有，不空不有，寂照含融。不常不断，不真不假，不一不二，无心识之表，无识念之拟。本来如是，一切多余，原来只如此，可笑推磨驴。可怜精进，多情伤神，转加悬远，不见如来魂，涅槃成识心，断首无内外，水泡五色盈。

惟是一心心成二，	只因鸟笼挂虚空。
有思有言极性扰，	丈夫难断无明心。
如来无奈设三乘，	十二分教表慈心。
悲心难拔愚钝子，	般若深法二十二。
循循善诱罪苦众，	一阶一阶趋无顶。
雄鸡一唱天下明，	睁眼无梦难违情。
如来本如我亦如，	本如同“我”今不如，
无“我”如来也不如，	如与不如因不如，
不如因如亦非如。	若要如如灭如如，
无我自无如不如。	没有窃盗不论锁，
石女从来不嫁娶。	只因我心有内外，
山河大地日月星，	是非人我无穷尽。
无心虚空也不存，	菩提烦恼如来心。

万物万法业结显，	罪证只看六根尘。
一相无根又无尘，	见闻觉知二相分。
有见有闻皆颠倒，	主客能所谓不明。
无始痴暗业障重，	毕竟空无不入心。
若要明心见本性，	坏掉心识自然成。
无边无量无内外，	常住妙心显威神！

◎ 真如空性可随缘而体性不变，随众生业，真如空性可变现出“应所知量”，犹水晶球随境现色相，水晶球不变，又如月现水中，月影炽然即现，但水中实未生月。水既不生月，又不灭月；水不因月影而净垢，亦不因月印水中，对水有增减。空中现火华，久蹲者立时现，未蹲者并不见！故“舍利子，是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减”。

明镜胡来胡现，汉来汉现；不对不现，对而即现；现而不留，本无一物。真可喻随缘不变，不变随缘。故知“凡所有相，皆是虚妄”，“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，……无智亦无得，以无所得故”。“诸法从本来，常自寂灭相”。

“身从无相中受生，犹如幻出诸形像，幻人心识本来无，罪福皆空无所住。”“一切众生性清净，从本无生无可灭，即此身心是幻生，幻化之中无罪福。”“见身无实是佛见，了心如幻是佛了，了得身心本性空，斯人与佛何殊别。”

◎ 不知究竟一相、无二无边者为身，总是“认物为己”，著水泡、鸟笼等四大假合之身为己，或认能量信息结构为己，凡夫始终认有限为己身（认物为己），不识主人何在，故《圆觉经》讲，“乃至证于清净涅槃，皆是我相”。

◎	心集烦恼内自受，	疼痒酸苦难耐忍。
	烟毒攻心唯己痛，	青山白云阒无声。

◎	众生尘垢裹弥陀，	灵祐灰中未找见。
	声声佛号寻“火苗”，	百丈透悉在里面。

◎ 安乐水，随意变；天人饭，福德现，众生世界是业感。无

有外，亦无内，只此一心随缘改。现假相，根尘对，迷在识境不自在。如空华，如梦幻，识了看破入佛见。窗纸破，无大千，醒后千劫才一念。

◎ “我”的特性

① 恒在。

② 自在，自己是自己存在的原因，不依任何条件。

③ 自主，自宰恒在者，永恒不变，但心身刹那在变，故无我；自在者，独立无依，但我的心身皆是五阴聚合之产物；自主者，要幸福就幸福，要不生老病由己，但业报身，不得不！

◎ 自性：自性具有自立、自存、自足的特性，永恒而不依任何条件的存在。

◎ 悟：为什么日月星辰、山河大地、宇宙众生变化万千，而真心真性常住妙明，不生不灭？

◎ “以无所有法，不能得无所有。”

6、佛为一大事因缘而出现于世；透悟根尘世间

◎ 佛为一大事因缘而现化——开示悟入佛之知见。佛者觉也，佛觉了什么？佛之知见，就是佛之觉。“诸法所生，唯心所现，一切因果、世界、微尘，因心成体。”“如是乃至五阴六入，从十二处至十八界，因缘和合，虚妄有生；因缘别离，虚妄名灭。殊不能知，生灭、去来，本如来藏常住妙明，不动周圆，妙真如性。”佛证知唯此一妙明真心，其余皆是自心现量，圣者知是一心之实相，乃究竟一相之无相，无内外、人我、能所、见相，故不二相攀缘，永无妄念生起，恒在定中。凡夫不知唯是一心，妄分妄想，攀缘执取，见境就乱。究其根源，无明迷惑，不了佛之知见使然！六祖讲：“菩提自性，本来清净，但用此心，直了成佛。”只要六根门头见相遇缘，知是自心现量，知是自性所现之业相，业相亦是空华相，水月镜像也，“见诸相非相”，自入佛之知见。知“性色（受想行识）真空，性空真色（受想行识），清净本然，周遍法界，随众生心，应所知量，循业发现”者，绝不迷惑流转，定是佛之知见。佛唯见一实相，一实相者无所见，无一相，假名为实相。众生知见无量相，处处有见、

著见，故为众生知见。“知见立知，即无明本”，此则众生知见。“知见无见，斯即涅槃，无漏真净”，此则佛之知见！

◎ 分内外是迷有内外。外有物，内有我，根尘不能透过！

◎ “观察有为法，非无因有因。”

◎ 违背实相属性的说教都是邪说。

◎ “世者，念念生灭。”

◎ “於法作二相，以虚诳自缚。”

“若法性自空，是法即无生。”

“灭有无二边”，“是故当修此，空无性法忍。”

◎ “有道者得，无心者通。”

◎ 当镜子照物时，物无大小长短等极性分别，吾人大小长短的感觉乃是原有识心分别的影响，仍是识心活动的结果。当眼见物时，是因根有相，因尘发识。因根有相，其相乃应念现前之相。现前之相（尘）要是镜子观照绝无大小长短等分别，故无大小长短之识别，本无大小长短之存在。吾人透不过去的是，当我不看时，大小长短乃客观存在，忘记了这个客观存在的大小长短仍是自心识别的结果，是识心思维中才产生这种认识。若无这种识心的思维，连这种客观存在的大小长短观念都没有。学人应好好地“证自证”，才能超越这个识心作怪的障碍。佛陀曰：“根尘同源，缚脱无二（镜鉴则脱，识心分别则缚），识性虚妄，犹如空华。阿难，由尘发知，因根有相，相（尘）见（根）无性，同于交芦，是故知见立知（识心分别），即无明本；知见无见（如镜鉴），斯即涅槃，无漏真净，云何是中更容他物？”可见，“知见立知”，是“S”线波动，应念现前之相的识心分别之知见。此知见来自对现前物相的不了解，迷惑中著相，对“相”妄名立字，再形成识心思维，这就是“相”、“名”、“妄想”，为“无明本”。若对应业（往世之念）所现之相，如镜鉴之，自然“知见无见”。当无见时，“是中更容他物”吗？！一无所有，本无一物，故曰：“斯即涅槃，无漏（一相）真净。”

一切根尘相乃无始业结所现，业结乃信息结构也！信息结构乃由各种念“自组织”所成。可见根尘二极乃以妄念为本，故如来说：

“由汝无始心性狂乱，知见妄发，发妄不息，劳见发尘。如劳目睛，则有狂华，于湛精明，无因乱起。一切世间，山河大地，生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相。”“根结若除，尘相自灭，诸妄消亡，不真何待？”

“但从无始世来，与无明心俱，痴暗因缘熏习力故，现妄境界。以依妄境界熏习因缘故，起妄相应心，计我（主）我所（客），造集诸业，受生死苦，说彼法身，名为众生。”

◎ 将李树当作神，照样有灵验，灵在心头上，注诚于外物，只要心刻意，真如自随之。一切万象，“无边虚空觉所显发”，六根、六尘、六识、七大皆如梦幻影像，醒后全无！故未醒之时，学习不被幻相所迷的功夫，当到心不执著，见境如如就是离相，离诸相为佛！

7、妙性生妙法，极性生怪圈，慧眼觑破迷惑，法眼照破世间

◎ 妙者，非极性也。妙法即是非极性真心之相用也！莲华者，在极性世间，知是根尘幻化而不染之义。虽无极妙明真性对称性破缺，三细六粗，但明了根尘无性，同于交芦，故不被一切相所迷就是出火宅。火宅中的鬼神（邪知邪见）、畜生（六众生心等烦恼）等是见思烦恼，知根尘识是循业现境，对“三道境”不分别执著，就是出火宅法。若于境迷惑不解，认实有而执取，便是入火宅也！大富长者为本觉妙心，穷子即是妄念（水泡），一念起妄，无边大海成有限水泡，极化为五阴幻身，趣外奔逸自心地上之尘境，不知自心取自心，喻为五十年（五阴）流浪（舍父逃走），今知根境之机制，看破明白了，才是忽见其父，归家也！父付家财，喻财宝不从外得，自家就有，回家具足，不假担粪，外求悬远，永贫不富。身怀宝珠乞讨，喻真性随乞讨流落轮回。自性之宝珠被山河大地、日月星辰等物象沉没，多宝佛塔从地涌出是冲破五阴覆盖，露出多宝塔中多宝佛，众宝具足。地中出泉水，喻智慧水出。无量菩萨从下方虚空（喻盖下的妙性）破“地”而出，不需外来圣者护法，何者？本自具有，只要破盖障自出。此妙心久远劫来并未生灭，故成佛久远无量！只要习诵《法华经》，亦是只要破极性入非极性，六根门头返观，觑破根尘识的迷惑分别，就不结坚硬之地（心地成土地），一精明不

分成六和合，故父母所生六根有神通功能，成清净根。广长舌者，喻没有盖障之佛，周遍之相。喜见菩萨燃身者，除业障浊恶身，入无为“舍”，要成清净法身也，烧掉烦恼之身，成就妙色身。妙音者，不攀缘声尘（娑婆界耳根最优）。观世音者，示众生返闻可救世苦者也。法眼慧眼观看世间业相，乃喻自心地上杂草相也。满中怨贼，遍地怨贼，喻烦恼无尽也！商人喻六根取六尘，失去见性等珍宝，为家贼，故六根为害胜过劫贼，故险道遇贼。恐怖时，喻沦入三途苦海之际，谁救？一人唱言者，心生悔恨，意根引导前五根（众商人），一心称观世音名号，这时六门紧闭，不外攀缘，一心诵圣号，六尘贼不劫六根之宝了，施了无畏。六根不看六尘时，尘不复在（贼去矣）。因根有相（尘），诸根（众商人）不朝外，一相也，尘自无性，无根无尘，自然无怨贼！再能返观自性，根尘识亡迹，唯存一妙心耳！自在起用，愿以什么身得度现什么身！总持自在，普贤愿满。

◎ 《中论》云：“若法因待成，是法还成待。”极性法中演化的全是极性。

◎ “大慧，彼堕二见，不了唯心，但于自心增长分别。大慧，身及资生器世间等，一切皆唯分别所现。大慧，应知兔角离于‘有无’，诸法悉然，勿生分别。云何兔角离于‘有无’？互因待故，分析牛角，乃至微尘，求其体相，终不可得。”（《入楞伽经》）

既知是自心现量，分别“有无”是六识妄想“二相”之习气使然，离分别意识，则不陷入极性之陷阱，才显自性。见兔无角，本属六识极性（见牛有角）识念起用。“大慧，一切法性亦复如是，离‘有无’不应作想。”

◎ “色等及心无，色等长养心，身受用安乐，识藏现众生。”（心境现众生）

“长短有无等，展转互相生，以无故成有，以有故成无。”（分别心识攀缘生妄法，截断心识极性流，才可显真如）

◎ “大慧，外道常不思议，以见所作法有已还无，见无常已，比知是常。我亦见所作法，有已还无，见无常已，不因此说为常。”

（极性对待思维比量得出常，不是无常之外还有一个常跟它相对，而是无极性，离两边，无始因的，无作因的，没有第一因的。外道总是要找一个原因为第一因，这时陷入极性思维中，非常即断，非如来证知。常无常本是一体，只是脱出极性缠绕而已。）

◎ “若离分别觉，永离常无常。”

◎ 人死如灯灭是断见；人生人、凤生凤是常见。

◎ 执著是粗极性，分别是次粗极性，妄想是细极性，一念无明是微妙生识的无因极性。

◎ 真正契入境界，什么都没有，无佛无众生。抽象概念是人们的极性观念造成的。

◎ “证自圣智所行境界，如水中月，不入不出故。”

◎ 极性法是二，功德天与黑暗女俩不分离，光明与阴影共存。极性虽正负、男女、上下、来去等截然不同，对立不和合，但却互相依从，成若交芦，所谓对立统一也！交芦者存而不实，当体皆空，因缘生法，根尘处理的识念也！本不存在，循业发现，幻化颠倒之见也。所以，极性从不分离、不间断、不和合，不真实，却迷惑而有！

◎ 一相实相，说和合生和不和合生皆不中，和合不和合是极性，一相非极性，一切极性用不上。犹人入眠，全真起妄，全妄梦境，皆是“一真之人”所做，即全妄即真。于全妄之梦，说是与非皆非也！实无非无是也！

◎ “有二种法，虽共乖违，未尝和合，然于其中，无缺无间。”（一切极性若此）

◎ “夜半正明，天晓不露。”“半夜彩霞笼玉像，天明峰顶五云遮。”

可见识妄寝眠，虚室生白；极性晓又生，又被云遮面。

◎ 心识动，妄念生，一相破，成有为！心识不分割，自然入无为。

◎ “‘动外’无心，心外无动。动不是心，心不是动。‘动’本‘无心’，心本无动，动不离心，心不离动。‘动无’心离，‘心无’

动离。……动用同心，心本无动。”（《血脉论》）

8、三界内外等空华，内外之相，大圆镜影耳

◎ 道吾见老师药山接引人，卡在不悟自性是佛时，急得在一旁咬破了指头，可见慈心和境界的差异！不能直下承当自性是佛，唯是一心（余皆是自心现的幻化相）。法眼透过六根六尘的世间相，无一不是自性本体的展现，无一不是佛性的赤露。万法尽在“三道境”的世间，无不在自心啊！

◎ “大慧，不自生，非不生，除住三昧（除住三昧者，皆有生，非不生），是名无生。”唯有住三昧者外，十法界皆是生灭相。

◎ 灵魂是指受报的“识神”，而“灵性”是佛性。业妄障蔽了“灵性”成了“神识”。

◎ 主客内外一切有情无情皆是法身上所变现的，循业发现。不了自性是一相，产生无明、分别、执著，迷了性德，形成八识五十一心所，愚痴造业（善恶业）。一切业皆是妄心，不是真心。

◎ 六度，前四度是欲界天报，禅定是色、无色界报，般若是三界外报。

◎ “到无行处觉涅槃。”一相无外，往哪儿行？

◎ 一念者无念，一心者无心，一相者无相，一行者无行，一法者无法。回归时，太极本无极也，阴阳二半相合则“湮灭”，“湮灭”则“S”线不存，“S”线抽掉即无极，无极即大觉也！“无中无有二，无二亦复无。三界一切空，则是诸佛见。”（《华严经》）

◎ “常住之法，无名无色，虚空常故，无名无色。……”

“常住之法，无因无果，虚空常故，无因无果。……”

“常住之法，三世不摄。”

◎ “尽其心者知其性，知其性则知其天”。明白心内相、心外相，则知矣！

◎ 因为本体为一，唯是一心，心念亦是心，犹如水波亦是水，故水动是波，波动动水，心念动时动心体，心体动时现出内外相，故心生法生，无明迷惑不了内外相是心生现相，反又著相分别，念又生，故为法生心生，就这样相互影响，层层互生，结成缠缚坚固

妄想，形成十法界之差异！

◎ “离能所取，离二取已，心即不生，是名真实观行之者。若欲生于密严佛国，常当住此真实三昧”，观主客内外乃大圆镜所现影像耳，循业所现。知此，则可悟入唯此一心，只此觉性，本无一物。但循业现幻化相也，如空华水月而已！“三界之中，动不动法，同于梦境，迷心所现。”

◎ 只要了性，生灭妄念任其飞荡，自然不著无伤。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物。然，各看各的循业电影，上演虚空日月星，下演山河大地人。法眼影中唯见性，不迷不得了自心。

9、摄取与非摄取

◎ “自心所摄离”，则能转物。

◎ “谓离名相事相妄想。”（名相者，一切极性概念之名相；事相，见闻觉知一切外境相。）

◎ “若有众生不信诸法空如幻化，无相无愿，是诸众生，佛不为师，非佛弟子。”……“诸法空无相，亦复无有我，若人如是知，则为无贪诤，若人乐是法，佛则是其师。”

◎ “以无所有法，不能得无所有法。”

◎ 在“大”、“一”中，有相有界，那就犹水中生水泡，水泡要依水而存，必不离水的交换，就是食。一相就无摄取，就无食。

◎ “以无取为方便，圆满忍度，动不动相不可得。”无取时则一相，只要二相就必有取，以智慧方便转成一相，才可达忍辱波罗蜜，此忍中动不动不可得，因无外无内，得什么？！

10、自心现量皆如幻，心空法空

◎ “大慧，若菩萨摩訶萨欲知自心现量，……当通达自心现妄想之相。”（《楞伽经》）

◎ “当离兔角牛角、虚空形色异见（分别极性）妄想。汝等诸菩萨摩訶萨，当思维自心现妄想，……以自心现方便而教授之。”（唐译：为诸佛子说观察自心修行之法。）

◎ “意意识等，念念有七（七识），因不实妄想，取诸境界，

种种形处，计著名相，不觉自心所现色相（故）。”

◎ 随业现“象”（相），刹那都是现量，既是现量，前后际就断了，动相不生了。动相者，乃随境转耳！应“业”现前，本无动相，“熏风自南来，殿堂生微凉。”幻灯片现影，何有动相？动相乃被境转之妄识也！透过前后际的相变之动的感受，识达此感觉之幻有，动相就不生了。

◎ “万法尽由心变，所以我心空故诸法空，千品万类悉皆同，尽十方空界，同一心体。心本不异，法亦不异。祇为汝见解不同，所以差别。”（黄檗语）

◎ “幻人心识本来无”，“身如聚沫心如风”，“即此身心是幻生”，“幻出无根无实性”，“幻化之中无罪福”，“了得身心本性空，斯人与佛何殊别”。

◎ 衣帽鞋袜在线的基础上进行，衣帽鞋袜的相再变都是在线的“共业”上进行，犹如一念无明起晦昧虚空现前，一切事物都在一念无明的基础上进行，故感到虚空始终不变，这就是每个人的共业感受。无量劫的业因，在依次序进行，先纺线、后织布，再裁缝，每一业因都有共同的基础为前提（故衣帽鞋袜共同基础是棉线），故有的“应念现前”始终存在，如“我执”的念始终不变，故二相的应念现前亦相对应始终未变。

11、法界一相、三身一身

◎ “菩萨摩訶萨不见法界有分别相，及以一相，速得阿耨多罗三藐三菩提相。”只要无心，无拣择，即不见分别相和一相。

◎ “一切法相同入实际。”（《文殊般若经》）

◎ “胜义谛遍一切一味相。”（《解深密经》）

◎ “若平等可见，则非平等。”

◎ 《心经》的“即是”与“不异”，是万法不离自性！

◎ “我今卢舍那，方坐莲华台，周匝千华上，复现千释迦。一华百亿国，一国一释迦，各坐菩提树，一时成佛道。如是百千亿，卢舍那本身。”（《梵网经》）

◎ 不可思议就是言语（议）道断，心行（思）处灭。

◎ “阿弥陀佛，即本师卢舍那故。”（清凉）

“总持教中，说三十七佛，皆毗卢遮那一佛所现，谓遮那内心，证自受用，成于五智，自当中央法界清净智。次从四智流出四方四如来，其妙观察智，流出西方极乐世界无量寿如来，则一佛而双现二土也。”

“阿难，彼久远实成本有法身常住无量寿佛者，岂异人耶？今日世尊，我身是也！悯念汝等一切有情，无明大夜暗故，从彼安养无为界，示现此恶时恶世界中……”释迦为什么偏弘极乐净土？还说如来出世就是为弥陀慧愿海来的。真是遮那大慈，东教西接，交相呼应。

◎ 诸佛同一法身，佛佛不异！

◎ “清净法身，汝之性也；圆满报身，汝之智也；千百亿化身，汝之行也。”“法身本具；念念自性自见，即是报身佛；从报身思量，即是化身佛。”

◎ “知一切法相，唯是一相，无性为性，如虚空故。”

◎ 内心清净光是法身佛，内心无分别光是报身佛，内心无差别光是应身佛。

12、般若波罗蜜（文字般若、观照般若、实相般若）

◎ “闻说是甚深般若波罗蜜，不生惊怖，即是从佛出家……即是成就真皈依处。”（《文殊般若经》）

◎ 文字般若，解悟般若实相之存在；观照般若之相，修习领悟；实相般若则亲证亲历。“般若无形相，智慧心即是。”无极性观念，无相对之名相，无分别之心识，无差别之一相，唯是妙明常住。

◎ 只有无上咒无等等咒的“摩诃般若波罗蜜多”一了悟便持久。其它咒，诵念即效，不持力弱，如宽净持咒则有莲花现，不持不现。入心则久，不入心则暂，故了一四句偈，功德无量。了者入心也！

◎ “能观心者，究竟解脱。”观心观到自在时，亦当下“唯此一心，只此觉性，本无一物”，时时如斯，称为“观自在”，亦是“行深般若波罗蜜”，只此妙真如性、妙明真心的“无一物”，自是“五

蕴皆空”，何不“究竟解脱”，“度一切苦厄”？时时观此一心，只此觉性，本无一物，日久功深，自是“摩诃般若波罗蜜多”。

13、语言无量义

◎ 清白不染的善语， 止非息诤的妙语，
正法善道的实语， 利益安乐的法语。

◎ “真言三昧门， 圆满一切愿，
所谓诸如来， 不可思议果，
具足众圣愿， 真言决定义，
超越于三世， 无垢同虚空。”（佛语）

◎ “真言难思议， 观诵无明除；
一字含千里， 即身证法如。”（一行语）

◎ “时，文殊师利菩萨复白佛言：世尊，无为者是何境界？佛言：童子，无为者非思量境界。文殊师利菩萨言：世尊，非思量境界者是佛境界。何以故？非思量境界中，无有文字；无文字故，无所辨说；无所辨说故，绝诸言论；绝诸言论者，是佛境界也。”

14、圣智现量及圣贤之智德人生和人生德智（释迦牟尼佛、迦叶、孔子、颜回、尧、舜、禹、列子等）

◎ 释迦→能仁→含容一切，示周遍无量。

牟尼→寂默→清净本然，示本体不动。

◎ “文殊师利菩萨言：世尊，佛境界者，非眼境界、非色境界、非耳境界、非声境界、非鼻境界、非香境界、非舌境界、非味境界、非身境界、非触境界、非意境界、非法境界，无如是等差别境界，是乃名为诸佛境界。世尊，善男子、善女人，有欲入於佛境界者，以无所入而为方便乃能悟入。”（《文殊师利所说不思议佛境界经》）

◎ “尔时，世尊问文殊师利菩萨言：童子，诸佛境界当於何求？文殊师利菩萨言：世尊，诸佛境界当於一切众生烦恼中求。所以者何？若正了知众生烦恼，即是诸佛境界故。此正了知众生烦恼

是佛境界，非是一切声闻辟支佛所行之处。

“……佛言：童子，何者是诸烦恼自性？文殊师利菩萨言：“世尊，佛境界自性，即是诸烦恼自性。世尊，若佛境界自性异诸烦恼自性者，如来则非平等正觉。以不异故，於一切法平等正觉说名如来。”（《文殊师利所说不思议佛境界经》）

◎ 孔夫子：十五岁有志于学，立了要追求无上觉道的志向。三十而立，坚定了菩提心，立于不退大愿的境地。四十而不惑，己不被外境所转，法眼清静，了悟世界人生，属解悟透彻。五十而知天命，明心见性，属证宇宙人生的本来面目。因“天命之谓性，率性之谓道。”见道明性，属证悟。六十而耳顺，理则顿悟，事则渐修，烦恼习气伏断，八风吹不动，“若人捶詈，同于赞扬”。七十随心所欲而不逾矩，自在无碍，唯道是从，上善若水，理事无碍，事事无碍。

◎ “诸佛威仪进止，诸行施为无非佛事。”

◎ 迦叶颜回来示现， 世尊夫子各乘愿，
障重众生行十善， 上根顿悟超彼岸。

◎ 明心见性，知有常住妙明之法身；报身有始无终，证得后永不迷；应身是愿力，众生成熟感应佛出现。

◎ 佛就是我们的自性。念佛念自性的性德（本有的智慧和道德），十方三世佛是自性开显的对应者。六祖真伟大！

◎ 一些大菩萨实是佛位，以大法王子身助佛弘法，故曰：“十方如来随此咒心……恒沙如来会中推为大法王子。”

◎ “丘闻西方有大圣人，不治而不乱，不言而自信（信息交流），不化而自行（德慧具足使之），荡荡乎（法身无漏）民无能名焉。”（列子语）

◎ 唐尧仁慈虞舜孝， 大禹勤俭商汤宽。
自古圣贤德智具， 无如佛陀二满圆。

◎ 大雄者大丈夫也，能使心自在自主之者。

◎ “公生明，廉生威”，信是言也！

15、儒学与佛法的互相印证（体、相、用）

◎ 《大学》的“格物”乃“转物”也。“若能转物，则同如来”，何虑无“智”（知）？！

◎ “喜怒哀乐之未发，谓之中。”中是无生境地，属于体，故称为“中也者，天下之大本也”。“发而皆中节，谓之和。”和者是妙用也，故称为“和也者，天下之达道也”。“达道”者，道体的展现也，无穷妙用也！“大本”者，不变之本源也，万物之依者也。故曰：“致中和，天地位焉，万物育焉。”

◎ 直心是实相之心，至诚心是符道之心，前者是本具，后者是修符。一念不生是至诚。《中庸》云：“诚者，天之道也；诚之者，人之道也。”“从容中道，圣人也。”诚者，直心也，本体之性德（天之道也）。诚之者，修德符道。修德能“从容中道”，就是唯道是从的大自在、无碍心的圣人，入事事无碍的圆融。

◎ “苟不至德，至道不凝”（《中庸》），修德达不到符道，就不是至德，不至德，不能忍于道中，故至道不凝。不凝者，不逮也，不符也，不不二也！

◎ “一念不生”，要明白灵光智慧，这是菩提心，也就是常住（一念）妙明（灵光）；如果一念不生，不灵光活泼，就是死寂，就是无明的无想定。不起极性观念就是“至诚”。

◎ 明明德＝明心见性

◎ 《华严经》云：“得无生慧，先赖多闻。”“佛法无人说，虽慧不能了。”一闻永为道种，一历耳根永世不忘。闻而后能思，思而后能行。《大学》曰：“知止而后有定（闻），定而后能静，静而后能安，安而后能虑，（静虑亦属思之范畴），虑而后能得（慧，慧是闻思后以修所得，非身行为修，心行才是真修）。闻思修和戒定慧相通，共此目的！

◎ “天命之谓性”，便是清静法身；“率性之谓道”，便是圆满报身；“修道之谓教”，便是百千万亿化身。

◎ 孔子曰：“吾道一以贯之。”

◎ 孟子曰：“夫道，一而已矣（究竟一相）。”“一”，王阳明称为良知。

◎ 《尚书》曰：“人心惟危（人心二相），道心惟微（道心一相），惟精惟一，（精者由二相到一相的太极态，一者，二相归一的无相之实相也！）允执厥中。”孟子曰：“尧舜性也（天性的体现）。 ”

◎ “唯天下至诚（一相才能显本性，一相不二为至诚），为能尽其性（开显自性）；能尽其性（自性），则能尽人之性（自性在人身上的属性）；能尽人之性，则能尽物之性（有情无情，同圆种智，人性物性本一性，心生法生，境随心转，心生万法，）；能尽物之性，则可以赞天地之化育，可赞天地之化育（知万法唯心，万法不离自性，就能会万物为己），则可以与天地参矣（天地人本一，皆自心现量耳）。 ”

◎ “诚（本具一相也）者不勉（自在）而中，不思（妙明）而得，从容中道（时时契入，唯道是从），圣人也；诚之者（二相返一相者，还在极性），择善（修习）而固执之者也（修德不忘，坚守一相也）。 ”

◎ “易（本体也，性也），其至（一相无相，非极性也）矣乎。夫易，圣人所以崇德而广业也（证到不二，称体起用，愿以什么身得度，现什么身。无作妙德，自在成就。功德圆满）。……天地设位（相也），而易行乎其中矣（性相不异、即是），成性存存（万事万物，无不是自性的展现，尽露法身，天地万物者相也，相不异性，见相见性，皆是现性之相也，故称成性存存）。 ”认识大道，必要证‘易’（自性）也！

◎ 不乱摸乱动本然的存在为“至诚”，不干涉本具的自然状态为“至诚”！

◎ “格物致知”，“格物”战胜物欲、烦恼障；“致知”得智慧。战胜自我的见思烦恼，去掉所知障，才能开显智慧！

◎ “格物”是不著一切相，不被物转，清除贪瞋痴的障碍，入“凡所有相，皆是虚妄”的智慧，“不取于相，如如不动”，知“一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观”！“格物”者格斗清除“物”的迷惑也。“格物”而后知至者，离一切相，知一切相一切法，不生不灭，本无所有，“以无所得”，就是“知至”。“知至”

者，认识达到极处，佛陀曰“无上”。知见认识的境界达到解脱知见，则必意诚，故曰：“知至而后意诚”。“意诚”者，无有极性识念者也，转识成智也！所以，“知至”是由“格物”破相见性而知本来面目所达到的境界，故曰：“此谓知本，此谓知之至也。”可见“至善”是指摩诃般若波罗蜜多（是大智慧，是明德）和大慈悲（亲民）圆满的境地〔觉行（智慧、德行）圆满〕。

◎ “伏羲仰观俯察，近取诸身，远取诸物，以通神明之德，以类万物之情”。“诸身”、“诸物”者，相也；“通”者，见相见性；“神明之德”者，就是我们自性本具的妙明属性。伏羲以天地万物之相妙悟见性，故曰“以通神明之德”。“以类万物之情”者，是善能分别诸法相，达到“万境自如如”之境！所以，伏羲以相见性，朗朗禅心现前，明心见性，把不可思不可议的心地悟境及宇宙万物的奥秘以八卦符号传于世人，故曰：“始作八卦”。

伏羲所证的禅悟之境，既能分分明明“以类万物之情”（善分别的妙用），又能“通神明之德”，时时与“神明之德”不出不入；既是明德觉性起用，又在相中不被境转，性相一如，达如如正智，这正是伏羲的大智慧。

16、一念无明的演化

◎ 先识阴（八识），后行阴（七识），再想阴（六识），然后受阴（前五识），最后色阴（内身外物），色阴是见分之识形成业结的循业所现。一念无明，无极化太极，成八识为见分；再极化坚固了“我”的识念为七识，七识在八识中育成，为“我”的依托；六识在七识中成，作为“我”的代理者；前五识在六识中分化为具体的摄取功能，为六识服务，展现整个见分的能见属性；见分所极化的四结，循四结的业结信息结构，从六根中展现出循业之现相，就是根身器界的色阴，共为六结。

◎ 一念无明（妄想）成第八识，故妄想表八识，执著表七识，分别表六识。

◎ 六识生灭粗横，大起大落，如洪水；七识生灭较细，如细波流水；八识平静暗流，真如才是寂湛止水。

◎ 无明→空轮→风轮（风金冲）→火轮→金轮→水轮→世界。

◎ 一念无明（第一细）为业相（这是庄子、列子讲的有未始有夫未始有始也者）。业相固定化成为转相（二细），转相是将无明之妄坚固化（有未始有始也者）。转相再坚固，再极化就形成妄念（极性观念中）之“实有”（感觉真有）境界，将这种因循妄而感真实存在的幻觉“实境”，成为第三细的现相（有始也者。）庄子是从逆推溯源而说，佛的大智慧是从如来藏的妙真如性（非极性之信息之本源）来讲。佛深邃之处是对非极性本源的认识超出他圣，大量陈述如来藏性，他圣只是知道而已。对非极性信息本性的认识非佛莫属。

◎ 棉花纺成线犹一念无明起成晦昧虚空，每个众生都从此演化而来，十方世界虚空共同，亦是共业所感故！从线而有织布，并做衣帽，直至鞋袜，乃是层层极化造成的。布裁成衣、衣破缀成鞋底。物品不一，世界有异，多寡不同，极化层次不一样所致。但愈极化，极性愈坚固，相状由无到有，由虚到实，由软到硬，由简单到复杂。这就是三界唯心，万法唯识，但不遍布的原因。

17、共业与别业（一人一个宇宙、一人一个地球）

◎ 大家的地球和你的地球相同吗？（一人一地球，共业者共之）

◎ 你的宇宙和他的一样否？（一人一宇宙，个个不一样）

◎ 一饮一啄，莫非前（业）定，个人是别业，社会、国家是共业。

18、极性思维与非极性正觉

◎ 除去一切虚妄相，剩下什么？空生大觉中！

◎ 除去空中诸相，虚空是什么？除器无空，思维难以信，超越极性，始悟空是性！

◎ 都摄六根，现什么？净念相继是什么？六根转正觉则摄，二相归一相则念净（念净称净念）。

◎ 问有始是二相识心，无识心，则无此问！

◎ 创造主，错在有始。因缘法中，无始无终。一念无明，无因而起！

◎ “菩提心生，生灭心灭，此但生灭，灭生俱尽，无功用道。若有自然，如是则明自然心生，生灭心灭，此亦生灭，无生灭者，名为自然。犹如世间诸相杂和成一体者，名和合性，非和合者，称本然性。本然非然，和合非合，合然俱离，离合俱非，此句方名无戏论法。”

修证愈深，破极性观念愈细。细微极性观念，细微的极性对待，称为习气。习气难破，因一念无明，层层极化，演化之初，回归逆返，则破纵深，极性对待愈难识破，更难破除。如粗极性“生灭心灭”，在此层次，极性对待的不生灭的“菩提心生”，一生一灭，还是生灭，故曰：“此但生灭”。凡生灭极性，仍是因缘法，因缘极性相对是自然，达到“灭生俱尽，无功用道”时，是因缘法破尽，但这时认为还有自然的观念（“若有自然”），就又缠在自然极性的一端，谓“自然心生，生灭心灭”，一生一灭，还落生灭法（因为以生灭法为因缘，无生灭法为自然），只是生灭极性的层次范围变化。犹如原子中极性是核质子和核外电子，天体中日月中极性是日月，层层极化，有生灭的因缘法对应无生灭的自然法。如来说，犹如诸杂和为一体者称和合性，对应和合性的极性对待是非和合性（本然性），本然性的存在是以和合性为前提，相对存在的属性，不是绝对的自然，故曰“本然非然”。同理，“和合非合”，因缘和合是以不合和之本然性相对存在。在这个层次上合与然仍是极性，只是更细微了，所以“合然俱离”才破了这一层次的极性观念。但当“离”“合然俱离”时，这“离”又是更细的一层极性缠绕，因“离”是相对于“合”的抽象观念，故连这虚幻思维中的“离合”一对极性也要破掉，这就是“离合俱非”。“离合俱非”则代表了彻底超越细微的极性，进入非极性，故曰：“离合俱非，此句方名无戏论法”。

◎ 哪一根都不能强化，六根只要与外境接触就真如不守自性。一餐好，多餐极化；独身好，家室极化；闭眼好，开眼界极化；……故禅定中须臾胜极化刺激无量。禅寂为贵，诸行无常，是生灭法，生灭灭已，寂灭为乐。不极化则可无量！

◎ 非极性包含极性，极性不能包含非极性。超越极性的非极

性，是本体的状态与属性。到非极性的境界，可善分别诸法相（极性之用）。非极性是无为，达无为的非极性，则可展现无不为的极性之用。诚如“事事无碍，如意自在”。

极性是说教，非极性是禅（佛心），禅不能用极性的语言来表达。

◎ 本来无一物，清净本然，但吾人思绪不断，何也？往昔输入的“烙印（业信息结构）”作用的结果！常守真常，无极性观念，自然周遍法界，遍满十方。

19、性相、空有的圆融

◎ “众鸟归山无二色，百川汇海同一味。”性相如如即真实，二谛融通无对待。

◎ “一真一切真，万境自如如”，相妄性真，知真在妄中，全妄是真，全像是镜，知镜像是镜，见镜像皆真，此谓“一真一切真，万境自如如”也。了相是性之相，了性是相之性，明性相不二，性随业现相，是性成相，相随心现，业结所成，了达性不异相，相不异性，相即是性，性即是相，则圆融矣！

◎ “易”以感应为体性，“不易”（体）作用是“变易”（感而遂通，神妙，不行而知，不疾而速）。“不易”是“无思也，无为也，寂然不动”；“变易”是“感而遂通天下之故”也（如扣钟）。体现在爻卦上，“不行而知，不见而名，不为而成”。

◎ 实相：以土为寂光净土，以人为佛，以法为一真一切真，第一义谛，以身为戒，以言为方便善巧，以心为禅。

◎ “正觉无觉，真空不空。”正觉一相，有觉二相。真空妙有，一切皆是，故不空。

◎ 如来藏含藏一切，虽性空，但能化出一切色相。色相并未显现，却含其信息结构；含一切信息结构，其实并未有信息结构已存，故称性空；能现一切色相之蕴含，故称真色。是性色，非因缘所生色，故是本具之色、本含之色，此色非物质色，而是无色之色，故言性空真色，性色真空。

◎ 五蕴不异、即是空，空不异、即是五蕴，性相融通，五蕴不异真如，五蕴即是真如。“如来真如即五蕴真如，五蕴真如即世间

真如，世间真如即一切法真如”。（《大般若经》）“易复易，即此五蕴成真智。十方世界一乘同，无相法身岂有二？若舍烦恼觅菩提，不知何方有佛地”（庞蕴）。五蕴如空华，空华不异、即是空。先达空无一物之真空，再到真空妙有之不空，终极空有不异、即是之圆融，“性空真色，性色真空”。

◎ 色即是空，空即是色，虚空不能合成色相！故为性空、真空！

◎ 梦中有色醒后无，色即是空；眼原本视而不见（一相不见），今睁眼见（二相见色），空即是色。无色见色，根尘交芦做怪，就如眼闭本不该见色，却知见性不亡，灭不了色相，根尘虚妄在梦中亦显示色。色是坚固妄想的业结使然，见色是我执坚固的表现。

◎ 犹如虚空，本无有异，方圆器现，见方圆相，知方圆相，仍不离虚空，是虚空的扭曲相，故见方圆形仍知是虚空，色不异空，空不异色，只是将虚空扭曲成色形而已！

◎ “但愿空诸所有，慎勿实诸所无。”（庞蕴）

◎ 实相者，未被循业发现所扭曲的本来面目。诸相非相为实相。不颠倒为真实，我人处理的感受是颠倒，平面镜像，哈哈镜像，皆是二相的映像，故称幻相。

◎ 普里戈津曰：“希望超出我们这个看得见的世界，进入一个无时间的世界，或许存在有一个更精细形式的实体。”

◎ 不是妄心外边有真心，而是真妄不二，只是现相不同。真心现一真法界，妄心现十法界。

◎ “空不异色”，“空即是色”：是指一切不空。虽究竟不生不灭，而处处现形。

“色不异空”，“色即是空”：是指一切空。虽常见诸相，但本无一物。

真空者：不见空与不空，知见不见，无有诸见，无量无边，自然一相；当一相时，一相何有？

20、菩提修证之不同阶位

◎ 发心菩提：位当十信。

伏心菩提：位当十住、十行、十回向。

明心菩提：位当初地到七地。

初到菩提：位当八地到十地。

无上菩提：位当佛果。

◎ 闻、思、证（修），闻悟、思悟、证悟，声闻、缘觉、佛，唯证彻底！

◎ “异性入同，同性亦灭，名离垢地。”异者二相，入同者一相也，二无一不有，同亦灭，无二相之垢，为离垢！破了同异一对极性，还有离垢之离的极性，故离亦要离，细极性破到此才露妙明之光，名发光地。妙光炽盛名焰慧地，极性更细了，不遮自性之光，光焰四射，如果破极性，一切相待相对的极性观念全无，无二相有为功用，入到无为自然时，名难胜地。无为功用充沛，有为余习销然，“无为真如，性净明露，名现前地。”有为是二相尚显，无为二相泯没。二相在，一相真如不露，故破二相极性，契一相真如。极性愈细愈难除。六地现前地，现出无为真如，理障犹在，到七地运行地，始露真如本来，现真如无边无际。只有无量无边，才无极性对待。极性者有外、有对；无量无边，则无外无对。七地无际无对，还在理中，或在定中，理周遍而事不周遍，八地才理事皆无际周遍，无量无边，理事全成“一真如心，名不动地”。八地现真如大体，九地发真如大用。八地理事皆清净本然，九地称体起用，不变随缘，随缘不变，大用现前，一点一滴不动周圆，一毛一尘周遍法界，互涉互入，网珠互现，无二相界障，成法界无障碍智，以一相大智慧起大用，名善慧地！六地始契无为，七地无为达自然，八地理事一真如心，心地无生作行，修习功毕，九地称体起用，功德圆满，在此之前均名修习位。

21、如如，实相无相无不相

◎ “夫如者，不二不异。”

◎ “如，不识不闻”。

◎ “首楞严三昧者，有五种名：一者首楞严三昧，二者般若波罗蜜，三者金刚三昧，四者师子吼三昧，五者佛性。”（《大般涅槃

经》)

◎ 如来藏就是清净实相，本来清净、一尘不染、寸丝不挂的真实之相。

① 无相之实相：无能所之分别，万法本空，圆满清净，本来无一物，非因缘非自然，空如来藏。

② 无不相之实相：以有自体，本来不变。体虽不变，用能随缘，显现十法界之镜像，不空如来藏。

③ 无相无不相之实相：诸妄皆空，纤尘不立，万境纷纭，一真不动，真空不碍妙有，妙有不碍真空，圆融无碍。犹如虚空，并无群相，却不拒诸相发挥。非极性之圆融清净之实相（状态），妙明灵觉之属性，空不空如来藏。

◎ “但无一念，即除生死根本，即得法王无上珍宝。”

◎ “起心动念，直入一无所有之本体。”

◎ 菩萨若能如实了知，一切法无生，即得成就诸菩萨道。

◎ 无为是寂，是不变；无所不为是照，是恒顺，是随缘，是相用。无为自受用，无所不为是他受用。

◎ “观照”是实相“监视”妄相。功夫成片，知幻即离。“照住”是实相捉住妄相而得定。“照见”是定而生慧，明心见性。“观照”的功夫可生凡圣同居土。“照住”可生方便有余土。“照见”可生实报庄严土。罗汉是“照住”，法身大士是“照见”。

22、佛陀的示教

◎ “我涅槃后，汝当精勤，以善教诫我诸眷属，授与妙法，深心诲诱，勿得调戏放逸散心，入诸境界，受行邪法，未脱三界，世间痛苦，早求出离，于此五浊爱欲之中，应生忧畏无救护想，一失人身，难可追复，毕此一形，常须警察。无常大鬼情求难脱，怜愍众生，莫相杀害，乃至蠢动，应施无畏。身业清净，常生妙土；口业清净，离诸过恶，莫食肉；莫饮酒；调伏心蛇，令入道果。深思行业，善恶之报，如影随形，三世因果，循环不失。此生空过，后悔无追，涅槃时至，示教如是。”（《大般涅槃经》）

◎ 佛陀涅槃前，头朝北，表示教法北传而久住。佛陀赞赏以

觉悟之华来供养！

◎ “以戒为师，以苦为师”，这是释迦本师的临终训诫。修道条件好就难长道心。钱太多，太富裕，就怕懈怠、懒散、堕落，富贵修道难。

◎ 无常、无我、涅槃三法印，无常、无我是以非极性说极性，要明白非极性涅槃为实相，因众生不知此实相为真，一切生灭相为妄。除妄归真，佛之本怀！

◎ 佛陀提倡开示悟入佛之知见，开佛知见，人之本有故；示佛知见，教相增长故；悟佛知见，亲历感受故；入佛知见，法尔如是故。

◎ 佛经有五种人说（佛、弟子、仙人、诸天说、化人说），只要符佛法印：诸行无常、诸法无我、涅槃寂静（大乘只用一法印——一实相印）就是佛经。

◎ “不违法相，即是佛说。”（《文殊般若经》）

◎ 经教是大悟大觉佛陀的境界流露，无有超越者，故应以佛陀的了义之教印证才是，其他人只是他自己境地的见悟，非彻非圆也。见性宗门亦是佛陀见圆彻悟的“经”教也！

◎ 彻底体悟诸法实相，称如来。

23、受阴、想阴的虚妄（久坐腿为什么会疼？如何破“我”？什么是时间）

◎ 腿为什么疼？有受阴的业结的信息结构之故。怎么建立的这个信息结构呢？无量劫就是为了让自已舒适建立的，一旦不舒适马上就作出反应，调整让舒服，就这样强化了受阴的业结，形成坚固的业结，只要不舒畅就疼，疼是一种“喊叫”解救的表现，因为根本是为了“我”而形成的。为“我”而形成的信息结构破时，要无“我”才行，叫他“腿”去疼，与你无关，疼的是腿嘛！你管他干什么？把注意力集中在一点上就可遗忘！受阴是“我”执的妄想所成。

◎ 想是维护“我”的集中表现，如何为“我”，如何有利于“我”，想阴从此而立。一切想的根本起源在于“我”所用，我所有，是我

执最集中的表现方式。破“我”主要在不要为我，要破私心杂念、贪欲妄想！想阴的运作就是如何有利于“我”，只要忘掉为我，就在破想阴。

◎ 瞌睡的人5~6个小时感觉一点时间，病痛的人5~6个小时如似经历漫长的一生，长短都是各自心态处理的感受。尽管个人感受到的时间长短不同，但实相本体无时间之实，故谁也不影响谁。对感觉不长不短的人来说，时间是客观存在，与感受无关！认为与感受无关，正是一种感受，认为时间与感受无关的感受！

◎ 一天一夜不吃不休息照样精神正常，吃饱了睡好了，反而还懒洋洋的，真是幻化相，人们不认识其中的道理！

◎ 不吸烟的无受之乐胜于烟乐，无受乃为正受，有受皆苦！后患无穷！

◎ 想灭、受灭就是寂灭，各种习气终会完全消灭。

24、智慧与道德

◎ 北俱卢洲物产丰足，寿命千年，幸福无比，但列为八难之一，可见智慧为胜。

◎ 不假禅那，无有智慧。一切佛法都落实在智慧的开启上。

◎ “不学圣贤智慧，与禽兽几希。”

◎ 报佛恩，传佛慧即是！

◎ 通过自身经历，悟证所得之正法、正理谓之智慧。

◎ 修行的指标是智慧的升华，心态的改变，不透悉世界与心身，不能慈悲喜舍，就没有修行的成就！功能神通、深定辩才、理论思维等只是花架子（不实际），不能境界升华、层次转变、改变程序。只有智慧道德才能改变一切，成就一切。

25、参悟心境一如、诸法无碍

◎ 善良人心态好，周围信息场好。智慧道德的诸上善人处，能量场、信息场均有序化，自组织成一个系统，此系统具有不可思议的效应及功德！

◎ 一著相，自然一相分为二相，极性观念的一切事物（大小、方圆、男女、主客等）自然现。只要不著相，无分割、无界相、

无阻隔，二相融一相。

知一切相循业现，心起念动（六祖讲：汝当一念自知非，自己灵光常显现），如来藏随心念转（不变随缘），现出与心念对应的妄境来，犹如你作鬼脸，镜子自现鬼相。若心无一念，寂净空灵，则圣智现量。若能见到各种相，就知是自心之业相，所谓心是境，境是心，心境一如。

◎ “随其心净，则佛土净。”心是因，土是果。土是心的境，境是心的相。

◎ 心境一如，妄执色身为我，其实我也是境，是妄心展现的一个“窗口”，或“中转器”。外境其实是通过这个“窗口”而展现的自心而已！犹如电影屏幕上显现的影像，身是放映机，心是电影胶片。要自见今生往世的自心，只看一生境况即是。心是境，境是心，唯存一心而已。只是循业发现不同。心外无境，境外无心，境自心生，心为一切境界之源主。心外无法，法外无心，唯心所造，唯识所现。

◎ 刀山火光之境，当契入本来无一物时自然会消融，这是心境一如之理。不悟、不彻悟，故善财不敢下刀山；当悟时，刀山火海顿消。

◎ “依无明力因故（一念无明、“S”），现妄境界；亦依无明灭故，一切境界灭。”“一切境界，从本以来，体性自灭，未曾有故。”“一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有。”“一切诸法，种种境界，随有所念，境界现前。”“当知心外相者，如梦所见。种种境界，唯心想作，无实外事。”“是故一切法，求生灭定相，了不可得。所谓一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭故。如是一切法实不生灭者，则无一切境界差别之相，寂静一味，名为真如第一义谛，自性清净心。”

26、“假使百千劫，所作业不亡”

◎ 第八识中的种子不会消失：“假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。”

27、依报与正报，身与境，合二为一成法身

◎ 依报随着正报转。

◎ 天龙福尽，於中凋丧。

◎ 吾人极性分割，妄认四大为自身相，局限于上下左右所觉之躯。倘若腿离体弃置山巅，岂不是腿成为山之部分也？原本自体，今为外“山”，何也？离体不通不及也！吾人将不及不通处为外，实则外本不外，自弃为外也。无量劫来，极性分割，弃自体（真如妙性）为外，割之殆尽，弃之无几，犹自断腿弃之巅顶，故身相愈来愈小，质地愈来愈粗，从信息→能量→物质，每况愈下。大觉世尊，让吾人施舍，慈悲众生，勿弃人弃物，回归逆返“不及”“不通”之自弃之自体，将自割自弃之“腿”接通相及，恢复“知觉”，转小心为大心，转粗质为精细，直至“唯此一心”，无二无别，圆成法性身。

28、圣者与凡夫

◎ 佛菩萨是愿力、智慧、功德的应化身。

众生是业障、烦恼、无明的“应化身”（业报身）。

◎ 初果须陀洹不执著身是我，不自私自利，不执身内身外一切物，心身放下，“分别亦非意”。智者用自性“分别”，亦有思想，但智如镜照物，思和想过而不留；凡夫的思想犹如照相机，就有落影、烙印。

◎ 解脱之人事相上和凡夫差别不大，但心地上一尘不染。

◎ 佛陀看世界一无所有，因“我以妙明不生不灭，合如来藏，而如来藏唯妙觉明，圆照法界”；但众生则“以色空相倾相夺于如来藏，而如来藏随为色空，周遍法界”。众生世界，循业现相。

◎ 凡夫两条腿（二相），圣者一条腿（一相），两条腿紧走走不快，一条腿不走瞬时到。

◎ 禅者见物（五蕴皆同），即物即体，见相见性，见日月星辰、山河大地，即此即见性；闻声亦然，即声即闻性，受、想、行、识，亦复如是，即受想行识即自性。凡夫皆见有，二乘却见无。

◎ 实相无相才真实，因“凡所有相，皆是虚妄”。凡夫皆是循业发现，直到至圣才能无作妙德，性相圆融，见相是妙用。

◎ 英雄看惯亦常人，至圣久待也平凡。

29、身命与慧命

◎ 令众生烦恼也是“杀生”，杀慧命。

◎ 断慧命之罪，大于断身命之罪。

30、对机说法

◎ 契理不契机，白说，听者无益。

契机不契理，魔说，听者堕落。

◎ 佛教小儿一句“我不要”，能使未来见佛证果！

31、戒、定、慧

◎ 没有定力的智慧，会流入空谈！没有智慧的定力，会流入死寂！唯此一心，只此觉性，不被境转，本无一物，性相不二，万境自如如，就是定慧等持。

◎ 定慧互为体用，定体慧为用，慧体定为用。

◎ 戒、定、慧三学：戒者，不惹实相，因真如不守自性；定者，“实相”之波消除澄清；慧者，实相妙明之用也。

◎ “惩忿窒故（息瞋止贪）则戒也，寂然不动则定也，感而遂通天下之故则慧也！”

32、一多、大小、念劫之圆融

◎ “诸地藏身共复一形”，一即是多，多即是一。

◎ 演化时，一念即一切念，一相即一切相，一行即一切行，一法即一切法。一即一切，一切即一。“一法一切法，一切一法摄。”

◎ “念劫圆融”，一念之间，循业可感到是无量劫，无量劫可摄之为一念。

◎ “一切即一，一即一切。”一者性也，一切者相也。性空真色，性色真空（如如，万境自如如），性虽空，可产生一切，故性空不异、即是真色，性色不异、即是真空。故一切（有）即一（性空），一即一切。空即是色、色即是空。手和手印不二。

◎ “放之则弥六合（周遍），卷之则退藏于密（无内也）。”无大无小，一即一切，一切即一，小中现大，大中现小。

33、心地法眼看（观）世界，透相不迷惑，只此觉性唯此心，全妄即真一切成

◎ 见无相水晶球否？见真“水晶球”否？

◎ 站定不被物转时，只见电影在眼前放，无一真实存在。只知心识放影，笑看而过，全是自心所现之量，觑透无一物，只惟自心耳！

◎ “五眼成就时，见无所见。”

◎ “唯业所造，非余物造。”

◎ 因缘合则发声…… 知世界乱起乱舞！

◎ 宇宙乱起乱舞的生成过程，如放电影！

◎ “真如与我本无二，亦无种类，无二义者，即是菩提，菩提者觉了义。”

◎ “以是无上眼，见诸法皆空，名眼而无碍，名见而无见，达诸法无碍，是名无上眼……。”

◎ 吃饭是上漏，洒尿是下漏；不吃又不洒，此语是中漏。若要全无漏，内外尽相漏。

◎ 二相必有漏，一相无处漏。若要真无漏，周遍何处漏？

◎ “若有不修如是空相，当知是人不得出离二十五有。一切众生不能善修空、无相故，常为烦恼驶河所漂。”（《大般涅槃经》）

◎ “个事本现成，觅则不可见。白珪本无瑕，琢磨乃成玷。执之以实法，空中生闪电。视之似等闲，脚下添红线。若是学道人，好好看方便，作么生？莫看仙人手中扇。”

“俯仰天地间，森罗万象，眼耳见闻，向来所厌所弃之物，与无明烦恼，昏沉散乱，元（原）来尽自妙明真性中流出。”

◎ “头自摇动，见无所动。”凡所运动变化的事物都无自性，故称“客尘”。见无所动，直指真心，真不随妄，故一切相（来去、变化）是妄相。见性代真性，离一切相（则为诸佛），即一切法（唯此一心，故身境皆即）。

◎ “不生不灭，对治凡夫著生灭相耳。安可去一执又生一执。”著有不对，著空（又一执）亦错。性相不二，性本不离相，相是空相。不一不异，俗谛看不一，真谛看不异。不生不灭，与生灭不异。第一义谛空，是空有极性皆空掉，契中道圆融。要知心念忆想，幻

化境现，若无心识，一切幻化本寂，法不知法，法不见法。

◎ 业从心生，还从心灭，心不空，业缠身，经咒难消动。因为识心还存，随时召感。明白一切是梦幻泡影，一切业不实，“起诸善法本是幻，造诸恶业亦是幻”，“幻化之中无罪福”！

◎ 空法先讲，世间一切诸法皆如空中虚华，梦幻泡影，幻化不实。但不实之华，若要执著，则见相著相，弄假成真。因无明迷惑，心执是真，执真之心又成妄心妄念，此妄心念，又现妄境，心生法生，法生心生，无有了期，循业轮转。只要觑透幻相不著，顿断一切业缘锁链，十二因缘随处（任意一环）即可断，断则不有，不著自破！

◎ 全真即妄，一假一切假，著相故，认假相为真，认空实有。全妄即真，一真一切真，万境自如如，不著相故，离一切相，不取于相。知“凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，则见如来”！要看当前世界是什么，透过去！

◎ 因心才有相，心为境界源主，那么心是什么？在无境界相时，什么叫心？噢！心是在念！心是无明不觉的妄想产生的极性分割，分割久了，形成信息结构（业结），这种信息结构固定化了，成为胜义根，再物化为浮尘根。于是犹如戴上有色眼镜，看一切是眼镜色，故不知真实存在，正所谓被业所迷惑。将循业所现之假相当作真实存在，见相著相，被物所转，又反过来法生心生，心本无生因境有。于是，心生法生，法生心生，恶性缠绕，妄想坚固，层层极化，棉花成了鞋底，面目全非，难以解脱。佛陀鸿恩大慈，救度众生入佛见！

◎ 见相见性，不管多复杂，极化缠绕多曲折，知鞋底是棉花而成。那么衣服、布匹、褥被，无一非棉花也。回归时，八识亦是自性，阿赖耶识就是如来藏，只是空灵的如来藏变成八识了，此后一切物相之生成，仍是如来藏随业转化的层层极化的结果。犹如棉花纺成线，线织成布，布缝成衣服，衣服破烂了做成鞋底，但始终依棉花的体性变化成各种物相。棉花是如来藏，线成了第八识，布为七识，衣为六识，鞋为前五识。或棉花为如来藏，线为识，布为

行，衣为想，破布为受，鞋底为色。

◎ 念一精明现出六根性，六根、六尘、六识，皆这一精明之妙心。宇宙无它，唯性所现相耳！相中见性就是悟！入静参“六性”，展出六根六尘六识，性由业而现根、现尘、现识等相。

◎ “随有所念，境界现前。”“心外相者如梦所见，种种境界，唯心想作，实无外事。一切境界悉亦如是，以皆依无明识梦所见，妄想作故。”“所见所缘一切境界，亦随心念念不住。

① 六尘六根同源，	正觉二六即空。
根尘相对正觉，	唯在自心现呈。
根尘因想现形，	相妄性真觉正。

② 妄心现相同时，	空华水月不迷。
万法不离自性，	当下目前透悉。

◎ 万法不异空，空不异万法；万法即是空，空即是万法。

因诸法（万法）空相，空相妙有万法，故一切万法不离自性，五蕴无非心法色法，心色二法即是万法。知万法不离自性者，必成无上正觉也！！

◎ “应物现形，如水中月”（根尘内外皆空中华）；“潭底无踪不用寻”（古今无迹不可追）。

◎ 白云成龙（相变）龙是云（体不变），泥塑狗娃（相）狗是泥（性）。万法万相真如性，全相是性性成相。五阴、六入（六根）、十二处（根尘）、十八界（根尘识）、七大，本是如来藏妙真如性。全真成妄，全性成相；全妄皆真，全相是性。

◎ “言下忘言一时了，梦中说梦两重虚。空华那得兼求果，阳焰如何更觅鱼。”（白居易）

◎ “观法无常”，如梦幻泡影，诸因缘生，缘生无性……

◎ “观心无常”，妄心无常，刹那不住，迁流不息。妄心舍住真心显，三心无相不可得！

◎ 在房子想这想那，出去看到房子整体，即知想和房子乃是区区境界中的虚幻。原来想不异空，空不异想…… 凡夫在有限的躯

体中的想，在无限中皆空无所有！推而广之，有限心身中进行的一切（五蕴）皆是虚妄，本无所有！

◎ 自性本无一物，什么来斩什么，才称不迷惑。

◎ “祇是法全是心，心全是法。如全波是水，水全是波。无能生者，无所生者。故曰菩提心生，是真无生无不生也。如是知者，方是以自心寻求菩提，及一切智也。”（《一念成佛法要节出》）

◎ 山河大地，尽露法身；衣帽鞋袜，全见棉花。

◎ “东山水上行”，破共业之识；“熏风自南来，殿堂生微凉”，循业现相，应念现前，本该如此，自然如是，万境自如如，不迷惑即是。见山河大地、日月星辰、众生世界，本该如此，就叫“应所知量”，犹水中加盐，自有咸味。一摸一动妙真如性，至柔至虚属性自然则变（真如不守自性，因至明至妙至虚至柔至纯）。只要识透水变成波仍是水就行。观波是水，波水一如，就是“万境自如如”。“如如之心，即是真实，若如是见，即是无上菩提之自性也。”“无上菩提，须得言下识自本心（真空和妙有皆是本心），见自本性不生不灭”，“万境自如如”，如镜观像，镜、像自如如。说镜说像，乃吾人心识作怪，万法本如，“如是本末究竟”，唯嫌拣择失大道。只因“S”线（心识）的出现，遂成无极而太极，故三细始自无明。觑透真妄本一体，便不冤枉！

“于一切时中，念念自见（万境自如如），万法无滞”，“事事无碍，如意自在。手提猪头，口诵净戒。趁出淫房，未还酒债。十字街头，解开布袋。”何以故？“一真一切真，万境自如如”。“一切障碍（贪瞋痴慢疑等障菩提），即究竟觉（万法本如）；得念失念，无非解脱；成法破法，皆名涅槃；智慧愚痴，通为般若；菩萨外道所成就法，同是菩提；无明真如，无异境界；诸戒定慧及淫怒痴，俱是梵行（只于一切时时，念念自见万境自如如）；众生国土，同一法性；地狱天宫，皆为净土；有性无性，齐成佛道；一切烦恼，毕竟解脱（时时是如如之心，何不解脱）。法界海慧，照了诸相，犹如虚空，此名如来随顺觉性。”

若能“居一切时不起妄念（一真一切真，万法本如，不产生分

别识念)，于诸妄心亦不息灭（万法不离自性，妄也是自性所显的妙用，无妄可息），住妄想境不加了知（妄想是妙用，循业现相乃自心现量，内外一相，不再二相攀缘研究），于无了知不辨真实（一相无辨，坏心识一相时，不识不辨，一识一辨，一相便失）。……是则名为随顺觉性。”

◎ 万法不离自性，自性却在万法中。明白万法不离自性，就知万法本无，幻化成相。自性不离万法，知自性无形无相，本无一物。除去空有的执著、粘著，就是真空。空无形相，因有才说空，除有无空。

◎ “著境生灭起”，“离境无生灭”。吾人之念是自性最真切处，从念上把握自性，真真实实，分分明明。著境之念成生灭，离境之念无生灭。于法于境无念、无忆无著，不取不舍，“应无所住，而生其心”。无念是无二相极性之念，而是一相非极性大智慧、大智通，故无念乃智慧之“念”，智慧之念是唯此一心，只此觉性，本无一物，“住无所得”。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物。然，各看各的循业电影，上演虚空日月星，下演山河大地人。法眼中唯见性，不迷不碍了自心。

◎ 若能性（觉性）相（凡所有相）如如者，见相是性，见性是相，一即一切，一切即一；“一真一切真，万境自如如，如如之心，即是真实”。至此，还需观照吗？还需守吗？真是一切现成，当下圆顿，不假修证。

◎ 妙湛总持不动尊， 埋在尘埃无踪影。
 枝叶落尽果出现， 三道境中尽显身。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，当即只点无环，“顿起佛慢”，你是谁？毘卢遮那、久远实成本有法身常住无量寿佛！敢吗？只此，但会，一即一切，一切即一。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物。根、尘、识乃“凡所有相，皆是虚妄”，如梦如幻，一眼觑透，只存此心此性，就是“舍”掉一切。舍掉一切，则无所舍，因为舍不掉，“不可须臾离也”，万

事万物，皆不离此性，一声“大德”是谁闻？扭头转脑是谁动？只是“这个”（觉性）！能识“这个”，见性不远。何谓“色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，受想行识亦复如是”？就此！

◎ “宇宙是吾心，吾心是宇宙”，故唯我独尊，智慧无上，道德无上，财宝无尽，不得不失，所谓“藏天下于天下”，“会万物为己”。从什么处生，往哪儿死？！触目菩提，展目皆是如来地！

◎ 晴空万里，白云起时，此可为烦恼（白云）、菩提（晴空）之喻，如来藏与山河大地之存亡，世界本来面目之显现。

◎ 睁眼知是梦境，是明暗二尘的见性转化相。见恶人善人皆是相，相妄性真，故恶人善人皆是妄相，是恶业善业的展现相，透相之虚妄，知性之真如，故菩萨见人人皆是佛，不被幻妄相所骗，见相离相。恶人虽恶，是恶信息的恶妄相，见妄相执著者，亦是恶妄相，见善亦尔。见闻觉知的一切相皆是清净本体的随缘变现相，有相皆业相，有业相皆应惭愧。透过相，唯是菩提妙净明体，入此体必了生死！因为，能恶能善的皆佛性也，善恶皆是颠倒的佛性。远离颠倒，诸法本寂！“知一切法无相是相，相是无相；无分别是分别，分别是无分别；非有是有，有是非有；无作是作，作是无作；非说是说，说是非说。”（《华严经·离世间品》）

◎ 时时二相归一相，心境一如，心境圆融，唯一真心耳！此谓真悟！

34、诸行无常，直契觉性

◎ “无常最苦！”

◎ 佛能降伏一切外道天魔，但不能伏众生无常。佛言：“我皆降伏，而不能伏无常之力。”佛身也不免无常之力。

◎ 知一切幻化相皆无常变化，无有真实，何不直契觉性，摄取不生不灭之真常呢？！

35、《道德经》与佛法的互相印证

◎ 《道德经》讲：“盖闻善摄生者，陆行不遇兕虎，入军不避甲兵，兕无所投其角，虎无所措其爪，兵无所容其刃。夫何故？以其无死地。”“含德之厚，比于赤子。蜂虿虺蛇不螫，猛兽不据，攫

鸟不搏。”赤子纯朴，我心无毒，彼毒不害，然相害者，业力召感。心无恶业，心无毒害之意，兽之毒爪无心施与。毒心害意之人，信息能量场与彼兽交感，彼惧伤害而施毒置爪，以毒攻毒。大德之人降龙伏虎以其慈心善意也，致使龙虎无毒心可发，无其死地也。“善摄生之人，心如婴儿之未孩，无一毫之情欲，性如琉璃之明净，无一毫之点染，其所出入内外，全无死地”。无死地者，没有致死伤命的业力也。

◎ “得一”，老子讲，天、地、人等“得一”、状态属性则变，因为“得一”心无量，无量则符道，与实相相契。“天得一以清”、“地”（“宁”）、“神”（“灵”）、“谷”（“盈”）、“万物”（“生”）、“王侯”（“天下正”）。

◎ 识阴问题：

“观其所由，罔象虚无”。罔者若无，象者似有，若有若无，若存若亡者为罔象。这正是老子讲的恍惚之态。“是谓无状之状，无物之象，是谓惚恍。迎之不见其首，随之不见其后，执古之道，以御今之有，能知古始（如来藏也），是谓道纪。”识阴的罔象虚无，从演化讲是其它一切极性世界的根源（“执古之道，以御今之有”）。破了识阴可知如来藏的妙真如性（“能知古始”），“其上不皎，其下不昧，绳绳不可名，复归于无物”，是破识阴显真如之性的现象。《老子》的十四章讲识阴将破未破的“动态平衡”状态。

“其上不皎……复归于无物。”（真如实相）“无状之状，是谓惚恍。”（识阴）

“能知古始，是谓道纪。”“执古之道，以御今之有。”

“道之为物，惟恍惟惚。惚兮恍兮，其中有象；恍兮惚兮，其中有物（这是指破前几阴的过程，但主要指破行阴时，看到七识在八识种子迁流不息的现象）。窈兮冥兮，其中有精”，这是破行阴而识阴显露。“其精甚真，其中有信”，这是破识阴显真如。“信”是真实，信实。这里表示见到了真如实相。“自古及今，其名不去，以阅众甫（万物之起源），吾何以知众甫之然哉？以此”。这是说如来藏不变随缘、随缘不变之属性。

◎ 道法自然，是指如来藏常住妙明，不动周圆，本来如是，非外道之自然。外道自然否认因果，不出极性之范畴，老子道法自然之自然是非极性道的属性之表达。

◎ “死而不亡者寿”，死去识心识念，超越极性二端，自然一相永寿。本性无生无死，生死亦是自性，自性要死无处死，推也推不掉，死也死不了。只是无来去，永劫不枯没。

36、无著则无碍

◎ 天女散华，声闻著华，有碍也！菩萨无著，因无碍也！

◎ 要在六根转正觉上，一根一根转极性相状及观念的执著，去除见相著相、见相分别的妄心识念。要超越每一根的著相分别，心地法眼直见非极性的平等一如的一相无异的如如不动的觉性。最后，打成一片，只见性不著相，如见水月镜像般了透，就彻心彻底，迷惑永除，始知“唯此一心，只此觉性，本无一物，但会做一切（如念阿弥陀佛）”，使得圆融自在！

◎ “从他谤，任他非，把火烧天独自疲。我闻恰似饮甘露，销熔顿入不思议。观恶言，是功德，此则成吾善知识。不因訛谤起冤亲，何表无生慈忍力。”

37、儒、道、佛的流传历史

◎ 孔孟、老庄为后代佛法奠定了基础。印度为始，东亚为二、西方为三。

38、人的“软、硬件”

◎ 中阴一入受精卵，就按其信息结构（业结）为图纸进行生长，成为身体。

◎ 由一相的信息结构演变为能量结构，再由能量结构变成物质结构。人体的胜义根和浮尘根若此，山河大地亦然，皆是真空一相上的念想的化生形态。三大世界唯心造，心造信息结构，识现信息结构的相。

◎ 根本的“软件”是真如实性，内外主客的一切周转循环（成、住、坏、空）都是这个真如“软件”上的“业”构成的。个人的“软件”是“藏识”形成的。个人的“软件”是根本“软件”的局限化。

39、生命“软件”的有序与无序

◎ 完全无序是无间狱，人是一个有序无序的对等体，一真法界是完全有序的体系，究竟一相！

◎ 《礼记》赞孔子“清明在身，其志如神”。心清明，神妙现。

40、根、尘、识的不二同一性

◎ 眼根属火，耳根属水，鼻根属气息，意根属风，舌根属金，身根属土。

◎ 六根门头湛然是什么？（互用一精明）

◎ 根尘同源，皆是一精明所现而成，因根有相（尘），因尘发识，因识而成根尘，故互为因果。但究其实质，本无根尘识三，因“无无明，亦无无明尽”，“无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入……”无明本无，无因而起，天空本晴，忽戴墨镜而成墨空。戴墨镜的相，戴镜之眼根，乃见之墨空相。本来面目本不增不减，故不生不灭也！吾人吃的过饱，难受、呕吐、痛苦，并不影响虚空增减，亦不在虚空中多生什么，或多灭什么；本体无有任何变化，变化者只是根尘识三的“赌博汉争吵”，不影响不赌者的和气。狂风暴雨，不影响虚空半点，虚空仍旧不生不灭，不垢不净。

◎ “因根有相，因尘发识”，妙明真心因诸根而成诸尘（因眼根佛性幻现成色尘诸相之明暗，因耳根佛性幻现为声尘诸音之动静，因鼻根佛性幻现为香尘诸气味之通塞，因舌根佛性幻现为味尘诸味道之恬淡，因身根佛性幻现为触尘诸离合之感受，因意根佛性幻现为法尘诸生灭之念想），故“见”诸尘相，透悟相本如来藏之妙真如性，诸相诸尘，唯是一心之现量，见现量直见心性，则不被众尘迷惑！不迷惑则不因尘而发识，不发极性心识则无业妄，无业妄则可解脱。六根如太虚空参合群器，由器异形，而成异空之窍，有什么结构就展现什么性能，故虚空亦有了方圆长短诸形诸性。虚空喻佛性，以明暗二尘粘湛成见性，见性之信息而成胜义根，再成浮尘根，其它同理。根尘同源，说根是明暗二尘而粘湛成根；说尘时，是以因根而成相，实则无先后，无极而太极也，“S”一出现，阴阳同时俱成，焉有先后？先后之说，随俗而已！

◎ 根、尘、识“三缘和合，幻相方生”。

◎ 清净本然之心，觉得自己有感觉，这个能觉就是识心识念，有了识心识念，就是极性分割，炽然形成二相，见相、能所、主客……见分演化为根身，为主、为能。但人之根身，是极化心身自造的业结，本为幻化相，但七识执著身心为我，故根存则尘随，根尘相对识则自生，于是根尘识互缠互绕。从无明不觉来说，识别一起，就无极化太极，阴阳二半成根尘，故先识后根尘。根尘同源，互为前提，故破一另一不存，识为极性之源，故从转识成智入，自无根尘相对。

◎ 清、畅、哀、亮、微、妙、和、雅，是实相在音声上的展现。

◎ 全身（六根）全是自性的显现体，六根门头大放佛光，唯是一心。六尘皆是六根之性的循业现相。六根六尘合为“一心”也！为此一心真实。相是循业相，性相不二，仍唯是一心，故心外无法，法外无心。

◎ 有色眼镜境成色。

41、“离”与“即”的极性超越

◎ “真修者不得勤，不得忘。勤即近执著，忘即落无明，此为心要。”弦紧弦松则不调。

◎ 实则“空有”仍是人们思维的极性，是人们不实之表达，实则非有非空，空有一对极性全抛，本自具足，圆融无碍。非空非有，说无之时，周遍十方，不动周圆；说有之时，一物不存，一法不有，故空有不住，非有非空。

◎ “离即离非，是即非即。”即与非仍是识心的思维之念，妄起于念，“离”、“是”、“即”、“非”只是表达，不脱此壳，动念蒙盖，不见真如，故离……

◎ “井底生红尘，高峰起白浪。石女夜生儿，龟毛寸寸长。”（五灯）不思量处见不见，可思量处见应见；本无怪兮无可奇，狗喜粪便人恶疾！

◎ 大小是吾人识念的比量，大小长短之观念深入其心，便忘

记了梦中大狗小狗，醒后全无是量，故知吾人大小（空间）长短（时间）全是梦境幻影，求其真实，了不可得，故芥子纳须弥和须弥置芥子有何异哉？！

◎ 极性观念虚妄无实，对待名相，双方皆非真。微不离妙、妙在微中，同出而异名。相依性而有，性依相而现；动在不动上动，不动在动上存；除有无空，空在有中；说左即是右，说右即是左；万法归一，一归万法，故“无常者，即佛性也；有常者，即一切善恶诸分别心也”。

42、《华严》教法的圆融

◎ 著相必然认为万法实有，认为外境实有，内心真实（如本性难移等），于是有生死、有涅槃、有法、有修、有证、有得。著有为小乘道。

◎ 著空是破有入大乘，空无所有，一无所有，一无所得，绝对真空，本无一物一法，这是大乘空法，亦称大乘始教。此空相仍存，故称始。《华严经》理法界。

◎ 著有著空皆属著相，不著空则著有，不著有则著空，因空亦是相，非有非空才是大乘真实空法，故亦称为大乘终教。《华严经》事法界。

◎ 空非顽空，有非实有，因空而有，因有而空，真空妙有，有而幻化，循业现有，有而非实，空不碍有，有不碍空。《华严经》理事无碍法界，亦称大乘顿教。

◎ 四法界：理法界，事法界，理事无碍法界，事事无碍法界。法界可为心证别称；理是心的本体，是事的性；事是依心（理）所成的一切有色质的事事物物，是理的相。理因事才能显，事必据理才形成。事和理相依而不可分，叫理事无碍法界。事事物物之中皆具理而成，理遍十方。事事皆具全体之理，理体本同，故事事必然相同无碍，故叫事事无碍。“一性圆通一切性”，理体之性圆通事事之一切性。“一即是多，多即是一”，“一法遍含一切法”，一事法与一切其它事法，在外相上虽千差万别，但各事所成之理，是同一的，具有共同的基态信息。何以故？因诸空相，本不生灭，唯本体常住

妙明。

◎ ① 事法界：极性世界就有差异，差异就是界。业识不同显不同之事相。

② 理法界：非极性世界，如如不动的本体界，属无相之实相。

③ 理事无碍法界：非极性与极性融通无碍。本来无一物，无相无不相也。波水关系，波是水，水在波。事无理不成，理无事不显。空而常有，有而常空。唯识所现，境由心造，境非实有而常空；循业发现，而十法界依正庄严。

④ 事事无碍法界：万事万物虽异皆是循业发现，本无体性，故相即相入而无碍。循业现境，犹水中显千影，镜中摄万象。一切本无所有，皆是颠倒虚妄之显现。十法界依正庄严不离方寸，西方东方唯心所现，心净土净，心悟本来无一物，实相无相之真实，则四科七大，东西恒沙世界，皆不虚存。

◎ “周遍含容，即事事无碍，且依古德立十玄门。”从十个方面来说明事事无碍法界。“十玄”显示“重重无尽”之奥义。

① 同时具足相应门：本无时空，三世是一时，同时具足。进入事事无碍的认识时，亦即佛的“海印三昧”（真如本觉也）时，过去、现在、未来三际都是极性观念，实无时间差异，二十五岁生百岁子，三世同是一心现，极性观念使然，知晓循业发现，无业无极性之境，无极性差异焉有时间？“三世一切劫，佛刹及诸法，诸根心心所，一切虚妄法，于一佛身中，此法皆悉现。”

② 广狭自在无碍门：不动周圆，周遍法界性。“是不动本处能普诣一切佛刹而庄严者之所住处。”“我身尔时，量同虚空，悉能容受十方菩萨受生庄严诸宫殿。”一现象普能适应显现一切现象，而本现象并不消失。本无所有，实相无相之验证也。我身还在，在我身中显现十方圣者宫殿，可见空间诸事物并非实有，无有其性，皆是心镜之现境也。镜里迭影，水波互起，不相干涉。物理中有光的互不干涉性。

③ 一多相容不同门：整体（一）和部分（多）相融，即有

整体和部分的差异，又互相容摄，多能含一，一能容多。一室千灯，光的互不干涉性。“此世界海中，刹种难思议。一一皆自在，各各无杂乱。”“一佛刹土满十方，十方入一亦无余。世界本相亦不坏，无比功德故尔然。”都说明本无所有，唯心现境，故不相碍。广狭和一多实相通。

④ 诸法相即自在门：本体同一，任何事物皆循业现，皆以实相为依，所以任一事物亦是其它事物，一切事物相即相同，彼此不二，事事同体，物物本如，“如金及金色，其性无差别。如是法、非法，其性无有异”。烧洋芋、煮洋芋、炒洋芋，都是洋芋，虽相不同，但体相同。“十方一切处，皆谓佛在此。或见在人间，或见住天空。如来普安住，一切诸国土。”

⑤ 秘出隐显俱成门：事物同时具备隐显两种形态，如初八月亮明暗相存，显不离隐，隐不离显。永明曰：“暗处非无明，明处非无暗，但明显处暗隐（月牙处暗隐），暗处明隐（晦处明隐）。”DNA的展序中，人不长尾巴，尾巴隐；不长牛角，牛角程序不展现，故隐。男人无隆乳，女人无喉头，皆是显隐也。

⑥ 微细相容安显门：芥子纳须弥，毛端集刹国。大小全息互摄，相容无碍。“一毛孔中，无量佛刹，庄严清净，旷然安住”，“一一毛孔内，示现无量刹”。电子绕核和地球绕太阳，银河系的核与原子核的一一对应关系。

⑦ 因陀罗网境界门：一个事物包含了无数事物，互相涉入，重重映现，无穷无尽。“一一毛孔内，示现无量刹。”“无量刹海处一毛，悉坐菩提莲华座，遍满一切诸法界，一切毛孔自在现。”“一切诸佛以智慧分别，如因陀罗之一切法界无有余。”《宗镜》曰：“一珠顿现万象，一尘顿现诸法。”“一珠显于多珠，犹如一尘现于多尘。”所现珠影复能现影，如尘内刹复能现刹，重重互摄，重重互现。示一重全息，示重重无尽，天安门上的国徽，国徽上的天安门……

⑧ 托事显法生解门：通过显现的一切事法产生事事无碍的悟解，随意举一事，便显示一切事物互为缘起的道理，产生事事无碍的胜解，洞见重重无尽的法界。一花一叶皆是一世界，一如来。

平凡的现象本身就可显出深奥的真理。

⑨ 十世隔法异成门：“十世”指过、现、未各具三世，共九世，这九世相隔有别（隔法），又互相包摄成一个时间的总体（异成），总别共十世。十世相即相入；圆融互摄，融通无碍。十世同存于一念之中，在一刹那中，包容着过现未的一切事物。“一念普现无量劫，无去无来亦无住。如是了知三世事，超诸方便成十力。”“过去中未来，未来中现在，三世互相见，一一皆明了。”“三世九世即一念故，一切即一故。”“无量劫一念，一念无量劫。”

⑩ 主伴圆明具德门：一现象为主，他现象为伴，形成主伴关系。任一法为主，其它法则为伴。主伴无分，相依无碍，交融互摄，任何一法都圆满具有一切功德。“如是等佛刹尘数，一一复有佛刹尘数光明以为眷属。”

十玄门中随取一门，即具十门，十十互具则成百，百百互具则成万，重重无尽。这是非极性状态的一相属性，点即是全体，全体即是点。

◎ 坏掉心识，本无空有，超越空有，非空非有，非有而非空，唯是一心，一心也不存，一切事事物物圆融无碍，只此宝觉周遍法界，但能无心无觉，纤毫不立，无著无住，自在无余。《华严经》为事事无碍法界，亦称大乘圆教。

43、佛法、《易》、《中庸》中的体、相、用圆融

◎ 自性本空，一物不存，但真空妙有，空有不二。自性离尘垢，清净无余，但能出污不染，能善分别诸法相，于第一义而不动。不死寂，起无边度生之妙用，“无作妙德，自在成就。事事无碍，得大自在”！

◎ “易”之体是不易的实相空相（真空），但可妙有（可感应）。“易无思也，无为也，寂然不动，感而遂通天下之故。”

◎ 中庸以体讲称为本，以相讲称位中，以用来讲不颇不极化，体相用一如者，中庸也。

◎ 从本体来看，生而无生，如镜映像；从相用上讲，不生而生，如金成器。凡因缘和合之生者，必有生长成亡之程序，现出妄

相来；凡不和合者，为自然现象，本有体性，不待和合而成就。讲非因缘是不和合，讲非自然是和合。

◎ 儒：明德，亲民，止于至善；

佛：无上菩提，四无量心，无上正等正觉；

道：归根复命，复命曰常，知常曰明，孔德之容，唯道是从。

44、说不可说

◎ “大慧，我等诸佛及诸菩萨，不说一字，不答一字。所以者何？法离文字故”。“吾四十九年住世，未曾说一字”，“若人言如来有所说法，即为谤佛……说法者无法可说，是名说法”。说则二相，法自内证，从心底出者，是真实受用；从门入者，蜡枪也！闻是二相，从门入；思是悟归自心，成己有；修证原来真是这样，本来如是。“说通授童蒙，宗为修行者。”“以巧方便，随应众生，如应说法，令得解脱，是名说通。”

◎ 世尊告曰：“善哉！善哉！汝等乃能如是惭愧发露忏悔，于我法中有二种人名无所犯，一者禀性专精本来不犯，二者犯已惭愧发露忏悔，此二种人于我法中，名为勇健得清净者。”

“……我等从今流转生死乃至未得解脱已来，常愿不遇如是恶缘，决定不造如是重罪，终不毁谤诸佛正法，亦不触恼诸出家人，必不挑坏众生法眼，亦不断灭三宝种性。惟愿世尊，哀愍摄受我等所发如是誓愿。”

“时众会中，复有无量百千俱胝那庾多聪慧有情，从座而起顶礼佛足，合掌恭敬而白佛言：大德世尊，我等今者对世尊前，以至诚心发真誓愿，我等从今流转生死乃至未得法忍已来，于其中间常愿不处诸帝王位，常愿不处诸宰官位，常愿不处诸国师位，常愿不处城邑、聚落、镇逻长位，常愿不处诸军将位，常愿不处诸商主位，常愿不处一切祠祀、寺观主位，常愿不处长老、居士、沙门主位，常愿不处诸师长位，常愿不处诸家长位，常愿不处断事者位，常愿不处乃至一切富贵尊位，乃至未得法忍已来，我等若处如是诸位，则于佛法名恶因缘，造诸重罪，毁谤诸佛所说正法，触恼诸佛出家弟子，必当挑坏众生法眼，亦为断灭三宝种性，亦为损恼无量有情，

由是定当堕无间狱，轮转恶趣难有出期。唯愿世尊，哀愍摄受我等所发如是誓愿。”

45、教与学

◎ 虽有嘉肴，弗食不知其旨也；虽有至道，弗学不知其善也。是故学然后知不足，教然后知困。知不足，然后能自反也；知困，然后能自强也。故曰：“教学相长也。”《兑命》曰：“学学半。”其此之谓乎！（《礼记》）

46、法句诠释

◎ 离心意识名观，观是自性起用。研究是心识，参究是灵性觉察。

◎ 止是定，观是慧。不断烦恼不成圣。

◎ “不与一切诸法俱行，名为得忍，舍于一切诸法想，名之为恩。”

◎ 幡动=脸上皱纹，风动=岁月的迁移，心动=生理的生长成亡。

◎ 末那为思量，意为心的活动，识是分别！

◎ 五蕴不生不灭，不垢不净，是名五蕴清静。

◎ “如实知一切法，故名为佛。”“空义是菩提义。”

◎ 有知觉之用者称为心，无知觉之用者称为色。

◎ 妙觉是觉无所觉，无所不觉，故称妙觉！

◎ 现量者，当下当前内外所现的一切事件及其过程。

◎ 证得凡所有相，皆是虚妄，万法皆空的道理，就得一切智（根本智）；不仅能洞悉万法皆空的共性（共相），还能了达一切事物个性（差别相），就叫一切种智（一切智智）。明悟万法皆空，见一切相不著不染，自在无碍，转相自由，得到三昧定力，就是一相三昧。一相三昧是看破，无取无舍，不念利益成败，安闲恬静，虚融淡泊，心明本无一物，见地纯炼，重在解证。一行三昧，是修行中见地（一相三昧）的落实，行住坐卧，纯一直心，事事皆住心于实相，与自性相应，所谓“不动道场”，“直成净土”。先了空，再圆通，一切现成。

◎ 禅那：静虑，或思维修定慧也。

◎ 人乘般若：信因果。

小乘般若：四圣谛，十二因缘。

菩萨般若：缘起性空（循业发现），如镜显像，水中显月。

诸佛般若：随缘应现，妙用自在，体湛不动。

◎ 生忍：来自有情众生关系的毁誉等能忍，逆不瞋，顺不贪。

法忍：来自自然环境方面的顺逆境，狂风暴雨，或风和日丽等能泰然处之。

无生法忍：知自性本自清静，无有一物一法，无生无灭，无我无人，心契实相，如如不动。

47、问题

◎ “当知虚空生汝心内，犹如片云点太清里，况诸世界在虚空耶！汝等一人发真归元，此十方空，皆悉销殒，云何空中所有国土，而不振裂。”为何？

◎ ① 法生心生，心生法生；心本无生因境有，境本无生因心有；心是境，境是心，心境一如，唯此一心！当下何见？

② 西方极乐、东方娑婆，世界为何迥异，佛却同一法身。

③ 镜子为何不能无相，而真空本无一物？

④ 真空为什么能直接生出诸相，诸相却不能直接生出其它相？（诸相只能因缘和合而生）

⑤ 世界不同，为什么能来往？

◎ 为什么佛殿撒尿有罪，而厕所无罪？悟佛法是心地法门！

◎ 为什么运动区间愈小，运动速度愈快？心愈小极化愈剧烈，愈剧烈表现运动速度愈快！愈舒展，愈放弃，运动变化愈慢，愈寂静，直到寂灭。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物。如此“夫物芸芸”，怎能说本无一物？噢！你把什么叫物？（心外无物，物外无心，一相为心，二相为物，参悟其中之理。石头上佛陀的千辐轮相，惠能的避难石，大宝法王的手印。）

◎ 除器无空是什么？参！

◎ 当自己无限缩小时（或放大），直到消失“我”，这时世界

是什么？

- ◎ 除去因境有心，还剩下什么？参！
- ◎ 还是以闻性守真常可靠！为什么？
- ◎ 外无境，内无我，是什么？上无梁下无檩是什么境界？
- ◎ 跪不倒拜佛时怎么样？参！
- ◎ 体验开目无心的当下，是什么？
- ◎ 找佛性在何处？
- ◎ 参禅问的“是什么？”“谁？”指什么？
明暗色空“是什么？”“谁？”指什么？
动静音声“是什么？”“谁？”指什么？
香臭分明“是什么？”“谁？”指什么？
酸甜苦辣“是什么？”“谁？”指什么？
滑涩冷暖“是什么？”“谁？”指什么？
喜怒哀乐“是什么？”“谁？”指什么？
有念无念“是什么？”“谁？”指什么？

（句句弥陀是什么？）（有念无念就是忆忘）

心地法门，在自六根门头直指涅槃妙心！

- ◎ 新长老和大学士之死，二人何处相会？
- ◎ 水晶球“网”上一时同现，不隔时空，你如何敬礼十方诸佛（同时成帝网珠之像）？
- ◎ 没有心识分别的时候，业就不展现，何也？（无缘业不现！）
- ◎ “见诸行无常是断见非正见，见涅槃是常见非正见。”何也？
- ◎ “取不得，舍不得，不可得中怎么得？”
- ◎ 梦中见色相是眼见吗？用什么见？白昼为什么能见到各种物相？物我在哪里见？
- ◎ 水晶球上何时无影像？（六根）水晶球上何时有影像？（有限时）
- ◎ 巾结为什么只许第一结，其余不称为结？（水与墨水例）
- ◎ 清净心清净否？秽染心为何秽染？
- ◎ 《心经》二十句，不异、即是是什么机制形成的？为什么

“诸法空相，不生不灭、不增不减、不垢不净”？为什么都一无所得？有什么？无什么？

◎ 禅师将数珠问学人：“此是谁的？”学人惘然无对。师曰：“是汝底，则拈取去，才涉思维，即不是汝底。”

◎ 格物是转物，何也？

◎ “以无所得故”为什么是般若波罗蜜多？

◎ 为什么唯此一心，只此觉性，本无一物？

◎ 须弥纳以芥子内，促一劫为七日或七日为劫，是何机制？

◎ “若行即是不行，若不行即是行”，何解？（二相一相）

◎ 请指示哪个不是阿弥陀佛？

◎ 文殊般若念佛和净土有何不同？

◎ 除器有空吗？无空是什么？

◎ 极乐无女全男吗？

◎ 无极圈中抹掉一点是什么？

◎ 无我时世界还存在吗？存在什么？

◎ 坏了心识是什么？

◎ 成住坏空，空掉了什么？什么没有空掉？

◎ 大千世界坏不坏？为什么？

◎ 空是本体，不空是空的方便妙用，会吗？！业力所使者，不知方便起用！知吗？

◎ 了得身心本是空，就只剩下佛性在起用，故搬柴运水悉是神通！念佛皆弥陀念弥陀！会吗？

◎ 当你真的看见世间如梦如幻时，你已经就出世间了！见吗？

◎ 解脱没解脱，自己知道！认识本来，看破生灭之虚假，识取不生灭的真实即是！不随境转，时时在觉，能三解脱（空、无相、无愿）吗？

◎ 能否顿入“三道境”皆妄的观境？

◎ 会看昼夜梦幻的电影吗？

◎ “度一切众生实无众生得度”，为什么？

“法尚应舍，何况非法？”为什么？

（从超越极性，从超越度与无度、法与非法入手）

◎ 以极性怪圈来迫破极性，使之超越极性。如从远到近“三道境”消失，是什么？无限大与无限小相等是什么？

◎ 不动极性思维心，只让觉性朗然存。
善恶不思是什么？灭东死西如之何？

◎ 不这不那，叫做什么法？（极性超越）

◎ 如何才能无我？（取掉环中一点⊙→○）

◎ 二种忏法为究竟修法。诚心忏悔，再不敢作，作已犹不能除去，还敢在三业中积聚吗？！

◎ 无所得得什么？

◎ 为什么咒能免水火等难，毒入口中成甘露？身带咒为什么能消积业？

◎ 咒怎么能让五谷丰登、国泰民安？

◎ 出现阿弥陀佛接引现象就不贪恋红尘了，为什么？

◎ 无我之后是什么？（环中去一点，点环无脸面！只惟非幻在，在也无处现）

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛。你说是什么？（五蕴皆空，空即五蕴。不断不常，真空妙有，妙有真空，体悟当下之本性）

◎ 慈悲小动物，而不慈悲人，这是什么的心态？

◎ 大海之中，一天小鱼被大鱼吃掉无数，你难受否？为什么？

◎ 张三诽谤李四多日，李四不知，还当好朋友看待，一旦知之，李四怎么样？为什么？

◎ 有人不爱重复的读经、念佛，什么是不爱？哪来的不爱？假若不爱心不产生呢？那你是什么心？这些都说明什么？

◎ 宇宙间瞬息万变，不知者不忧伤！人体内细菌等微生物生死死，不停歇，不见不挂碍，为什么？说明什么？

◎ 世界是什么？

◎ 梦是什么？（那是夜间的睡眠中的心识活动，这种心识活动的体现称为梦，因为有白天的梦，才有夜晚的梦。梦与梦同是梦）

梦是谁作的？白天、晚间的梦都是我作的，我是谁？我的观念从何而来？（从太清的片云中来。片云是太清的梦，故片云变化万千，构成虚幻的循业之相）

◎ 汝做梦否？曰：做！你梦时，不睡之人知你梦否？曰：不知！现在你看，你眼前见闻觉知的这大梦，别人知否？

◎ 若使无一人存在，而有客观世界吗？此世界纯属臆想妄造，凭空想出来的，实是唯心主义！对否？

◎ 云何今到狱所？

◎ 痒了搔一下干什么？搔了为什么就好了，就过去了？

◎ 有人问，你为什么不入定？（磐石比我强！）

◎ 色界天只具男相不具女相，为什么？（心定少攀缘）

◎ 为什么要“礼敬诸佛，称赞如来，广修供养”？（与佛接缘、种缘、续缘。）

◎ 你问我开悟了没有？我问谁“我开悟了没有”？或我给谁说“我开悟与否”？或答“我证悟了没有”？“你证悟我证悟”，“你没证悟，我给谁悟”？

◎ 舍不掉，失不去，取不来，常住永恒，妙宝无尽，汝可知否？

保不住，追不上，留不得，变动不居，烦恼无穷，你能明吗？

◎ “你证悟了没有？”“没有！”“没有讲经说法不是诳骗世人吗？”“是！”“罪该何当？”“下地狱！”“你活该下地狱！”“我乐意下地狱！”“为何乐？”“如来说：地狱不异天堂”，“地狱天宫，皆为净土”。

48、最胜之供养——法供养

◎ “云何为弟子以第一供养具供养于我？汝心勿谓名华、好香、末香、涂香，幡盖、璎珞、衣服、伎乐，赞叹如来为上供养。阿难，如是不名第一供养。若人得闻如是等深经，受持读诵如所说行，是名以第一供养具供养恭敬尊重赞叹于佛。何以故？诸佛皆共供养恭敬尊重于法，不贵世间诸供养具。”（《大宝积经——富楼那会》）

49、何为众生，佛度众生否

◎ “佛告象手比丘：‘若有如是难者，应还问彼：汝以何法为众生？彼人若言阴入界是众生。应还问彼：为阴入界和合是众生？为离散是众生？彼人若言阴入界和合是众生。应还语彼：汝自答已，所以者何？和合是众生，阴入界非众生，佛所说法为离散故，不为和合。世尊乐离散行，不乐和合，和合中无众生。彼人若言但阴入界是众生，应还问言：若尔者，一切草木瓦石皆是众生。所以者何？汝说阴入界是众生，是中亦有阴入界。彼人答言：是中无心、无心数法，故非众生者。应还问彼：若尔者，一切众生应是一众生。何以故？如来不说阴入界有异。彼人若言：如来经中说有众生是故有众生。应还语彼：汝自答已，何以故？如来经说离有离无。彼人若言：若尔者无有道果。应还问彼：汝以何为果？彼人若言：我说决定第一义为果。应还问彼：决定第一义中无音声语言，无音声语言中，不得言决定有无。汝说决定第一义为果，是决定第一义中，无众生无众生名字，是故汝说有众生，此语自破。’”（《大宝积经——富楼那会》）

◎ “佛度众生否？师云：实无众生如来度者。我尚不可得，非我何可得。佛与众生，皆不可得。云：现有三十二相，及度众生，何得言无？师云：‘凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。’佛与众生，尽是汝作妄见。祇为不识本心，谩作见解。”（《黄檗语》）

◎ 眼根所见皆虚妄相，哪有众生可度？众生亦是虚妄相。诸相循业而现，本于业心而有，业心刹那不停，业相随业信息结构而有，业消相灭，故诸法空相（或缘起性空）。有业之人有，无业之人无，色空不二，随有所念，境界现前。有五阴、六入、十二处、十八界、七大业妄时，就现其相，但“空”中无这些业相，刹那生灭，了不可得，急风暴雨瞬间即逝，晴空恒在，终无所得。一相永存，不生不灭。

50、不能超越极性，无智慧，贪、瞋、痴，只好在低层次中痛苦

◎ 争是极性对立的结果，不争才是真如实相的属性。世间的

一切争贪夺抢皆因迷惑在极性观念中所致，故极性观念只能引导人们走向死胡同。南泉斩猫，说明了两家在极性观念中争贪，这就只有死路一条，不能超越极性，必定死执在内外迷惑中。（南泉斩猫，死路一条。著相趋外，生死不了！）

内迷惑者，死在烦恼中；外迷惑者，死在争斗中。可悲可悯，无智慧，只好在低层次中痛苦！

◎ 无量众生各自在自己的六根内熬煎，被贪瞋痴慢疑运转的痛苦不堪，水泡中、蛋壳里自己产生折磨自己的“刑具”，被淫欲火、瞋恨火、无明火……烧得焦头烂额，更可悯的是不知解脱！

◎ 六道中互相争斗，残杀吞食，皆因二相分别极化后，财色祸患，从地狱直到六欲天，不断争贪争斗。从下往上，争斗杀伐依次减弱，直至色界天，争斗贪心之粗相才息止。吾人生在食欲、色欲的粗相漩涡中，迷惑不解，随业境迁，实属可怜！

◎ 高层次的智慧生灵中吾人都无缘涉入，而且在下层中不知不觉的瞎“哄”。文殊、普贤等大圣们在一起，吾人只在昏暗处徘徊，多可怜！

51、不被“三道境”所转的心态与正觉

◎ 对自己无利之事所干时的心态就可验证破我执与否。一个人分别对自己有益才干，才心地安逸，对自己无益时，不喜欢干，这正是十足的识心分别，应立即契入非分别性的觉性，在意根上转。干任何事不加识心分别，只是觉性的起用，自然“三道境”中的妄心不造业！觉性朗现，吃亏和便宜的观念根本不有，别让妄想分别极化意根！

◎ “今一切诸法，全是真如，无二无别，绝对绝对，又何可立（指遣妄立真说）？”以一切诸法，即是一心，而心真如，本无妄可遣，故一切法，亦即真如，无可遣也。《维摩诘经》云：“一切众生，即涅槃相。”真妄同源，三世十方，不离自性。万法不离自性，根、尘、心（三道境）乃自心之现量耳！心外无法，法外无心，唯此一心，称之“独尊”。“见与见缘，并所想相（前为三道境），如虚空华，本无所有，此见（根）及缘（尘），元是菩提妙净明体。”“三

道境”皆是一心（妙净明体）所现，故全物是见，全见是心，物外无见，见外无物。五阴、六入、十二处、十八界、七大，本如来藏妙真如性，统统只是自性的循业现。衣帽鞋袜，无非棉花，离相则真，故云：“离一切相，则名诸佛”。一切相者，根尘识三道境也。不被境转，见境见相皆妙真如性，故有色无色，有相无相，皆是见性；有声无声，皆是闻性；有香无香，皆是嗅性；有味无味，皆是尝性；有触无触，皆是触性；有念无念，皆是觉性。

52、真正的法喜是无受之受的正觉之法乐

◎ 喜怒哀乐是情；真正的法喜是无受之受的正觉之法乐。法乐无乐，有乐是情、是识心，无乐之乐才是法乐，超越喜怒哀乐的觉性才是“真正之乐”，如超越喜恶声的闻性一样，才是永恒不生灭的正受！无乐之乐远胜欲乐，凡夫不知欲乐生苦，乐被苦没！法乐本乐，常乐无乐。

53、真如自性有否

◎ 真如自性有否？说有说无，是什么？说有是思维有，说无是思维无。除此有无之说，真如是什么？

真如是真如，真如无真如。真如是一切不如，一切不如是真如。不如之如，即是真如；如之不如，即是真慧。真如真慧，无如无慧，了了分明，灵彻不昧。

54、妄生分别，善恶昭彰，世间犹如梦，知诸法如幻，速成人中上

◎ 佛告（无垢光）比丘：“一切诸法，本性清净，然诸凡夫愚小无智，于无有法不知如故，妄生分别，以分别故，堕三恶道。”能智慧知万法本空，无生无灭，众生循业所现法相，本如镜中花，虽现花相，镜实无生花，何谈有灭！镜不分别花相，则镜不著而不生“业”，故镜体清净本然。凡夫见境花著相，故如胶片感光，烙上“业”印，循业必又现业相，迷惑障碍愈多，就更难解脱。故知诸法本无，循业发现，知此梦幻泡影般的世界相，本无一物实有，乃戴墨镜现墨空，明晓此理，只契觉性（犹如镜体之性）。镜中美丑之相，其镜性本一，故菩提不异烦恼，烦恼即是菩提。如来说：“诸法同镜相，亦如水中月，凡夫愚惑心，分别痴爱”，“世间犹如梦”。又曰：“戒

非戒一相，知是为导师。”守戒，镜中美像也；犯戒，镜中丑像也，然镜体本一。同理，守戒犯戒自性本一，守本自性，“戒毁戒如梦”，“实无戒毁戒”。何也？于自性无生灭，无增损。故契入自性（直指涅槃妙心）何业之有？！“若要真忏悔，端坐念实相。”无生忏法究竟扫除一切虚妄幻化相，自无世间报！

◎ “若人于梦中，得道度众生，无道无众生，佛法性亦然。”有，只有有者有，无者本自无，见世界万法，皆是梦一场。“所见无有实”，凡有所见者，相也！相者，自性之像也！自然本无相，随所有念，则相现前。能见之相皆非实相，因凡夫不知是应念所现之相，只当客观本有之相，故著相分别，造万般之“业”。“业”再现业相，现相迷惑不解再攀缘，形成恶性循环，直至棉花变成鞋底。相妄性真，枉受沉沦！“分别如幻法”，不知自心现量，所见皆如梦幻相，见“梦幻相”生著，必有烦恼。“分别无生法”，如水中捞月，万法万相，皆是水中月，凡有所著求，必如捞水月。即使求菩提，是则远菩提。“知诸法如幻”者，“速成人中上”。

55、愿我早同法性身

◎ “南无大悲观世音，愿我早同法性身。”法性身属于信息态，法性身则可真空妙有，可化为能量态和物质态，故究竟解脱自在。能量态可化为物质态，物质态却不能自发转化为能量态，能量态也不能自发转化为信息态。故愿早同法性身而彻底解脱。

◎ 复告比丘：“诸法虚诳，如野马故；诸法如梦，本性自然，逮清净故；诸法究竟，如水中月、泡沫等故；诸法寂静，无生老病死诸过患故；诸法无取，非是色法，不可见故；诸法无聚，如虚空故；诸法无性，过诸性故；诸法甚深，过虚空故；诸法广大，无处所故；法无所作，究竟寂故；法无所依，境界空故；法无根本，毕竟空故；法离盖缠，烦恼结使，不可得故；法离炽然，性不生故；法无障碍，本性净故；诸法无报，犹如影故；诸法如幻，犹不实如故；法无所依，妄分别故；诸法流转，而诸众生，著诸边故；诸法不起，诸缘各各，性相违故；法无染爱，无所属故；法无秽污，一切结使，不可得故；诸法无垢，净过空故；法无微相，相寂静故；

诸法调柔，性不生故；诸法如故，初中后际，无差别故；诸法解脱，不相属故；诸法无闻，如瓦砾故；诸法非色，同虚空故；诸法平等，无积聚故；法不可持，犹如虚空，不可执故；诸法无得，智者推求，不可得故；法无扰动，三世净故；法无扼缚，破暗冥故；法无荆棘，离诸缠故；诸法安隐，如涅槃故；法无怖畏，过诸畏故；法无彼岸，无此岸故；诸法无量，过算数故；诸法无相，其相空故；诸法无作，断诸愿故；诸法无行，行虚诞故；法无戏论，灭觉观故；法无窟宅，离住处故；法无有浊，常清净故；法同涅槃，生不可得，空无有故。比丘当知，诸法如是，不可宣说，是故我昔，坐于道场，得无所得，无有一法，有出有没，有缚有解，亦无有法，有障有缠，有忧有悔。所以者何？诸法清净，无杂秽故。”（《佛说净业障经》）

56、堵死识念，正觉现前

◎ “恁么也不得，不恁么也不得，恁么不恁么总不得。子作么生？”（坏心识，只此觉性）（石头和尚语）

◎ “我手何似佛手？我脚何似驴脚？”（坏心识，只此觉性）（慧南禅师语）

◎ 香严智闲禅师曾示众云：“若论此事，如人上树，口衔树枝，脚不蹋枝，手不攀枝，树下忽有人问，如何是祖师西来意？不对他，又违他所问。若对他，又丧身失命。当恁么时作么生即得？”（坏心识，觉性自现。才起识念，乌云遮天）（《五灯》）

◎ “不是心，不是佛，不是物。是个甚么？”（坏心识，只此觉性）（南泉普愿禅师语）

◎ “唤作拳头则触，不唤作拳头则背。汝唤作什么？”（坏心识，只此觉性）（晦堂禅师语）

◎ “唤作竹篦则触（触犯非极性第一义），不唤作竹篦则背（违背极性常理）。不得下语，不得无语，速道，速道！”（坏心识，只此觉性）（宗杲禅师语）

◎ 五台山秘魔和尚经常持一木叉，见人问道，即叉其问道：“哪个魔魅教汝出家？哪个魔魅教汝行脚？道得也叉下死，道不得也叉下死。速道！速道！速道！”（坏心识，只此觉性）（《续指月录》）

◎ 葛郊居士参“不是心，不是佛，不是物”作颂曰：

“非心非佛亦非物， 五凤楼前山突兀。
艳阳影里倒翻身， 野狐跳入金毛窟。”

后，郊居士到虎丘见慧远禅师。慧远禅师说道：“居士见处，止（只）可入佛境界。入魔境界，犹未得在。”

葛郊居士无言以对。

慧远禅师曰：“何不道金毛跳入野狐窟？”

葛郊居士言下大悟。（金毛窟、野狐窟，二窟同一屋。无碍皆融和）（《五灯》）

◎ 法眼禅师问：“上座怎么生会？”

玄则禅师曰：“丙丁属火而更求火，如何自己求自己？”

法眼禅师笑道：“几放过，元来错会！”“与么会又争得！”

玄则禅师不悟其意，曰：“某甲只与么，未审和尚如何？”

法眼禅师道：“你问我，我与你道。”

玄则禅师便问：“如何是学人自己？”

法眼禅师道：“丙丁童子来求火。”

玄则禅师一听，言下顿悟。（死却心识，出处即是入处。起此识心者即是觉性，觉性成识，心在作用）（《五灯》）

◎ 一棒突入来，骇然心识坏，此刻心地法眼见什么？一喝惊心识，念散还未回，体味此境界，当下捕捉来。念佛未停歇，连日头胀耳轰鸣。突然停念有什么？哪里到心不乱？有僧头撞柱，当下见所觅，心识坏处要注意。

◎ 觉性恒在，识心妄念掩盖，刚刚露水出来，骇浪惊涛又盖，动皆在不动来回，停歇生灭处理会。一句“大德”开悟来。

◎ 凡有所著皆是极性识心，即心即佛，非心非佛，有时扬眉瞬目对，有时不对。对与不对，就在于是不是识心分别。是识心分别，三七二十一也不对！不是识心分别，喝佛骂祖也是方便！

◎ 学人欲进语，师即以拂子打其口，曰：“汝发意来（思维言说），早有三十棒也”。故知，不“发意”（一念不生），禅境现成。

◎ 若无心识作怪，“是故空中无色，无受想行识；无眼耳鼻舌

身意；无色声香味触法；无眼界乃至无意识界；无无明亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽；无苦集灭道；无智亦无得，以无所得故。”本来无一物，清净本然，只因心识分别攀缘，二相对立，心生法生，法生心生，致使五蕴迭现，妄想坚固，业相包围，无法突破，不知“色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，受想行识亦复如是”，更不明白“诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减”，“诸法从本来，常自寂灭相”。因久蹲，血流不畅，见空中虚华，未蹲之人，本所不见。只因吾人心识分别，广造诸业，循业现相，被众业迷惑，不知皆是二相对立之产物，故无“S”线，太极本无极也。坏掉心识，本来如是！

57、六根门头转正党，速证之妙门

◎ 性不断灭，时时处处在。故总有见，就是见性不灭；总能念，就是觉性恒存；总能听，就是闻性常在；总能尝嗅，就是尝性和嗅性不间断；总能感触，就是触性不可离。当下见什么？

◎ 从六根之性的相入手，宇宙万物无非是六根之性的显现相，六根转正党，最后就只是此心此性，别无它有。唯此一心，只此觉性，本无一物，就彻悟彻证，明心见性。此功夫见地成熟，必超凡入圣不可！

◎ 有相无相（有明无明，有暗无暗）皆是见性（如冰、霜、露、汽皆是水）；有声无声皆是闻性；有香无香皆是嗅性；有味无味皆是尝性；有合无合皆是触性；有想无想皆是觉性。六根之性实为一性，只唯圆融宝觉在！

◎	唯此一心，	只此觉性。
	一相无相，	本无一物。
	二相循业，	万法生灭。
	虚妄幻化，	诳惑凡愚。
	虚空大地，	见闻觉知。
	内外一切，	无一真实。
	明心见性，	六门不迷。
	不著妄相，	六尘本一。

圆圆融融， 只有“自己”。
主客所有， 一心而已！
能识此机， 万象卓立。
觉性不昧， 只此无余。

眼根转正觉：

1、六祖见僧，竖起拂子，云：“还见么？”对云：“见。”

祖师抛向背后，云：“见么？”对云：“见。”师云：“身前见？身后见？”

对云：“见时不说前后。”师云：“如是如是，此是妙空三昧。”

（眼根：有相无相，皆是见性。空中无身，空中无色，性不生灭。）

2、一夕侍立次，潭曰：“更深，何不下去？”

师“珍重”便出，却回曰：“外面黑。”

潭点纸烛度与师，师拟接，潭复吹灭。

师于此大悟，便礼拜。

潭曰：“子见个甚么？”

师曰：“从今向去，更不疑天下老和尚舌头也。”

（眼根：见明见暗，皆是见性。见性不断灭，性不生灭。）

3、师拈起如意，曰：“还见么？”曰：“见。”

师曰：“见个什么？”曰：“见禅师手中如意。”

师将如意掷于地，曰：“见么？”曰：“见。”

师曰：“见个什么？”曰：“见禅师手中如意堕地。”

师斥曰：“观公见解，未出常流，何得名喧宇宙？”拂衣而去。

其徒怀疑不已，乃追师扣问：“我师说色空涅槃，不契，未审禅师如何说色空义？”

师曰：“不道汝师说得不是，汝师只说得果上色空，不会说得因中色空。”

师曰：“如何是因中色空？”

师曰：“一微空故众微空，众微空故一微空；一微空中无众微，众微空中无一微。”

（眼根：色、空“不异”、“即是”。性空真色，性色真空。）

4、师侍马祖行次，见一群野鸭飞过。

祖曰：“是甚么？”师曰：“野鸭子。”

祖曰：“甚处去也？”师曰：“飞过去也。”

祖遂把师鼻扭，师负痛失声。

祖曰：“又道飞过去也！”师于言下有省。

（眼根：不著鸭子色相的运动变化，见色空契入见性。行不异空，空不异行；行即是空，空即是行。是故空中无行。）

5、（庆诸）参道吾，问：“如何是触目菩提？”

吾唤沙弥，弥应诺。

吾曰：“添净瓶水著！”良久，却问师：“汝适来问甚么？”

师拟举，吾便起去。

师于此有省。

（眼根：见净瓶与水皆是见色相，见相见性，斯为触目菩提。）

6、师问童曰：“闻你会佛法，是否？”童曰：“是。”

师曰：“如何是佛？”童竖起指头，师以刀断其指。

童叫唤走出，师召童子，童回首。师曰：“如何是佛？”

童举手不见指头，豁然大悟。

（眼根：见指见色，无指见空，见空见色，皆是见性。）

7、（绍卿）侍雪峰山行，见芋叶动，峰指动叶示之。

师曰：“绍卿甚生怕怖。”

峰曰：“是汝屋里的，怕怖甚么？”

师于此有省。

（眼根：眼不著色相，见相见性，根尘同源，皆自心现量，何惧之有？）

8、龙济绍修禅师未喻旨，乃问：“古人道‘万象之中独露身’，意旨如何？”

地藏曰：“汝道古人拨万象不拨万象？”

师曰：“不拨。”地藏曰：“两个也。”

师骇然沉思，而却问：“未审古人拨万象不拨万象？”

藏曰：“汝唤甚么作万象？”师方省悟。

（眼根：色即是空，空即是色。万象与见性不二，不即不离。）

9、（灵祐）参百丈，丈一见，许之入室。

侍立次，丈问：“谁？”师曰：“某甲。”

丈曰：“汝拨炉火中有火否？”师拨之，曰：“无火。”

师躬起身拨得少火，举以示之曰：“汝道无，这个摺？”师由是发悟。

（眼根：见火乃见见性。）

10、百丈问：“带得‘火’来么？”灵祐曰：“带得来。”

百丈问：“在甚么处？”灵祐乃拈一枝柴，吹两吹，递与百丈。

（眼根：性火真空，性空真火。有火无火其性周遍。见明见暗，见性不昧。）

11、地藏和尚指着灯笼问休复道：“见么？”

休复禅师道：“见。”地藏和尚道：“只这个也不背。”

休复禅师言下有省。

（眼根：有相无相，皆示见性。色、空“不异”、“即是”。）

12、“身前见，身后见？”“见时无有前后。”

（眼根：只见见性，不见色相，故无前后，眼根转正觉）

若见时迷惑，乃见色相著相之故，见相不见性。有相无相，明相暗相，见性不异。

◎ 见性常在，闻性不灭，嗅性不断，尝性无间，触性长存，觉性永恒。诸根性本同，六合一精明。本自妙真如，只唯此一心。千差万别相，现在妙心中。真空无一物，无尽法界兴。明心与见性，但晓性常存。不生不灭体，丝毫无坏损。抓住此关键，就不被相哄。六根六尘中，法眼透道真。妙性朗朗显，只因不亡泯。一切循业相，不离此觉性。你还不悟道，佛恩如何报？！眼如镜鉴者，见什么？参！（此乃即是！非见性何如？）

◎ “心自颠倒，谓为是火，我当为汝除灭颠倒，令汝见水。”眼根见水火，相也！相可火变水，可知相妄虚幻，其显现之性不变。犹如镜中之影，男来现男，女来现女，镜体不变。可知见相即是性，

眼见一切色相即是见性。空无虚华（空相），可现虚华（有相），空生大觉中，空相有相皆大觉之性所现之相，故见相即见性。

◎ “离二相故不见，不见即正见。”吾人见相，乃缘于分别。不分别不见相。如镜鉴物无不相是一相，一相无相，因不分别故！《华严经》云：“无分别是分别（妙观察智），分别是无分别（见相著相，认幻为实）。”无分别不见相，不见相是真见相（亦是妙观察，亦是分别）。

“若一念心起，则有善恶二业，就有天堂地狱；若一念心不起，即无善恶二业，亦无天堂地狱。”可见不起念分别不见相也！

- ◎ ① 闭眼见明见暗； ② 戴不同镜子见；
- ③ 暮的不分别见； ④ 唯此一心见；
- ⑤ 夜梦中见； ⑥ 二相才有感受之“见”。

◎ 还可见，不间断，看看看，时时见，是什么？

◎ 见相是不变的见性中现出的循业相！明明白白地见到相是生灭变化的业相，知相现是业熟的“胶片放映”。放映过去了，业相“逝者如斯夫”，“不舍昼夜”，不回头，故知相变性不变。若性变，就有不见相时，故知性不变。所以，透过流逝的相，只见见性朗朗周遍。流迁业相不应粘，自然心明“性”显现。

◎ 见性不可须臾离也！那么见性在哪里？相是什么？（见性上展现出明暗、色空、生灭变化的各种相）

◎ 应倒过来，自性永存，在眼观色，在耳闻声，在鼻嗅香，在舌尝味，在身觉触，在意念想，总是一圆融宝觉常住，在六根门头现出生灭变化的幻妄相。是性现出相来，所谓的心、身、世界。现相不见性，故曰颠倒！记住：镜中有像，非像中有镜！像变镜存！晴空常在，浮云往来！在根尘相中翻过身来，就是“远离颠倒梦想”！入常住妙明的性，就是究竟涅槃！是先有水，再溶盐而水现咸味，水本无盐，呈现盐水相，是水中现出“盐水”相！

◎ 色空是见性的相；音声是闻性的相；识念妄想是意根觉性的相；通塞臭香是鼻根嗅性的相；离合坚软是身根触性的相；酸甜苦辣是舌根尝性的相。一相无相，无相的一相就是性，性无形无相，

无形无相的性，因极化形成二极对立的相，故性依相来显，相依性而存。相不异性，性不异相；相即是性，性即是相，亦可谓“微”、“妙”“同出而异名，同谓之玄”，从“众妙之门”便现出根、尘、识相。二相的根尘对立才有各种幻化相，但根尘一对永不间隔，就显示原本一体一相的属性。明白此理，就知觉性全显现成根尘的妄相了。全妄皆真，宇宙是个整体，内外本是一相，天人本是合一，主客本来不分，圆圆融融一体不二，万境自如如（见性显成根尘相，尘再显“空、有”两色）。

见根尘相知是见性显现的业相，见内之六根和外之六尘相皆是见性幻出诸形象，犹如一张白纸画上各种色相图案，但皆是一纸之有，见画见纸犹见相（眼根见色相）见性（见“见性”）。

何为见性？“视之不见名曰夷”，不见相（见相见性），相即是性，故视之不见。全相是性，全性成相，性相一如名曰“夷”。

◎ 公案中“飞过去了”，著在见性的相上，未见“见性”。“月光当头”，乃是著在幻相中；“月落相见”，不见相时，才见性！

◎ ① 只惟见性呈空有，而非空有存眼见。

② 闭眼见明暗，开眼山河相。

河山与暗明，风吹水起浪。

③ 昼夜明暗色空相，睁眼闭眼实无妨。

见性恒在何处见，眼前空色便承当。

◎ 不生灭的见性就是当前的空色相。

◎ 为何时时见？为何总有见？太寻常中藏真机，露妙玄！不知有个不生灭的在万象丛中常显现！大道至简莫做作，故作虚玄乃业障所执持，当下见性莫迟疑。再参，如何时时总有见，别流入俗见见相迷。摇头晃脑，上下左右八方观，不生灭，不间断，唯有一个不来不去的总现前。三维数轴数无限，正负相消只圆点，随缘虚幻呈大千。真如眼根展妙性，不动不摇万法生，空色万象总得见，只缘妙性常显现，一切现成当下“见”，何必穷劫苦熬煎？见！见！见！在眼前，旋转三百六十度，寐寤你都总见“见”！睁眼闭眼时时见。如若“见性”不恒在，瞻前顾后何时毁（何时不见）？！

身根转正觉：

1、师曰：“昨日被和尚扭得鼻头痛。”

祖曰：“汝昨日向甚处留心？”师曰：“鼻头今日又不痛也。”

祖曰：“汝深明昨日事。”师作礼而退。

[身根：扭鼻则疼（昨日），不扭不疼（今日），扭与不扭、疼与不疼，触性恒存。受不异空，空不异受；受即是空，空即是受。是故空中无鼻。“空”即是性，性不生灭。]

2、有女尼参赵州从谏，赵州掐女尼腿，尼惊曰：“和尚还有这个？”

赵州曰：“是你有这个还是我有这个？”

（身根：女尼不悟，掐与不掐，触性不昧。受不异空，空不异受；受即是空，空即是受。“空”即是性，性不生灭。）

◎ 昨天跳蚤咬了，今天咬了没有？怎么知道跳蚤咬了？为什么天天说把你咬了？时时都有感受，是什么（触性常在）？六根性展现的相都以感受方式来体现，眼感受色、耳感受声、鼻感受香、舌感受味、身感受触、意感受法，归到“受”阴，就是“受不异空，空不异受；受即是空，空即是受”。从受“见”性（空），“受即是空”，说明六根门头的一切相即是性（空），见六尘相都是性，就“只此觉性”了。根尘相对的分别识心的运算就叫想。“想不异空，空不异想；想即是空，空即是想。”从根、尘、识，最后皆归空的性。般若智全是空性，是性之空，空即是性，故“照见五蕴皆空”。知五蕴皆性，“不说断灭相”，是般若之旨。因著相凡夫才说空，著空相之二乘，才说性，性相一如，才是禅。楞严法门概括一代时教，究竟了义（唯识讲机制，般若指心地，二者圆融，才是如如）。

意根转正觉：

1、初礼三祖，道信禅师便问：“愿和尚慈悲，乞与解脱法门。”

三祖反问道：“谁缚汝？”道信道：“无人缚。”

道信禅师闻言，言下大悟。

（意根：不识此心此性，只缘妄心作用。反掌无缚无解，冰霜仍是水性。想不异空，空不异想；想即是空，空即是想。“空”即是性，性不生灭。）

2、一日，法眼上堂，僧问：“如何是曹源一滴水？”

眼曰：“是曹源一滴水。”僧惘然而退。师于坐侧豁然开悟。

（意根：有念无念，皆是觉性。所问之念不离觉性，所答之念亦复如是，故答在问处。）

3、（道恒）参法眼，因请曰：“外道问佛：‘不问有言，不问无言。’”

叙语未终，眼曰：“住！住！汝拟向‘世尊良久’处会哪？”师从此悟入。

（意根：有言之想、无言之想，有想无想，皆是觉性。除有想无无想，是什么？故默然示之，觉性朗然。）

4、问：“慧超咨和尚：如何是佛？”

眼曰：“汝是慧超。”师从此悟入。

（意根：有念无念，皆是佛性。）

5、汾阳骂曰：“是恶知识，敢裨贩我！”怒举杖逐之。

师拟伸救，阳掩师口。师乃大悟。

（意根：毁誉之想，觉性不异。超越毁誉之极性，便是自性之非极性。）

6、玄鉴曰：“汝妙悟玄机邪？”

投子义青曰：“设有，也须吐却。”

【意根：悟与不悟落于识心，不存悟念（吐却），契入有念无念皆是觉性，超越念与无念。】

7、问：“古镜未磨时如何？”师曰：“黑似漆。”

士曰：“磨后如何？”师曰：“照天照地。”

士长揖曰：“且请上人还山。”拂袖入宅。

师即还洞山。山问其故，师言其事。

山曰：“你问我，我与你道。”

师理前问，山曰：“此去汉阳不远。”

师进后语，山曰：“黄鹤楼前鹦鹉洲。”（此即是性、不异性）师于言下大悟。

（意根：即此识解，反手即是自性，磨与未磨，乃是逻辑思维的两相分别。识此磨与未磨之念，反手即是自性。是故空中无识、无智、无得。“空”即是性，性不生灭。）

8、因阅《传灯》，至“僧问多福：‘如何是多福一丛竹？’福曰：‘一茎两茎斜。’僧曰：‘不会。’福曰：‘三茎四茎曲。’”师于此开悟，彻见二师用处。

径回黄檗，方展坐具，檗曰：“子已入吾室矣！”

师踊跃曰：“大事本来如是，和尚何得教人看话，百计搜寻？”

檗曰：“若不教你如此究寻，到无心处自见自肯，即吾埋没汝也。”

【意根：六根门头一切现成物皆是自性的幻化相，自然如此，只是识心的分别，不见大事本来如是，待到无心处（断掉逻辑思维的意识分别），自见自肯，朗朗现前。长短曲直竹，皆是吾心识，有念无念觉不离。识、空“不异”、“即是”。是故空中无识、无意。“空”即是性，性不生灭。】

9、真净禅师展手曰：“我手何似佛手？”师罔措。

净曰：“适来祇对，一一灵明，一一天真。及乎道个‘我手何似佛手’，便成窒碍。且道病在甚处？”

师曰：“某甲不会。”净曰：“一切现成，更教谁会？”

师当下释然。

（何有圣凡之分，妙心现成，因有圣凡之见，便成窒碍。见相见性，性无差别。）

……，一日，举杖决渠，水溅衣，忽大悟。

（意根：无凡圣之见，一切现成，只此觉性。杖击水溅，理当如是，性起相用，一如不二。）

10、一日，明适出，雨忽作。师侦之小径，既见，遂扭住曰：“这老汉，今日须与我说，不说打你去！”

慈明曰：“监寺，知是般事便休。”

语未卒，师大悟，即拜于泥途。

（意根：“是般事”，即要打事，即要打之想，知要打的“这个”便是。有念无念皆是觉性。想不异空，空不异想；想即是空，空即是想。是故空中无想。“空”即是性，性不生灭。）

11、东西两堂争猫，南泉捉住道曰：“道得即不斩，道不得即斩却。”

斩猫后，赵州从谏见南泉。

泉云：“你作么生救得猫儿？”赵州将鞋放在头顶而去。

泉曰：“子若在，救得猫。”

（意根：争猫者著猫相，极性识念，不斩断极性识念，必定争斗不已。有理无理皆是识念。破除习惯的逻辑思维才能下得转语，故赵州头顶着鞋以破已有的极性观念。人人都习惯于鞋穿脚上，不知此习惯思维障碍众生不能超越，见相著相，死在识心之中。棉花中本无鞋帽，因人的识心分别皆成不可逾越的障碍，不能见相见性，不能见帽相鞋相直契棉花本性，故赵州以鞋着头以破人们的著相习惯，没有鞋帽的坚固妄想，自然无争。知鞋帽不离棉花，知鞋帽即是棉花，便转争夺之识念成见性之智慧。有念无念皆是觉性。识、空“不异”、“即是”。是故空中无识。“空”即是性，性不生灭。）

12、陆亘大夫说：“瓶中之鹅，今不得毁瓶，不得损鹅，和尚作么生出得？”

南泉大声地招呼道：“大夫！”

陆大夫随即应诺。

南泉道：“出也。”陆大夫随即有省。

（意根：极性思维自困，著瓶著鹅，见相生心，自不得脱。随声应诺，悟有声无声皆是闻性，脱出动静之相。同理，有相无相皆是见性，有念无念皆是觉性，自然瓶鹅不著，不受习惯思维的困扰。识、空“不异”、“即是”。是故空中无声、无识。“空”即是性，性不生灭。）

13、慧海禅师道：“阿那个是慧海宝藏？”

马祖道：“即今问我者是汝宝藏。一切具足，更无欠少，使用自在，何假外求？”慧海禅师当即“自识本心，不由知觉”。

（意根：用即是性，只此觉性。相即是性，性不生灭。）

14、石头和尚道：“汝何从吾觅？”

尸利禅师道：“不从师觅，如何即得？”

石头和尚道：“汝还曾失么？”

尸利禅师一听，言下大悟。

（意根：从意根悟到觉性常存，圆满具足。）

15、西塔光涌禅师初次参访仰山禅师时，仰山问他：“你来做什
么？”

“来拜见禅师。”光涌恭敬地回答。

“见到禅师了吗？”“见到了！”

仰山目光锐利地逼问：“禅师的样子像不像驴马？”

“我看禅师的样子不像驴马，更不像诸佛。”

“不像是佛，那么又像个什么呢？”

光涌镇静地答道：“如果有所像，和驴马又有什么分别？”

仰山赞叹道：“凡圣两忘，情尽体露，二十年之中，再没有人可以打败你，你好好珍重！”

（意根：凡所有相，皆是虚妄。除圣无凡，除凡无圣，凡念圣念，一切极性观念皆是觉性。是故空中无想。“空”即是性，性不生灭。）

16、（大颠）初参石头，头问：“哪个是汝心？”

师曰：“见言语者是。”头便喝出。

经旬日，师却问：“前者既不是，除此外何者是心？”

头曰：“除却扬眉瞬目，将心来！”师曰：“无心可将来。”

头曰：“元来有心，何言无心？无心尽同谤。”师于言下大悟。

（意根：一切观念意识，不契觉性常存。著有著空，皆陷思维极性，不知是对待极性意识的两边，皆是觉性的体现。故曰有念无念、有想无想，不离觉性。识不异空，空不异识；识即是空，空即是识。）

17、明诟骂不已。

师曰：“骂岂慈悲法施耶？”

明曰：“你作骂会哪？”师于言下大悟。

【意根转正觉：赞骂不离觉性。骂作骂会，乃意识分别的逻辑思维也！识、空“不异”、“即是”。想、空“不异”、“即是”。是故空中无识、无想。“空”即是性，性不生灭。凡所有相，皆是虚妄，见诸相非相，则见如来（见性明心）。】

18、僧举：“白兆参报慈：‘情未生时如何？’慈曰：‘隔。’”

师忽大悟。

（意根：情生与未生，不离觉性！识、空“不异”、“即是”。是故空中无识。“空”即是性，性不生灭。）

◎ 在意根上要修卒临不惊、横加不怒、雷轰不动的功夫。

◎ 只要不动心识，自性就周遍，故禅定须臾的功德很大。只要不思善恶，一念不生就是上善人！于心无事、于事无心，就鬼神钦拜！无识无念就是本来之显现，“大道无难，唯嫌拣择”，非虚言哉！注心一处，无事不办！净念相继，都摄六根，则得圆通。反闻自性守真常，无生灭念，则常光现前！修什么？！参！六根转正觉，无二相识心，则入禅，契本来！六根门头见相皆是性，一切六尘皆乃六根性所显！

◎ “于诸妄心不加息灭”，因为妄心是意根觉知性的相，波即是水。“于妄境界不加了知”，妄境界皆是相，了知相则为分别相，执著相，故不加了知。“于无了知不辨真实”，对不分别也不辨别是分别还是不分别，一相无识无记，只是如如！

◎ 意根上有念即是相，有念不随，见相不著，意根上相与念不著不随时，即成妙用（妙观察智和成所作智）。念断时是什么？（了了分明是觉性）性相不分，如如圆融，就是无二亦无三，唯此一真实。

◎ 为何总能有念有想？时时想念时时能念，太习惯了，为什么？妙明常住不间断，若间断，何时你成顽石无情感？只因时时能念时时念，忘了常住妙明觉性主人“不辞”而“作焉”（“万物作焉而不辞”。“万物”喻各种念想，“作焉”喻能念想，“不辞”者，“万法不离自性”，万念不离觉性）！因你时时有念不间断，随顺生灭想

念遗失妙常觉性历劫转，“缘所遗者”，病在攀缘前尘（意根之缘就是法尘之想念），随顺意根之相（有念相与无念相）。随顺“有念”相是凡夫，随顺无念相是二乘（沉空守寂）。凡夫总在随念转，不知真实觉性“长之育之，成之熟之，养之覆之，生而不有，为而不恃，长而不宰”之“玄德”（“玄德”，乃指本性不变随缘、随缘不变的妙明属性，亦是说“万法不离自性”）。因其随念不知真性常住，故惠能让“不思善，不思恶”时，当下识取永恒的觉性（那个就是你的本来面目）！一念不生时，当下是全体，不著无念时，绝对抽“S”（本来一相绝对，只因无明识念极化一相成二相，所谓无极而太极也，将一相无相绝对的性，转变成相对的有形有象的二相。坏掉心识，不著念时，亦即抽掉“S”线，由相对进入绝对）。

◎ 意根转正觉主要从整体讲，唯此一心，只此觉性，本无一物。“得念失念，无非解脱；成法破法，皆名涅槃；智慧愚痴，通为般若；菩萨外道所成就法，同是菩提；无明真如，无异境界；诸戒定慧及淫怒痴，俱是梵行；众生国土，同一法性；地狱天宫，皆为净土；有性无性，齐成佛道；一切烦恼，毕竟解脱。法界海慧，照了诸相，犹如虚空，此名如来随顺觉性。”“居一切时不起妄念，于诸妄心亦不息灭，住妄想境不加了知，于无了知不辨真实。”

◎ 意根上，总有念，总会念佛，就是觉性恒存的见证。总能念，总能想，就是觉性!!!

耳根转正觉：

1、曰：“座主声讲旬日，于室内端然静虑，收心摄念，善恶诸缘，一时放却。”

师一依所教，从初夜至五更，闻鼓角声，忽然契悟。

（耳根：有声无声，皆是闻性。受不异空，空不异受；受即是空，空即是受。）

2、亮座主起身告辞，正准备走，马祖大喊一声，“座主！”

马祖即问：“是什么？”亮座主恍然大悟。

（耳根：有声无声，闻性常存。）

3、无业禅师向马祖道：“至如三乘文学，粗穷其旨。尝闻禅门即心是佛，实未能了。”

马祖道：“只未了底心即是，更无别物。不了时即是迷，若了即是悟。迷即众生，悟即是佛。道不离众生，岂别更有佛？亦犹手作拳，拳全手也。”

无业禅师再问：“如何是祖师西来密传心印？”

马祖道：“大德正闹在，且去，别时来。”

无业禅师正要出门，马祖在背后大叫：“大德！”

无业禅师一听，随即回首。马祖立刻道：“是甚么？”

无业禅师言下大悟，礼拜马祖。

（耳根：有声无声，皆示闻性。受、空“不异”、“即是”。是故空中无受、无耳、无耳识、无声。“空”即是性，性不生灭。）

马祖道：“这钝汉礼拜作么？”

无业禅师道：“本谓佛道长远，勤苦旷劫，方始得成，今日始知法身实相本自具足。一切万法从心所生，但有名字，无有实者。”

马祖道：“如是如是。一切法性不生不灭，一切诸法本自空寂。经云，‘诸法从本来，常自寂灭相。’又云，‘毕竟空寂舍。’又云，‘诸法空为座。’此即诸佛如来住此无所住处。若如是知，即住空寂舍，坐空法座，举足下足，不离道场，言下便了，更无渐次。所谓不动足而登涅槃山者也。”

（只此觉性，幻现万法。唯此一心，本无所有，“凡所有相，皆是虚妄”。“应无所住而生其心”。）

4、昙晟曰：“有时上堂，大众立定，以拄杖一时赶散，复召：‘大众！’众回首，丈曰：‘是甚么？’”

山曰：“何不早恁么道？今日因子得见海兄。”

师于言下顿省，便礼拜。

（耳根：动静皆不离闻性，因声反闻，闻性常存。）

5、突然，石头禅师在背后大声招呼道：“闍黎！”

灵默禅师刚一回头，石头禅师道：“从生至死，只是这个，回头转脑作么？”

灵默禅师一听，言下大悟。

（耳根：从耳根悟到，只此闻性，性不生灭。）

◎ “十方俱击鼓，十处一时闻”，“无声号无闻，非实闻无性。声无既无灭，声有亦非生。生灭二圆离，是则常真实”。可见闻性时时在，与声实无关。有声无声皆是闻性，动静音尘只是闻性之相。为何总闻声？只因闻性不生灭故！有声无声一对，除有声则无无声。无声则是静，静音闻性显，无声便是闻性。识此解脱，除器无空便是性，故“大音希声”（“希声”者，无声也；“大音”者，闻性也）！“听之不闻名曰希”，听之无声便是性。闻性总不断灭，闻性周遍，无处不在，百千音声无不应对（实是一体无对）。能知音声生灭，闻性永存，以音声显现闻性常住，非梦寐生死所能别离，故以声知性，犹见色空便见“见性”。六根门头，总以相来显性，因吾人处在极性二相中，原本一相之性全成二极之幻妄相，虽相妄而性真，全妄皆真，全声是闻性。凡六根性皆二极幻化成相，相以“有”、“无”亦成一对极性，除“有”无“无”，一极不存另一极自亡，故除一极便是性。在二相中，若“见诸相非相，则见如来（性）”。有声无声皆是闻性，就是因不著动静二尘，“二道相因，生中道（性）义”。佛陀让我们直接“见诸相非相”，当下见性（如来）。所有六根性全循业幻化为“有”、“无”的二类相（有色无色、有声无声、有香无香、有感无感、有念无念、有味无味）。于此二类相中翻身，便见自性朗然。待到全相成性，唯此一心，只此觉性，本无一物一相时，大地平沉，虚空粉碎，诸相非相，则见如来（老子曰：“复归于朴”，“知常曰明”），宗门谓之明心见性，彻证本来。

鼻根转正觉：

1、“尽日寻春不见春，芒鞋踏遍岭头云。归来笑拈花枝嗅，春到枝头已十分。”（宋代一女尼）

2、一天，山中岩桂盛开，晦堂问黄庭坚：“闻木樨花香么？”

黄答：“闻。”晦堂道：“吾无隐乎尔！”

黄庭坚当下“释然”。

(鼻根：有香无香嗅性不变。是故空中无鼻、无香、无鼻识。“空”即是性，性不生灭。)

3、尚书莫将居士，大随元静禅师之在家得法弟子，元静禅师教他在日常生活中向一切处提撕“是个什么？”一日，上厕所，一股臭气迎面扑来，莫尚书急忙以手掩鼻。就在这个时候，他豁然有省。后作偈呈元静禅师，偈云：“从来姿韵爱风流，几笑时人向外求。万别千差无觅处，得来元在鼻尖头。”(臭气遇境而有，离境则无，嗅性常在，遇“尘”则悟！)元静禅师见后，遂以偈酬答，偈云：“一法才通法法周，纵横妙用更何求？青蛇出匣魔军伏，碧眼胡僧笑点头。”

◎ 黄山谷闻到野花香，禅师说“吾无隐乎”？香臭乃嗅性之相也！相在生灭，而嗅性不变。嗅性常住妙明，故百千万种气味，嗅性应对自如而不没，“无作妙德，自在成就”，夫莫命之而常自然。老子讲“道生之”，乃万法不离自性(道)，臭香乃嗅性属性所显(“德畜之”)，有香臭味谓之尘，乃“物形之”，根尘相对生识，乃“势成之”。故万法依性而有，称为“道之尊”；一切相乃根性所显，称为“德之贵”；一相为性，二相为相，一相无相，无业极化则圣智现量；二相乃循业所现之相，应念现前。圣智现量与循业现相虽不同，但万法皆“夫莫之命而常自然”。性自恒在，妙用无穷，道本无信息结构(喻“一月”)，“二月”才成六根之性，故万法依“道”(性)而生，依“德”而现(二相识心的“仪器”所现，曰“畜之”)。抓住性无相而真空妙有，妙有成相乃性之相(犹镜像乃镜子所显)，真空本无一物，故显相乃虚妄幻化不实(“凡所有相，皆是虚妄”)！“若见诸相(一切六尘相)非相(非实相，不著幻妄相)”，则见相见性(“则见如来”)。

舌根转正觉：

1、德山禅师将一碗水递给瓦棺禅师，瓦棺禅师喝了。

德山禅师问：“会么？”瓦棺禅师道：“不会。”

德山禅师再递一碗，瓦棺禅师又喝了。

德山禅师又问：“会么？”

德山禅师道：“何不成褫取不会的？”

瓦棺禅师反道：“不会又成褫个甚么？”

德山禅师曰：“子大似个铁橛！”瓦棺禅师言下省悟。

（舌根：有味无味，尝性不昧。是故空中无味、无舌、无舌识。“空”即是性，性不生灭。）

2、惟俨禅师曰：“二时上堂，不得咬破一粒米。”

（舌根：有味无味，直契永恒的尝性。味不异空，空不异味；味即是空，空即是味。）

3、大珠慧海曰：“饥来吃饭，困来睡眠。”

曰：“一切人总如是，同师用功否？”

师曰：“不同。”曰：“何故不同？”

师曰：“他吃饭时不肯吃饭，百种须索（舌根：尽在酸甜苦辣中著味相，不知有味无味尝性恒在。想不异空，空不异想；想即是空，空即是想。是故空中无味、无尝、无舌、无想。“空”即是性，性不生灭）；睡时不肯睡，千般计较。所以不同也。”律师杜口。

综合：

1、举拳曰：“还见么？”师曰：“见。”

悟曰：“头上安头。”（一相无见。凡所有相，皆是真实。相即是性，“则见如来”。）

师闻，脱然契证。师叱曰：“见个甚么？”

师曰：“竹密不妨流水过。”（相不碍性显，性相如如，万法尽是自性。）

悟肯之。

2、忽佛鉴上堂曰：“森罗及万象，一法之所印。”

师闻顿悟。

（一多相容，万法归一，一在万法，性不异相，相不异性。）

3、石头禅师问：“日用事怎么生？”

庞蕴答：“若问日用事，即无开口处。”“日用事无别，唯吾自偶

谐。头头非取舍，处处没张乖。朱紫谁为号，北山绝点埃。神通并妙用，运水及搬柴。”

（六根门头，见闻觉知、言谈举止、起心动念、喜怒哀乐，一切运作思维，无不是本源自性的神通妙用。）

4、马祖升堂，大众才集在一起，怀海禅师却把马祖的座席卷走了。马祖于是下座，回到方丈室。怀海也跟着进去了。

（一切运作施为皆是妙用，相用归体。）

5、“扑落非他物，纵横不是尘。山河及大地，全露法王身。”

（万法不离自性，自性全成万法。）（洪寿禅师语）

6、智嵩禅师曰：“寒温冷暖，著衣吃饭，自不欠少。波波地觅个甚么？只是诸人不肯承当。如今还有承当底么？有则不得辜负山河大地。珍重！”

（一切秘密事，尽在六根门。识者一切具足，未识者被相所转。五蕴“不异”、“即是”空。“空”即是性，性不生灭。）

7、波罗提曰：“我见佛性。”王曰：“性在何处？”

提曰：“性在作用。”王曰：“是何作用，我今不见？”

提曰：“今现作用，王自不见。”王曰：“于我有否？”

提曰：“王若作用，无有不是。王若不用，体亦难见。”王曰：“若当用时，几处出现？”

提曰：“若出现时，当有其八。”王曰：“其八出现，当为我说。”

提曰：“在胎为身，处世为人，在眼曰见，在耳曰闻，在鼻辨香，在口谈论，在手执捉，在足运奔。遍现俱沙界，收摄在一微尘。识者知是佛性，不识唤作精魂。”（《五灯》）

（六根门头，佛性大放光芒。五阴、六入、十二处、十八界、二十五有，本如来藏妙真如性。）

8、“如今学者不得，病在甚处？病在不自信处。你若自信不及，即便茫茫地徇一切境转，被它万境回换，不得自由。你若能歇得念念驰求心，便与祖佛不别。……你一念心上清净光，是你屋里法身佛。你一念心上无分别光，是你屋里报身佛。你一念心上无差别光，是你屋里化身佛。……但一切时中，更莫间断，触目皆是。只为情

生智隔，想变体殊，所以轮回三界，受种种苦。若约山僧见处，无不甚深，无不解脱。道流！心法无形，通贯十方。在眼曰见，在耳曰闻，在鼻曰嗅香，在口谈论，在手执捉，在足运奔。本是一精明，分为六和合。一心既无，随处解脱。”（《古尊宿》）

（根尘皆是觉性的相用，本一心分两相，自然形成根尘有对，幻相循业而现。五蕴、六入、十二处、十八界“不异”、“即是”空。“空”即是性，性不生灭。）

9、“行住坐卧，动转施为，是甚么人使作？眼见耳闻，何处不是路头？若识得路头，便是大解脱路。”

（识此全是觉性的起用，自然见性不昧，朗朗现前。“令汝速证，安乐解脱寂静妙常，亦汝六根，更非他物。”习久，必悟，唯此一心，只此觉性。五蕴、六入、十二处、十八界“不异”、“即是”空。“空”即是性，性不生灭。）

10、宗元禅师道：“……只有五件事替你不得，你须自家支当。”

道谦禅师便问：“五件者何事，愿闻其要？”

宗元禅师道：“著衣吃饭，屙屎放尿，驼个死尸路上行。”

道谦禅师一听，言下大悟。

（五件事别人能代替吗？只此觉性在运作，相用即体。）

11、崇信禅师问道悟和尚：“某自到来，不蒙指示心要。”

道悟和尚回答：“自汝到来，吾未尝不指汝心要。”

崇信禅师便问道：“何处指示？”

道悟和尚道：“汝擎茶来，吾为汝接。汝行食来，吾为汝受。汝和南时，吾便低首。何处不指示心要？”

崇信禅师不悟其意，思索良久。

道悟和尚道：“见则直下便见，拟思即差。”

崇信禅师一听，“如游子之还家，若贫人之得宝”，豁然开解，欢喜踊跃。礼谢之后，又问：“如何保任？”

道悟和尚道：“任性逍遥，随缘放旷。但尽凡心，别无圣解。”

（起心动念、言谈举止、行住坐卧、喜怒哀乐，无不是觉性的妙用。）

12、“行时便看者行底是谁？住时便看者住底是谁？坐时便看者坐底是谁？卧时便看者卧底是谁？见色时便看者见底是谁？闻声时便看者闻底是谁？觉一触时便看者觉底是谁？知一法时便看者知底是谁？乃至语默动静，回头转脑，屙屎放尿，著衣吃饭，迎宾待客，周旋往返，一一返看，昼夜无疲。倘若一念忘了，便看者忘了底是谁？妄想起时，便看者妄想底是谁？你道不会，只者不会底又是谁？现今疑虑，你看者疑虑底又是阿谁？如是看来看去，不妨头头独露，法法全彰，万境不能侵，诸缘不能入，得失是非都无缝隙，明暗色空了无彼此。山河大地、日月星辰、尽圣尽凡，都卢只是一个谁字，更无别念。上下无路，进退无门，山穷水尽，情消见绝，豁然爆地一声，方知非假外求。不受一番寒彻骨，争（怎）得梅花扑鼻香？！”（《续指月录》）

（六根门头见闻觉知、喜怒哀乐、起心动念、言谈举止，无非是觉性的妙用，日久功深，便悟唯此觉性！）

“若论佛法，一切现成。”六根六尘见闻觉知，一切皆是二相所成的自性之相，一切无不显自性。见闻觉知虽不即自性，亦不离自性。

（五阴、六入、十二处、十八界“不异”、“即是”空。“空”即是性，性不生灭。）

13、归宗禅师道：“近前来。”（灵训禅师准备聆听师父的传示，带着神秘感。）

归宗禅师却说：“时寒，途中善为（天冷，好自为之，意为自己照顾自己）。”灵训禅师言下大悟。

（从身根、意根知寒知冷悟到只此觉性。五蕴“不异”、“即是”空。“空”即是性，性不生灭。）

◎ “是幻化人，不往恶趣，不生天上，不证涅槃。”“如来于彼诸法，名字犹不可得，何有诸法及彼能趣涅槃者。”“此中心尚不可得，何况心所生法，以心不可得，是即说明不可思议。”“一切诸法，犹如虚空无挂碍故。”“我说诸色，实无有色相可得。”“见一切法皆无所得，乃可说名真修梵行。”（《恒河上女经》）

如幻人一样坏心识，不分别，则六道一切众生，一切色相，本无所有，实无色相可得，推及一切人法皆无所得。万法由心造，如幻化人无心则无一切世界众生。心若无时，罪亦无，罪福如幻。“即此身心是幻生，幻化之中无罪福。”见一切相如梦如幻，见相见性，只性还有什么心识，故六根转正觉亦是坏心识的过程。知一切相如幻，就知自心现量乃循业展现的“性”也！相是性的见证，是性的二相存在方式，本无天堂地狱相，亦无涅槃相，无见闻觉知之相，亦无识心识念之相，无一切还有什么？只能说“唯此一心，只此觉性，本无一物”，识取那个一无所有的是什么？相无，念无，是什么？（只要见相无分别，当下是性显，正是谓一念不生全体现！）

◎ 唯此一心（唯此文殊），无二亦无三（没有是文殊，非文殊），唯一月真！“一切法皆真如故”，“观一切法犹如幻化”，“诸法皆非有，由妄分别生”。“一切皆幻化，无性亦无生”，“如座及诸树，皆幻心所为，幻心与虚空，何有少差别”。“现证诸法，皆如幻故。”（《授幻师记会》）

◎ “法同草木无知觉，若离于心不可得。”“心寂灭故，名究竟毗尼。”（《优波离会》）

◎ “一切众生及诸资具皆是幻化，谓由于业之所幻故；诸比丘众亦是幻化，谓由于法之所幻故；我身亦幻，智所幻故；三千大千世界亦皆是幻，一切众生共所幻故。凡所有法，无非是幻，因缘和合之所幻故。”（《授幻师记会》）

◎ 超越了生灭变化相的世界，进入了不生灭的绝对境，此界清净明亮，广阔无垠，空生大觉中。入此究竟一相，实不见色空并识念等一切生灭极性相。此岸！彼岸！

◎ 六根之性全成相，故不见自性，只见自性的循业相。六根六尘的相就是一精明性。

◎ 自心现量，根尘乃自性之循业现相，依正唯心唯识。从方便看，六根之性如水，六尘极性如风，风吹水生波，波即是水；无风水自本静，动静水体同，故有声无声，皆是闻性。见性亦然，明暗之风吹见性，便成日月星辰、山川大地、宇宙众生之色相，犹水

之波，波水不异，故有相无相，皆是见性，其它根亦然。意根觉性，被前尘影事之风吹起贪瞋痴慢疑等波浪。同理，波不异水，故有想无想、有念无念皆是觉性。根性恒在，尘风掀浪，便生明暗、动静等相，见相见性，全妄皆真。

◎ 能念佛的正是“觉性”，在意根展现。

能听经的正是“觉性”，在耳根展现。

能见闻觉知的正是“觉性”，在六根展现。根根不离觉性，觉性就在根根。

◎ 无念无心，无心无念，心念全无。是什么？

无心无世界，世界由心起，心境本无界，超越汝自知！

明暗色空，所见皆心。音声动静，本汝自性。心之忆忘，灵觉恒常。合离往来，触性常在。味淡通塞，尝嗅不昧。

◎ 时时提撕“唯此一心，只此觉性，本无一物，但会……”做到“行亦禅，坐亦禅”，功夫到家，自然开悟。六根门头转正觉，臻至极处，触尘开悟，遇感成正觉，逢缘启迷雾。

◎ 一切施为无不是自性之用，“在胎为身，处世为人。在眼曰见，在耳曰闻，在鼻辨香，在口谈论，在手执捉，在足运奔。遍现俱沙界，收摄在一微尘。识者知是佛性，不识唤作精魂。”搬柴运水、捲帘收毯、穿衣吃饭、责骂喝斥、赞誉恭维等皆是妙用，何况神通？

◎ 根尘识相皆是虚妄，二十五有亦复如是（“凡所有相，皆是虚妄”），见一切法皆是空相（真如相），不生不灭，不垢不净，不增不减，循业所现的应所知量，皆是有相之虚妄。知此，就能见诸相不是相（“见诸相非相”）。不是相的非相是什么？（“则见如来”）若在六根门头见一切六尘相非实相，就悟只此觉性，唯此一心，此则见如来也！

◎ 吾人开眼所见之境界乃是实相本体在眼根上的展现，这种展现是根尘二相时对一相无相的表达，犹如开窗见外。其实五根皆同此理，都是一相之实相本体在二相中的展现。此理幽深，非证难识，万不可想当然！

◎ 内不随念驰，让念刹那而过，不著它！外不被境转，必须

要六根转正觉，根尘不彻，难透过，故见地熟，功夫易得。演皇帝不贵，装富翁无财，知见若此，就见诸相非相，则能见如来。

◎ 时时的觉性，就是阿弥陀佛。觉性不动不摇，明见觉性常住，就是念佛，岂在句句?!

◎ 有念无念，念佛不念佛，皆是此心；
有感无感，有受无受，皆是此心；
有声无声，听与不听，皆是闻性；
有相无相，见色见空，皆是见性；
时时体悟，打成一片，只此觉性，
唯此一心，能忍可其中，必臻无上！

◎ 六根门头，有色无色、有声无声、有念无念……无非是见性、闻性、觉性……的展现相，故此合而观之，明暗色空、动静音声、香臭通塞、酸甜苦辣、合离触受、有念无念，无不是自性显露的标识，入此门，则可谓“道也者，不可须臾离也，可离非道也”。自性一切处、一切时不失，推也推不掉，赶也赶不走，触目闻声、嗅尝触受、喜怒哀乐，无不是佛性的妙用。故见闻觉知皆为念佛，能这样念佛者，功夫成片，时时在念，不念而念，当下见佛无间，一切业习易变。故此而往动静皆在念觉，乃真念佛也！

“得如实智故，随所闻事，是法界性。”（《大宝积经·法界体性无分别会》）

◎ 人之根、尘、识都在佛性中（实相）。笛子中本无音调，人这个“笛子”本无六尘。根尘同源互为交芦，无尘则无根，根尘全无则无识。虚空中本无笛子、笛音、吹笛子的人，佛性中本无六根、六尘、六识。吾人见蕴之与界，应了达根尘识全是佛性之现相（业相），见业相见佛性，当下一切现在前。知色相现于眼根之“道”音；耳根现“瑞”音，……明明朗朗知根尘识之幻相皆佛性也，真的见相见性！心明眼亮，不枉人间来一遭！知道见相见性就能明白，每一根所对之尘，尘不自生，不从根生（不他生），不从虚空生（不共生），但不无因生，“本如来藏妙真如性”。

“阿难，即彼目睛瞪发劳者，兼目与劳，同是菩提瞪发劳相。

因于明暗二种妄尘，发见居中，吸此尘象，名为见性。此见离彼明暗二尘，毕竟无体。如是阿难，当知是见，非明暗来，非于根出，不于空生（本如来藏妙真如性）。”可知，一精明从眼窍出而见色相者，乃是“菩提瞪发劳相”也，是“湛精明”因业结信息结构（瞪所造之劳相）所变现的色尘（劳见发尘）。若无业结的信息结构，则一无所见，今所见者，乃“湛精明”（菩提）因劳所现之相也（犹劳目精，则有狂华）。虽现“狂华”似的妄相，相妄性真，故见色相见“见性”也。同理，闻声知是闻性；嗅香知是嗅性；尝味知是尝性；身触知是触性；意念知是觉性，正所谓“六尘不恶，还同正觉”也。

反过来说，因“明暗二种妄尘，发见居中，吸此尘象，名为见性”。见性是因明暗二尘，才显现也。“见性”出自眼窍，无明暗二尘而不显也，故显现之色相，皆“见性”也。所以，“不能于万物象前，剖出精见，离一切物，别有自性。”但“何者非见？何以故？若树非见，云何见树？若树即见，复云何树？如是乃至，若空非见，云何见空？若空即见，复云何空？我又思维，是万象之中，微细发明，无非见者。佛言：如是！如是！”“见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有。此见及缘，元是菩提妙净明体，云何于中有是非？”能见（根）所见（尘），“根尘同源，因根有相，因尘发识”，根尘交芦，相见无性。兼目与劳，同是菩提瞪发劳相。“眼色为缘，生眼识界，三处都无”，十八界本如来藏妙真如性。根、尘、识本无所有，如空华相。“蒙佛如来微妙开示，身心荡然，得无挂碍，是诸大众，各各自知，心遍十方，见十方空，如观手中所持叶物。一切世间诸所有物，皆即菩提妙明元心。心精遍圆，含裹十方。反观父母所生之身，犹彼十方虚空之中，吹一微尘，若存若亡。如湛巨海，流一浮沤，起灭无从。了然自知，获本妙心，常住不灭。……妙湛总持不动尊，首楞严王世希有。消我亿劫颠倒想，不历僧祇获法身。”唯此一心，皆是自心现量，时时不离此心，事事皆在此心，当下即是此心！

◎ 因声验闻，在耳根上，音声在处，闻性便显，以声尘显闻性。无声亦是声（无声之声），无声闻性在，知无声之声，即见闻性。

同理，意根上，起心动念，因法尘在，知觉性常，故喜怒哀乐生焉；无思无想无梦时，法尘不起，但觉性不灭。知此，闻声即闻性，起念即觉性。同样道理，见色即见性，闻香即嗅性，知味即尝性，离合即触性。诸性即佛性，可知世出世间，唯此妙明真性（佛性）。

◎ “了得身心本性空，斯人与佛何殊别？”身心皆相，相空是佛，佛是性，相空即性，身心无实如幻。从相入到见性，见性无见本无相，有相有业非真空，一切皆幻，知幻即离。离什么？离相见性，性中无罪福之极性（“幻化之中无罪福”，“智者能知罪性空”）。

身心空，则是六根六尘皆空，根尘者相也，相空不著空相，即是性。无所得心就是不得相，直下见性，性不断灭，只此觉性！

◎ 六根之性所现之相无非是有相（有色、有声、有香、有味、有触、有念）、无相（空相、静音、无香、恬淡无味、离而无触，无念）二类。相总是极性一对，极性不能孤立，破一极另一极亦不立，故除器（有色）无空即是性（见性），除动声便无静声，除动无静即是闻性，其它类推，除“有相”无“无相”，除“有”无“无”，当下是性。著“无相”便入空无外道。故如来说：“执有成病，执空亦然。”六根转正觉，除有相便是性，如何除？相即是性，相不异性，即便除相（著空者，不知空相亦是性），性相如如，则功夫到家，唯此一心，只此觉性，本无一物！著有是邪见，著空仍是外道。故佛陀曰：“服于空药除邪见已，自觉悟心，能发菩提，此觉悟心，即菩提心，无有二相（除器无空，即是菩提自性）。 ”

58、不离当下，直契觉性，则无时不在道中

◎ 坦然禅师问：“如何是自己意？”

慧安国师道：“当观密作用（日用不知即是密）。 ”

问：“如何是密作用？”

慧安国师便睁眼闭眼，以示坦然禅师。

坦然禅师恍然大悟。（就在平常处，不见枉寻觅。蓦地回首来，原来就在此。）

◎ 范县君哭告圆悟禅师道：“和尚有何方便，令某易会？”

圆悟禅师道：“却有个方便，只问是个甚么？”

范县君于是专注“是个甚么？”日久功深，豁然有省，曰：“元来恁么地近那！”（不离当下，唯此一心。）（《五灯》）

◎ “彼入息时，知道自己正在入息。彼出息时，知道自己正在出息。彼作长入息时，心中了了分明，‘我正在作长入息’……”

“复次，诸比丘，彼于走路时，心中了了分明，‘我在走路’。彼于站立时，心中了了分明，‘我在站立’。彼于坐时，心中了了分明，‘我在坐着’。……彼于行、住、坐、卧、睡、醒、语、默之际，对所有一切，施以圆满觉照，心中了了分明。”

“诸比丘，彼正感觉乐受时，心中了了分明，‘我正感觉乐受’。彼正感觉苦受时，心中了了分明，‘我正感觉苦受’。彼正感觉非苦非乐受时，心中了了分明，‘我正感觉非苦非乐受’……。”

“诸比丘，彼贪欲炽盛，心中了了分明，‘我贪欲炽盛’。彼心离贪欲，心中了了分明，‘我心离贪欲’。彼瞋恚炽盛，心中了了分明，‘我瞋恚炽盛’。彼心离瞋恚，心中了了分明，‘我心离瞋恚’。彼愚痴炽盛，心中了了分明，‘我愚痴炽盛’。彼心离愚痴，心中了了分明，‘我心离愚痴’……”（时时知自己在干什么，就是明悟此心在作用。时时不离此心，事事皆在此心，当下即是此心。）（南传中部《四念处经》）

◎ “无云生岭上，有月落波心。”黑夜过独木，远山岂有睹。有贼夜犯家，原来是己父。（慈明语）

◎ 死后哪里去？此岸不异彼岸，彼岸不异此岸，此岸即是彼岸，彼岸即是此岸。何处相遇，不离当下，不远当下，只有当下。一相周遍，你能死到哪里去？知一相无生死，就到“彼岸”！

◎ 见闻觉知的一切皆是此觉性的相。相是生灭无常的，但见相处无不是性，透生灭变化的相，见到不生灭的性，就能自在，无时不在道中。

◎ 障轻者易懂易悟，属利根。所知障重者，难信难解，属钝根。烦恼障重者难了证，烦恼障轻者易得证。所知障轻而烦恼障重，易懂而习气难改；所知障重、烦恼障轻，难信难解，信解后却易断习气！

所知障重、烦恼障重者，沉沦难救！二障皆轻者上根利器也！念圣号除知障、业障、报障；转正觉从悟入证，非留闻思阶段，转正觉是修证，彻底断除三障业惑。经教是闻思，二转法门是修证，先闻思，后修证！

59、禅不只是空境，禅是真空实相

◎ 有僧问文偃禅师：“不起一念，还有过也无？”文偃禅师回答道：“须弥山。”（著有著空，未离极性。觉性不离空有）

◎ 有僧问梁山缘观禅师：“家贼难防时如何？”

缘观禅师道：“识得不为冤。”（不异觉性）

问：“识得后如何？”

答：“贬向无生国里。”

问：“莫是他安身立命处也无？”

答：“死水不藏龙。”

问：“如何是活水龙？”

答：“兴波不作浪。”（无住生心，自在成就）

问：“忽遇倾湫倒岳时如何？”

缘观禅师便从法座下来，抓住那僧说：“莫教湿却老僧袈裟角！”（莫著相心狂）（《五灯》）

◎ “什么是曹源一滴水？”“是曹源一滴水”！问是答处，问处即是觉悟心，直契此心即是见性。问“曹源一滴水”是此的妙用，透过极性的问答，顿入此妙心源。同理，色受想行识“不异”、“即是”此心。“前念不生是心，后念不灭是佛；成一切相是心，离一切相是佛。”“喜怒哀乐之未发谓之中，发而皆中节谓之和；中也者，天下之大本也，和也者，天下之达道也。”皆即当下！直契本具，一切如如，超越极性思维，处处皆是门。

◎ 熟习三道尘境，直至只唯此妙心常存，时时不出此心之“觉”，久久功深，自会豁然贯通。

◎ 禅那（静虑）

虽虚极静笃，但有觉性明明朗朗，非空寂断灭。静如湛水，明如宝镜，体本清静，朗照万物，无不悉现，现境为观、为照，寂静

清净为止为定，状态属性本一体，灯与光不二，以大圆镜，自心现量，直到圣智现量，究竟涅槃。

◎ 曹溪一滴水，五叶并繁开。只因佛祖慧，众迷皆蒙泽。

◎ 禅者一相也，六方恒河沙数诸佛伸广长舌相就是一相，也是一心；无量光无量寿就是一相。八功德水、七宝池，一切胜境，是诸上善人的法尔如是，岂不是禅吗？

◎ 无一念无明，无细微念，破除极性观念，坏心识，证自性本来清净。一切粗细极性观念全无，唯是一真实，“皮肤全脱落”。

不著相，念不生，真如性净，觉灭心空，一相智境，如镜鉴物，见山只是山，见水只是水，万境自如如。

◎ “事事不知，空色谁会？理事既休，铁船下海。石火电光，咄哉不快。横按莫邪，魔军胆碎。”（古尊宿）超越事事无碍，空色不异（即是），理事圆融，一扫而光，心识不存！

60、无真可求，唯须息见

◎ “不用求真，唯须息见。”参悟之法，歇即菩提，是否定法，无为为上，有为愈张。不思善，不思恶，不起妄念，就是息见。见息是什么？体悟！别寻伺，勿念求，莫造作，即是！

“系念乖真”，“放之自然”。（“眼若不睡，诸梦自除；心若不异，万法一如”）“一切不留，无可记忆。虚明自照，不劳心力。”明明朗朗，觉性时时。

风不可止，止则生风；妄不可息，息则仍存，唯须息见，不被境转。根尘同源，色空不二，慧光朗照，性相本寂。

◎ 曰：“如何是生死业？”

师曰：“求大涅槃，是生死业。舍垢取净，是生死业。有得有证，是生死业。不脱对治门，是生死业。”（一相无二）

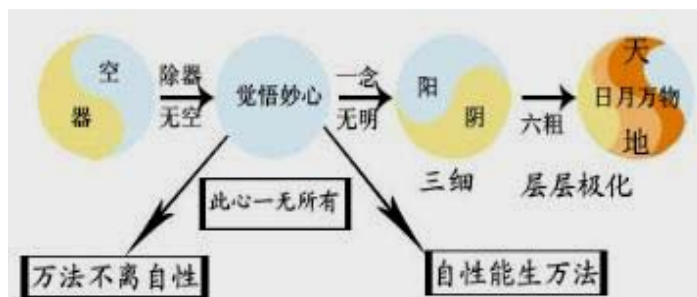
曰：“云何即得解脱？”

师曰：“本自无缚，不用求解。直用直行，是无等等。”（大神咒、大明咒，般若为大神咒）（大珠慧海语）

◎ 六祖道：“汝师戒定慧接大乘人。吾戒定慧接最上乘人。悟解不同，见有迟疾。汝听吾说，与彼同否？吾所说法，不离自性。

离体说法，名为相说，自性常迷。须知一切万法，皆从自性起用，是真戒定慧法。听吾偈曰：

心地无非自性戒，心地无痴自性慧，心地无乱自性定，不增不减自金刚，身去身来本三昧。（知万法不离自性，身、心、世界只此不二。）



◎ 息心息见，去掉“S”线，五蕴皆空，妄想生法，在自心现量上做活计，认二相为真，不知主客一相，只此妙心。妄自分内外，将一相妙心割裂成万法纷呈，循业发现，转加迷惑，轮转不已，不亦悲乎？！

◎ 贪求佛果，亦是贪，与贪求名利不异。爱圣恶凡都是二相的属性。放下自我，去掉环中一点，离执离念，就是修，也就是果。因圣果本具，妄执妄念息下即现。故修行证果，只是去妄、去执、去见、去识、去我的操作而已！“不用求真，唯须息见。”

◎ “但自心无事， 何处不惺惺？”（寒山）

“万机俱泯迹， 方识本来人。”（寒山）

◎ 息念息见之觉心，甫为禅定。禅定者乃了自性之境界也！契证本体妙明的智慧也！故禅定者，了了分明的大定之心也！

◎ “存修却败，放逸全乖。急亦不成，缓亦不得，但知不休，必不虚弃。”

61、如如一相，本来无一物，心境超越，妙如反掌

◎ “若悟自性，亦不立菩提涅槃，亦不立解脱知见。无一法可得，方能建立万法。若解此意，亦名佛身，亦名菩提涅槃，亦名解脱知见。见性之人，立亦得，不立亦得。去来自由，无滞无碍。应用随作，随语随答，普现化身，不离自性，即得自在神通，游戏

三昧，是名见性。”

志诚禅师再次礼拜，并进一步问六祖：“如何是不立义？”

六祖道：“自性无非、无痴、无乱，念念般若观照，常离法相，自由自在，纵横尽得，有何可立？自性自悟，自由自在，顿悟顿修，亦无渐次，所以不立一法。诸法寂灭，有何次第！”（自性本来无一物，妙用常现前。）

◎ “实无一物，妙智独存。”有是循业之幻有，幻有本无，觉性独存。

◎ “心寂如如，不谴不拘。”本是一相，无心无境，何有取舍？境由心起，心寂一相，故自如如。内外不有，心境超越。

◎ 有三藏法师问：“真如有变易否？”

师曰：“有变易。”

藏曰：“禅师错也。”

问：“有真如否？”

曰：“有。”

师曰：“若无变易，决定是凡僧也。岂不闻善知识者，能回三毒为三聚净戒，回六识为六神通，回烦恼作菩提，回无明为大智。真如若无变易，三藏真是自然外道也。”

藏曰：“若尔者，真如即有变易也。”

师曰：“若执真如有变易，亦是外道。”

曰：“禅师适来说真如有变易，如今又道不变易，如何即是当？”师曰：“若了了见性者，如摩尼珠现色，说变亦得，说不变亦得。若不见性人，闻说真如变易，便作变易解会，说不变易，便作不变易解会。”（一相说东西，东西本不异。二相分西东，西东不分明。）（大珠慧海）

六祖曰：“无常者，即是佛性；有常者，即善恶一切诸法分别心也。”（佛性真空妙有，能起一切作用，故无常。万法不离自性，善恶一切诸法依自性而立，虽现物物生灭变化，犹如镜影之显现消亡，不离镜体，故曰有常。一切诸法若无常者，物物各有自性，真常本体便不及物物，乃与万法不离自性相悖。明了自性，说常、无常，

皆是智慧方便。)

◎ “开目见相，心随境起。”开目见相因二相，心随境起自相应。

◎ 自性想抛（长老、大学士之死，何处遇）抛不掉，死也死不了，药王菩萨舍身舍到哪了？仍在自身，因只有一个“我”。

◎ 正因：（本有的真性）显出法身的功德。

了因：（明白真正道理）显出般若的功德。

缘因：（修种种真实功德）显出解脱的功德。

众生只有正因佛性，缺少了因佛性和缘因佛性。正因佛性是本性具有的属性，了因、缘因两种佛性是修行的功德。见相分别，把法身的常乐变为苦谛；菩提变成了烦恼；解脱变成了循业。反过来，见相不分别，苦谛变成了法身乐；烦恼变为菩提；造业变为解脱。

62、超越极性思维，顿悟觉性

◎ 公案举一指，乃要汝明宇宙万物只是一相。万法即自性，自性即万法。自性“本来无一物”，无一物的自性，非有非无，说有自性，说无自性，仍在识念中。要超越极性逻辑的悖论，只此便是，非极性的觉性即是。

◎ “万年仓里曾饥馑， 大海中住尽长渴。
当初寻时寻不见， 如今避时避不得。”

（觉性长存，须臾不离，迷而不觉，日用不知。）（《五灯》）

◎ 有道者问：“胡孙子捉不住，愿垂开示。”

先答曰：“如风吹水，自然成纹。”

师恍然大悟，失声曰：“诺”。

（波水不异，何劳捕捉。波即是水，管它风吹。）（《续指月录》）

◎ 师祖禅师问：“摩尼珠，人不识，如来藏里亲收得。如何是藏？”

南泉禅师道：“与汝往来者是。”

师祖禅师又问：“不往来者如何？”

南泉禅师道：“亦是。”

（此心本具，来来去去。不来不去，此心本具。）（《五灯》）

◎ 有僧问云门禅师：“如何是诸佛出身处？”

云门禅师道：“东山水上行。”

克勤禅师云：“熏风自南来，殿阁生微凉。”

（超越极性的逻辑习气，此习气的当下，只此觉性，便是诸佛出身处。真空妙有，无作妙德，圆融无碍，不在心外。）

◎ 口衔树枝身悬空， 欲道不能只自明。

哑子无语梦历历， 孤儿遇母偎怀中。

◎ “若内寂静，是名不生；若不污染外诸境界，名得自在。”（《大宝积经·第八会》）“觉知一切诸法平等，是菩提体性；觉知二法，是菩提体性。”“‘菩提者，当何处求？’‘……从身见根本，求于菩提；无明有爱，求于菩提；颠倒起结，求于菩提；障碍覆盖，求于菩提。’”

◎ 语言思维所不及，分别思量著极性，故设机锋塞死思维言语极性的干扰，当下觉性崩出。故有棒喝机锋顿断思维攀缘之路，开启佛性灵光迸射。如“不思善，不思恶”；“说是不对，说不是亦不对，不能有言，亦不能无言”，意在逼拶。

◎ 问：汝是木桩否？

答：早成枯木朽根也！（坏心识）

问：枯朽大德在哪里？

答：青山言，水鸟唱，汝在说！（无处不是广长舌，自心现量！）

◎ 志公和尚曰：“五欲贪瞋是佛，地狱不异天堂。”贪瞋和佛、地狱和天堂等，相也，其性本一！故曰：“地狱天堂一相，涅槃生死空名，亦无贪瞋可断，亦无佛道可成。”在性中不异，在相中有别，树干与树枝的关系，每一小枝皆依树干而有。“始知众生本来成佛（本性恒存，妙明常住），涅槃生死犹如昨梦”。无明识梦，分别而有，生死与涅槃，分别成二相，不分别为一相，如蚌蛤“不分别”为一，分别成两半（或阴阳两半），故两半皆是蚌蛤。生死与涅槃皆依自性而有，众生与佛皆据同一本体而分，故有：“众生与佛无殊，大智不异于愚……迷悟本无差别，涅槃生死一如”。

◎ “用三十六对，出没即离两边。”“问有将无对，问无将有

对；问凡以圣对，问圣以凡对，二道相因，生中道义。”问A用—A答，如何是曹源一滴水？答：曹源一滴水，问为A，答为—A。

63、公案

◎ 六祖听五祖讲《金刚经》，讲到“应无所住，而生其心”时，言下大悟！“应无所住”，就是“凡所有相，皆是虚妄”，因虚妄才不住。我们都是“应有所住”，因没彻底看透“凡所有相皆是虚妄”。“应有所住”，生妄心、烦恼心，因环中有点（可住处是点，认幻为有、认假为真，才著才住。电影上不买菜去，知幻不住，住则心不明，透不过，必成二相之点）。只有诸菩萨摩訶萨“应无所住”，知幻即离，知“凡所有相皆是虚妄”，故不住不著。当对一切相不住不著时，见地纯熟，能知能见，诸相皆非实相，透非实相的幻妄相，就见如来，亦即见实相，也就是“应如是生清净心”。所以，“应无所住”是“见诸相非相”，“凡所有相皆是虚妄”。“而生其心”就是见如来（实相），生清净心，彻悟心性。所以，惠能即说：“何期自性，本自清净；何期自性，本不生灭；何期自性，本自具足；何期自性，本不动摇；何期自性，能生万法。”他见到了这个妙心的如是体、如是性，用一句“万法不离自性”盖诸所有，圆融万法。

六祖的大悟，仍以“应无所住”的不著相为根本。所以，悟不悟，先在知不知根、尘、识诸相是循业所现的虚妄相（好好体会佛说的“凡所有相，皆是虚妄”的名句），然后才能谈诸相非实相，再后，就是虚妄相来自何处，依何而住？始知妄依真显，透妄见真，可谓明心见性。明见心性，才知真妄不二，体用一如，本来现成，了无所得！

学人在未悟时，总病根在不了六根门头的见闻觉知之幻相，不知“三道境”为何物，故不得不著相。一旦著相，不见真如，故佛陀说：“若能转物，即是如来”。“知幻即离”，“离一切相，则名诸佛”。

“诸幻灭尽，觉心不动”，“应当远离一切幻化虚妄境界”，“得无所离，即除诸幻”，“诸幻虽尽，不入断灭”。“觉遍十方界，即得成佛道。众幻灭无处，成道亦无得，本性圆满故。”“当知身心，皆为幻垢，垢相永灭，十方清净。”“觉性遍满，清净不动，圆无际故。当

知六根遍满法界；根遍满故，当知六尘遍满法界；尘遍满故，当知四大遍满法界；如是乃至陀罗尼门，遍满法界。”“末世众生修习此心得成就者，于此无修，亦无成就，圆觉普照，寂灭无二，于中百千万亿不可说阿僧祇恒河沙诸佛世界，犹如空华，乱起乱灭，不即不离，无缚无脱。始知众生本来成佛，生死涅槃，犹如昨梦。”

禅宗的公案，基本上是破相（破妄）见性（显真），真透幻妄相，亲证“觉性遍满，清净不动”的过程。

* 虎丘绍隆曰：“路逢死蛇莫打杀，无底蓝子盛将归。”蛇幻相也，空华幻相生灭无处，依“无底蓝子”（觉性也，“觉性遍满”，“圆无际故”）而幻现，亦归“无底蓝子”。蛇代表一切幻化相，根、尘、识、四大、陀罗尼皆是幻化相，打杀不了，除不了。循业现相，杀不了，除不了，幻依真现，犹如镜像依镜体现，除像即除镜，何能除？！“诸幻灭尽，觉心不动”，镜子无像（参！何时镜子无像？），镜体不灭（觉心不动）。像生像灭，一镜（喻无底蓝子）全收。

* 黄龙死心禅师对黄庭坚说：“我这个新长老死，你这个大学士死，烧作两堆灰，向什么处相见？”长老、大学士皆是幻妄相（“当知身心，皆为幻垢”），幻妄相死后（喻“垢相永灭”），在哪里相见？（诸幻灭尽，觉心不动，不离当处）

* 道吾的弟子指着棺尸问：“生耶？死耶？”道吾曰：“生也不道，死也不道。”著在相上，凡夫见死；破相见性，“诸幻虽尽，不入断灭”。有生有死，定是幻妄，如若“诸幻灭尽，觉心不动”显露者，为“死而不亡者寿”。

* 船子和尚为弟子夹山投水而死，死耶？活耶？大悟者知“觉性遍十方界”，“觉性遍满，清净不动”，“诸幻虽尽，不入断灭”。船子舍幻归本，“则见如来”，“始知众生本来成佛，生死涅槃，犹如昨梦”。知本无生死，觉性长存，真妄不二。镜像灭何处？像灭镜不灭。夹山问船子：“如何保任？”答：“有佛处莫立脚，无佛处急走过。”诸相莫过佛相殊胜，但再殊胜，仍属有相，凡所有相，皆是虚幻，故不著（有佛处莫立脚）。无佛处喻空相，空亦是相，亦不著（无佛处急走过）。

* 百丈被马祖扭鼻而悟，百丈说野鸭子飞过去了，马祖知其著在生灭运动变化的幻妄相上，不识不动的觉心，不了“觉性遍满，清净不动”，故扭鼻破执著相，要百丈从“飞过去”的相中见到有“不飞的相”（实相，或曰觉性），让弟子见相（幻妄相）见性（觉性清净不动），故扭。此扭却当下顿悟。后来百丈卷席，马祖问：“为何卷席”？百丈说：“和尚，昨天把我鼻扭得太疼了。”卷掉一切幻妄相（诸幻灭尽），才显“觉心不动”。卷席示不著相，透相见性之意，此因扭鼻疼彻才悟。

后马祖示百丈拂子，仍在看百丈彻不彻，亦是著不著相。百丈问：“即此用？离此用？”马祖却反问：“你向后开二片皮（咀），将何为人（教他人）？”百丈拿起拂子，意亦举拂接人。马祖却问：“即此用？离此用？”百丈放回原地。“万法不离自性（即此用）”，“本来无一物（离此用）”；水晶球能显一切相（即此用），水晶球本来一相（离此用）；衣帽鞋袜，不离棉花（即，渠今正是我），衣帽鞋袜不是棉花，谁售鞋底，叫卖棉花？（离，我今不是渠）。悟后才知，原本如是，本来现成（放归原处）。

* 良价的过水偈中：“我今独自往，处处得逢渠。渠今正是我，我今不是渠。”“我今独自往”，一人一世界，循业现应所知量。“处处得逢渠”，“觉遍十方界”，“本性圆满故”。“觉性遍满”，“六根遍满法界”，“六尘遍满法界”，“四大遍满法界”，“陀罗尼遍满法界”。万法归一，一在万法；无一物不是，无一物就是，故曰“渠今正是我，我今不是渠”。从水中映现出影像，开悟“吾”乃大圆镜上之影像耳！宇宙万物无不是“水中影像”！

* 六祖竖拂子于学人，问：“还见么？”对云：“见。”六祖抛拂子向背后，问：“见么？”云：“见。”师云：“身前见？身后见？”对云：“见时不说前后。”六祖云：“如是！如是！此是妙空三昧。”如若身前身后见，则乃见相，为著相不了。“见时不说前后”，实乃透相见性，拂与身相皆透，这正是眼根转正觉，称妙空三昧！不著幻妄相，直取觉性！

道生大师却著相，被秦跋陀禅师所挂碍。秦拈起如意问：“还见

么？”曰：“见。”“见个什么？”“见禅师手中如意。”秦将如意掷地问：“见么？”曰：“见。”“见个什么？”“见禅师手中如意堕地。”秦斥曰：“观公见解，未出常流，何得名喧宇宙？”拂衣而去。生公是见相著相的典型，不了“凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，则见如来”。不能见相见性，终不能直指涅槃妙心，纵说得天花乱坠，仍在“常流”。

＊百丈叫灵祐拨灰寻火，灵祐曰：“无火。”丈亲自拨，得少火，曰：“汝道无，这个嚮？”灵祐悟。地水火风，皆幻相耳！拨灰（喻见相）觅火（喻见性），灵祐著相不了其意。百丈举火（见火相），这不是吗？！表明相是性之表，性是相之里，表里不二，不离不即，离器无金，离金无器，圆融自在，乃为明心见性。

＊南泉斩猫，只东西两堂人著相挂碍所累。斩猫明示，不可著相，著相死路一条！凡著相皆因固执极性观念所致。赵州听了，将鞋置头上，不著鞋帽相，亦无首足贵贱之极性观念。若此，才能活。超越极性观念者“活”，困在其中者“死”！

＊仰山和尚问西塔：“看我像不像一头驴？”答曰：“我看和尚不像佛。”“那么像什么？”“若真个像什么，那又和驴有什么差别？”不著凡（驴）圣（佛）相（这是意根上的相），自然见本性，意根上有念无念、是圣是凡、是善是恶，都是极性观念，亦是法尘相。意根上不著法尘相，觉性自显（“若能转物，即是如来。”“离一切相，则名诸佛。”）仰山吃惊地说：“凡圣两忘，情尽体露。”（此公案亦可归在眼根，眼根见相即性）

＊石巩问西堂：“汝还解捉得虚空么？”答曰：“捉得。”“怎么生捉？”西堂以手撮虚空。石曰：“汝不解捉。”西堂曰：“师兄作么生捉？”石将西堂鼻子握疼曰：“直须恁么捉虚空始得。”虚空亦是色边际相，虚空相亦不敢著（“乃至虚空，皆因妄想之所生起”）。“色即是空”，冰雕皆是冰，凡相不著，相即是性，始可言解脱之份。

＊马祖曰：“知色空故，生即不生。”“凡所见色，皆是见心。”（照见五蕴皆心）“于心所生，即名为色。”“万法皆从心生，心为万法之根本。”“种种成立皆由一心也。建立亦得，扫荡亦得，尽是妙

用。”“一切法皆是佛法，诸法即是解脱，解脱者即是真如。”“性无有异，用则不同，在迷为识，在悟为智。”“迷则迷自本心，悟则悟自本性。”“了心境界，妄想即除，妄想既除，即是无生。”（马祖语）

了相见性，则乃点括与环相等。凡相皆有限，有限不周遍，故狭隘！见性无见。“圆无际故”，一相如是。转心态将小心眼转至无量慈无量悲，同体不二，就是环中无点之如来心、圣心。

◎ “万法归一，一归何处？”（湛水落飞影）

◎ 万象丛中独露身，拨不拨？（冰中觅水）山河大地尽露法身；衣帽鞋袜全见棉花。

◎ 无梦无想时，主人公何在？（那个是否常存？）

◎ 对联者谁？“不识”（一相无识）。

64、圆融自在，纵横不二

◎ “我有时教伊扬眉瞬目，有时不教伊扬眉瞬目，有时扬眉瞬目者是，有时扬眉瞬目者不是。子作么生？”（扬眉不扬眉，只此觉性）（马祖语）

◎ “昨夜叉心，今朝菩萨面。菩萨与夜叉，不隔一条线。”（帽子、袜子皆是棉花）（《五灯》）

◎ 汾山灵祐云：“行脚高士，直须向声色里睡眠、声色里坐卧始得。”（万法不离自性）

◎ 神照本如法师曰：“处处逢归路，头头达故乡。本来成现事，何必待思量。”（无处无不是，思量也不离）

◎ 永嘉大师曰：“绝学无为闲道人，不除妄想不求真，无明实性即佛性，幻化空身即法身。”（冰雕皆是冰，镜像皆是镜体）

◎ “日用之中无有不是底的道理。”（天琦禅师语）

◎ “竿头丝线从君弄，不犯清波意自殊。”（船子禅师语）

◎ “本无一物”是空如来藏，“自性能生万法”是不空如来藏，“万法不离自性”、“自性本自具足”，是空不空如来藏。

◎ 一切法无自性，缘起性空；另一方面，一切法不离自性，才圆融无碍。“应无所住”，就是“一切法无自性，缘起性空”；“而生其心”，既是见其本心，又是“万法不离自性”。诸法缘起性空，

是讲“如是性、如是体”，“如所有性”；“万法不离自性”，“应无所住而生其心”，是讲“如是相、如是力、如是作、如是因、如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟”，“尽所有性”。

◎ 缘起性空一句话，就万法皆通。循业发现一句话，就万法具足。“不染一切，离诸法相”，就是大定。“一无所得”，就是般若智慧。

◎ 超越事事无碍（因界相还存），空色不异（即是），理事圆融，一扫而光，心识不存！

◎ “得念失念无非解脱”，“智慧愚痴通为般若”，……“法界海慧，照了诸相，犹如虚空，此名如来随顺觉性。”克勤禅师道：“若到事事无碍法界，法界量灭（理法界、事法界、理事无碍法界，名相法界量还在），始好说禅。如何是佛？干屎橛；如何是佛？麻三斤。是故真净偈曰：‘事事无碍，如意自在。手把猪头，口诵净戒。趁出淫房，未还酒债。十字街头，解开布袋（随心所欲不逾矩，自在解脱，不沉溺）。’”

出了频伽瓶，如来随顺觉性，佛、干屎橛、麻三斤等诸相，犹如虚空，“大觉悉圆满，名为遍随顺”。悟者顿入真如，迷者陷入火坑。

◎ 直入一相的妙觉明体，自在到无所入。方便引导是一圆光（清净）由远及近，或由近及远，后二相相合，自光不二，无念无识！时时在禅！

◎ 不知万法境，本自是真如。念念是妙性，无念便死寂。能知一切物，本自性如如。“不作诸善，不作诸恶，行住坐卧，触目遇缘，总是佛的妙用。”

65、“不离见闻缘，超然登佛地”，见万境自如如，成就如如之心

◎ 一切世界万物皆因小圈循业所现，若无小圈的六根，则无外境之六尘。六根在六尘现，故见闻觉知的一切皆二相的处理现象。真无小圈时，二相归一相，一相本不有，惟存觉性，圆满十方，乃圣智现量也，诸佛法身也！故吾人二相的小圈（六根）所见闻觉知的一切乃是法身实相的循业幻化相，见闻觉知的自心现量皆是无相

实相的展现相，见此相见实相，见相见性，斯为法眼净，亦为不离见闻缘，超然登佛地矣！

◎ 犹如睁眼见相，所见“即是”真实，唯嫌见真不逮而见假，若“但如镜中，无别分析”，就是“性识明知，觉明真识，妙觉湛然，遍周法界，含吐十虚，宁有方所？循业发现”。若不被相所惑，“则见如来”。

无量劫被业相所迷惑，分别攀缘，执为实有，不知虚妄，故按相之差异投名按姓，遂成极性观念之妄想。一旦法眼顿开，了悉唯此一心，只此觉性，本无一物，见相乃自心之现量，乃此心此性的所变现之物。彻此则见相见性，不再被相、名、妄想的业结（信息结构）所支配，时时直契唯是一心，只此觉性，真入“见诸相非相”，见“万境自如如”，成就如如之心，便开显正知正觉。

◎ “万境自如如”，因为只此觉性的觉海独存，有相无相，有形无形，皆是觉性遍满，清静不动，号之“如如”。契入“万境自如如”，如镜般的“见闻觉知”，根尘皆是“如如万境”。自心没内外，如如之心独尊是“我”。“我”即万境，万境即“我”，心、身、世界一如，“不二随顺”，“终日无心万虑亡”，“只因无事可商量”。什么叫性相不二？参！什么叫“如是本末究竟”？参！什么是身心圆明，不动道场？参！什么叫“一真一切真，万境自如如”？参！什么叫“生灭既灭，寂灭现前”（无内外，一相时，还有心识生灭吗？无心识还有相的观念现前吗？）？参！

66、从感受处入佛知见

◎ 凡所感与受处皆是觉性显现处，根对尘，皆有感有受，感受是觉性的扭曲“相”，能在感与受中悟证佛性，入佛知见，是有力处。二相必有感受，有感受必不是一相，一相无感无受，究竟涅槃。

◎ 六根的各类感受上都有一个清静不动的“真常”为“底本”。此“底本”六根共依，不生不灭，契入此，则“直了成佛”。有念无念，只此觉性；有见未见，只此见性；有声无声，只此闻性，余类推。当念起时，契入无想无念的觉性；当见相时，契入无相无见的觉性；当闻声时，契入无声无闻的觉性，余类似。六根见闻觉知时，

契入此性，即是转正觉。作此功夫，自然入一相，明心见性（这叫热恼入阴凉，渴了饮甘露法）。从六根六尘的相对中，超越极性的感受，入遍满的觉性，直至归纳到“唯此一心，只此觉性，本无一物”；再从此心此性的实相无相，在六根门头转正觉，将六根之性圆融，得无所得之一心……形成良性循环，从根到性，从性到根，达到性、相圆融，只一清净宝觉，一真一切真，万境自如如，如如之心，才是真实。脱离一切极性，入不二境之大光明藏！

◎ “好雪片片，不落别处。”（庞蕴）见闻觉知的感受处是什么？知“唯此一心，只此觉性”，落在何处？“一切处不明，面前有物是一。”（云门语）学人要从见闻觉知透过，才始有路。契“本无一物”时，“觉所觉空，空所空灭”，才“生灭既灭，寂灭现前”。

◎ 凡根尘相对处必有感有受，所有相对处的感受皆是觉性的体现。舌、鼻、身三根以物态相接触为感受，眼、耳、意三根以非物态相接触为感受，如眼与明暗色空相产生感受，耳与动静高低音声产生感受，意与前尘影事产生感受。根尘本无界，实为同源一体，但吾人心识分成二相时，不知“唯此一心”，即是二相的虚妄感受所体现的觉性，仍是一相。故修行者要在“感受”处识取佛性，终必顿契本性！

◎ 极性思维离不了“肯定”（增益谤，本无今有），“否定”（减损谤，已有今无），既肯定又否定（相违谤，自相矛盾），既不肯定又不否定（戏论谤，是非不定）等四个模式，故极性思维是二相分割的必然结果。破除极性心识的虚假性，才能翻身一步入非极性的妙明觉照，一相寂照，自是“照见五蕴皆空，度一切苦厄”，“真实不虚”。

◎ 六十二见总归不离极性观念，是极性观念缠绕。肯定句（有），过、现、未三世之五蕴共十五句（过去五蕴有五句，现、未亦各五句）；否定句（无），三世之五蕴共十五句；既肯定又否定句（亦有亦无），三世五蕴共十五句；既不肯定又不否定（非有非无），三世五蕴共十五句；再加上根本有（常见）和根本无（断见），共六十二见。若能总体破二相入一相，一切见（极性观念）自然消亡。

◎ 转眼忽见影像（景物）动，动若水兮静若镜。

67、禅与“无欲”及不受一切

◎ 禅就是“无欲”的状态，只有一相才能“无欲”，“无欲观其妙”，“妙”就是不二之境。“有欲”二相，只能“观其微”，“微”是主客二相处理出的妄相（世界）。

◎ “于一切法，心无所住。……若起想者，则为所害。”（《大宝积经·第一会》）六根门头超越有无一切相，见相见性，于幻相不著不住，自是解脱！“一切诸法，无实可得”，（同上）皆乃循业所现幻化相也！“无有少法所得，皆归于空，是故如来说：‘一切法如幻如梦，无有高下。……实无少法而可著者。’”（《大宝积经·第二会》）

68、当下即是

◎ 凡是思维障碍处、悖论处、怪圈处，想体验证悟的境界之念时，此各处时的觉性，便是转身处，会吗？！

◎ 真无念无见，当下即是觉性，别无他有。

69、相可显性，依相见性

◎ 性如油，相如光。油无光犹性无相，油可现光，光可显油。同理，性可现相，相可显性。电无相，亦无光，但可发光，见光见电。电、油不会运转，但可驱动汽车、火车，见车行可知有电、油。不著灯光和物之运转之相，就可知无形无相的电之存在！故相可显性，依相见性，决不能著相迷惑。

◎ 树倾可知风， 波起水天分。
 人无喜忧面， 何处见心灵。

◎ 天王见宝珠， 各各光色异。
 托掌现“真珠”， 迷昧不知趣。
 天地日月象， 在何镜中立？
 大千并万物， 巨细互不拒。

◎ “此心如是生时，即有如是影像所现。”（《解深密经》）

◎ 一切皆可归到性，何也？万法不离自性！自性一相无相，

皆囊括一切有相的二相。一相无相的性，因极化而成二相的相。相是性之用，性是相之体。凡相用不离体性，知此，则可见相见性矣！凡相皆依性有，循极性心识而有，白天借见闻觉知见到的相（日月星辰、虚空大地等万物）是虚妄幻化相，夜间见闻觉知的相是梦境，死后仍循业现出“应所知量”的相，到极乐现出净土相。生灭既灭，寂灭现前，现出常寂光土，佛圣智现量现出一真法界，法身究竟一相，无二无别，圆满十方，性相一如，不二随顺，平等无际，清净觉地，一大光明藏！

70、上上乘的修法

◎ “万法尽通，万法具备，一切不染，离诸法相，一无所得。”照见五蕴皆空，五蕴即是空、不异空，故“万法尽通”。空不异、即是五蕴，故“万法具备”。能契不异、即是之性，则“一切不染，离诸法相”。至此，是什么？“一无所得”，以无所得故。

71、生死的根本法

◎ 生死是众生心（贪、瞋、痴、慢、疑）所为，有极性观念，便有生灭的心识和业种，故纵得大悟，若业习烦恼不息，仍在造新的生死之因，未了脱生死，仍在六道中。

72、体用“不异”、“即是”

◎ “前念不生即心，后念不灭即佛。”前念不生即本体，后念不灭即觉性。“成一切相为心，离一切相为佛。”心成一切相者，万法不离自性也；佛离一切相者，照见五蕴皆空，不著相的大智慧也。

73、超越圣凡

◎ “但尽凡心，别无圣解。”凡心的分别著相尽，自然圣解现。圣解者，无解也！除凡无圣，除圣无凡，会吗？！故曰：“圣人不死，大盗不止。”

◎ 仰山问弟子，他像不像一头驴？弟子答：“和尚不像佛。”其实，若著相，不见性，佛相与驴相同样隔远，并无优劣，故弟子曰：“若真像个什么，那又和驴有什么区别呢？”凡圣极性超越，非极性开显！

74、皆如如相

◎ “一真一切真，万境自如如。”知万法不离自性，见万境皆是自性，处处如实，尘尘本真。“如何是菩提路？”“此去襄县五里。”问即有隔！即便此。

去城五里之境，亦如实亦本真，见性则万法不惑！“一切现成”，展目皆是如来地！

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛（但会有五蕴、六根、六尘、六识、七大）。故曰：“一切万法不离自性”，“一真一切真，万境自如如，如如之心”，乃心身世界不二之大光明藏！

◎ 唯此一心，只此觉性，无内无外，内外仍是此心性，连内外的感受也是妄心分别的结果。若除识心的分别，实无内外之别，只是一相一体，分成心与境乃妄心之迷惑也！不知万境自如如，无心无境，如如之境，才是真实。

◎ 以镜喻真常，以影像为幻化界，修见幻化界即见真常的功夫，从斯悟入佛之知见，即见闻觉知皆如如相，达万境自如如之地。

◎ “于一切法不取不舍”，便是如是！

◎ 如镜鉴物，心身世界皆自心的如如相，此如如相只惟自心、觉性也！

◎ 本无一物，只此觉性，何来“万境”？什么叫“境”？一相之妙心也！什么叫心？二相之“万境”也！心是境、境是心，心境一如，故曰“万境自如如”。万境如如乃心如如，其心如如万境自如。 ◎ 因实相一相，不可见闻觉知（眼不见眼，水晶球不见水晶球），故二相极化，却全成见闻觉知之相。在六根门头现六尘，根尘同是一相实相的极化相，合而为一，才是全体。故吾人只能从二相之妄相中示现实相，从见闻觉知中领悟实相，直到证悟妄相不异实相，实相不异妄相；妄相即是实相，实相即是妄相，所谓的性（实相）相（妄相）不二，万境自如如，如如之相，才是真实。

◎ 唯此一心，只此觉性，内外都是此心性。内外乃妄心妄分的感受。若除妄心的分别，实无内外之别，只是一相一体，万境自如如，无心无境，如如之相，才是真实。

◎ 禅师问禅师，远处好似有牛在吃草，是吗？二人相顾一笑，

皆会其妙：

昆仑山顶雪，	但看眼前草。
远处似牧牛，	近处磐石叫。
高低远近同，	牛石正可较。
但见水中月，	一了一切了。
万境自如如，	一相大即小。
若问远处中，	即是二人笑。

75、业是自心量

◎ 听到儿子杀母事，自叹己业多重，能听闻此事，一定往世染业很重。自心现此量（听到），知自恶业亦不轻，尧舜时代何有此恶凶事？佛国净土焉闻此罪恶之说？！

◎ 心一空，业无挂处，金碧峰碎杯就是实例！“我心自空，罪福无主。”“观心无心，法不住法中，诸法解脱，灭谛寂静。如是想者，名大忏悔，名庄严忏悔，名无罪相忏悔，名破坏心识。”

“一切业障海，皆从妄想生，若欲忏悔者，端坐念实相，众罪如霜露，慧日能消除。”心空业障不挂，自然了矣！“证实相，无人法，刹那灭却阿鼻业。”有业不著业相，业相自过。心不空，业境现时，互著相，不能解，必召感！如喊叫降价，你不著音声，不去抢购，不生贪心，绝不会发生争执，就有争执，自然消业。若要自心贪争，心不空，业感必生！如来说，非因缘非自然，皆是妄心分别计度！

76、佛法的根本

◎ 根本是佛之知见，佛之知见就是佛法，入佛之知见就是学佛。因果轮回就是极性世界的事，非极性世界非因缘非自然。“一切因果，皆如梦幻。”（四祖语）因果以二相为前提，自性本体、般若波罗蜜多，乃一相之无相之境。一相无时空、无因果，何有三世、六道？！

◎ 世界原本是一相，何以见得是一相？抽掉“S”线，太极返无极，对待灭而绝对现，故一相！可见心识波动（“S”线表示）一起，就陷入极性思维的泥坑，自是缠绕，理不清头绪。一旦极性

思维（心行）不行，“S”线抽掉，两边的阴阳、主客、根尘、动静、大小、来去、生灭……无从谈起，故讲般若深法。不知一相（绝对，非极性）、二相（极性，相对）的总纲，难明如来妙旨。如来处在绝对一相的非极性世界或境界，来给相对、二相的极性观念的众生开示非极性的状态与属性，会入佛的一相非极性境地（波罗蜜），这便是整个般若经的关要处。明此道理，一切迎刃而解。例：“如来所说法，皆不可取，不可说，非法，非非法。”如来，一相也；所说，二相的极性表达一相之境地也。如来借用极性的语言方便开示非极性属性，故“皆不可取”。因一相无言可说，一相给谁说？无能说所说，故“不可说”。法与非法是一对极性观念，故曰“非法，非非法”。依此类推，渐入般若第一义。

◎ 真正的佛法是以智慧转烦恼、习气……

77、从偈悟

- | | | |
|---|--|--|
| ◎ | 南山有蛇须看好，
倘若大意丧身命，
转物自在是如来，
不动道场内外如， | 不然钻耳入心中。
只因境转生灭成。
山与蛇共自圆明。
岂惧蛇向汝前行。 |
| ◎ | 无始生死攀缘心，
枉入诸趣无归路，
九次第定漏不尽，
二相妄识不断流， | 此心遗失妙本明。
不知离尘只觉性。
死寂不知唯此“心”。
一相“独立”性圆澄。 |
| ◎ | 循诸声色逐念转，
若守真常脱根尘，
宝觉不随命迁谢，
镜影时逝仍妙明，
悟得体用本不异，
了了不昧无了了，
了了“了了”了了在， | 岂能明悟净妙常。
无知见处金刚王。
屹立巅顶笑尘扬。
芸芸梦觉头枕上。
万境如如无别样。
无了了处了一场。
无了了心了了光。 |

- ◎ 无想无念， 抽掉“S”线。
一念不生， 全体本然。
不思善恶， 无识无缘。（无外）
一切境界， 皆二相显。
心物不二， 二鸡一剪。
镜在像中， 真如不见。
有相有见， 循业幻现。
真妄一如， 本自融圆。
悟证其理， 不动周遍。
- ◎ 一切皆幻化， 唯此一心真。
不是口头说， 感悟同未明。
狂涛翻转处， 知波是水成。
梦境妄相中， 见性法眼清。
- ◎ 无我本无一物， 有我循业现境。
现境迷惑不解， 攀缘自心更甚。
- ◎ 摘下墨镜无墨空， 自性本来无生灭。
又如眼眚现空华， 随所行处见华生。
空本无华目有障， 妄自见外华相明。
了悟内外本一体， 循业知量迷为境。
- ◎ 环中无一点， 不思善恶境。
无环无点时， 只惟存觉性。
- ◎ 只点若无环， 唯我即周遍。
吾心独尊时， 妙明照大千。

- ◎ 无环岂有点？ 只点便大千。
 法界体性露， 一念不生全。
 权作方便用， 真如妙现前。
 只点无一物， 如日当空悬。
 谁知日独照， 只此觉性观，
 观照亦不有， 无环岂有点？
 只点破诸相， 照见非相时，
 如来笑开颜！
- ◎ 无内无外无点环， 万象丛中无尘缘。
 吾心宇宙只存点， 宇宙吾心独存环。
 环点权作方便用， 我法二执自湛然。
 识心得借东风手， 觉性朗现遍环点。
- ◎ 唯此一心没内外， 只此觉性吞十方。
 本无一物物物齐， 法身遍满无对光。
 大觉本具周沙界， 何借劬劳徒冤枉。
 心括八荒三世断， 无有真妄可商量。
- ◎ 除环无点， 灵光独耀。
- ◎ 觉性遍满无欠余， 一旦心明此道理，
 无事于心心无事， 烦恼痛苦令扫除。
- ◎ 宝镜无隐隐影中， 凡夫著相找不着。
 骑驴觅驴寻周遍， 坐下奔驰何休歇。
- ◎ 自性无隐离， 根尘相对迷。
 能从感觉处， 捉来审问之。
 眼色耳声处， 朗朗现菩提。

- ◎ 镜影随目转， 明暗露机宜。
心身世界相， 一心所现量。
只因业识妄， 妙有真空藏。
坐地太空游， 蓝天并汝翔。
能转诸物相， 觉性自朗朗。
- ◎ 水泡不破应五色， 鸟笼虚空有内外。
笼坏何言有人我， 泡灭岂语五蕴在。
- ◎ 识心印出世间相， 大地星辰日月光。
自断其首真不易， 极性业结真难降。
- ◎ “我见”害的事不宁， 瞻前观后紧随跟。
修善证佛力不坚， 悄然回头仍见形。
- ◎ 展目我在如来地， 如来看我我如来。
我与如来把手行， 左脚踏碎右脚跟。
- ◎ 闪电划破太虚空， 月入清潭波涛倾。
吹烛悟道寂灭现， 反闻自性显音尘。
- ◎ 无相无不相， 如来笑盈盈。
莫怪昨来晒， 目容恶恨恨。
一切本现成， 喜怒哀乐情。
要知汝古今， 内外当面呈。
- ◎ 见境不起真功夫， 难制业力牵引苦。
惟有智慧大愿护， 丈夫始可透火炉。
- ◎ 一手变化千重印， 印印不同手却同。

- ◎ 不变皆因变化有， 无常之中有常真。
 “一物不来时， 双肩担不起。
 言下息知非， 心中无限喜。
 毒恶既忘怀， 蛇虎为知己。
 寥寥千百年， 清风犹未已。”（《黄龙》）
- ◎ 狗子佛性有没有？ 冷热诸病要安康。
 黄连用在热毒中， 附子温寒正相当。
 二道相因交芦性， 妄真真妄同是妄。
 出没即离两边语， 负阴抱阳识业藏。
 只因无明妄心动， 太极出现无极亡。
 根尘同源幻化现， 双螺旋中有氢键。
 抽掉太极“S”线， 万法归一一满圆。
- ◎ 无来无去本不动， 缘生缘灭如放影。
 若问世间变化相， 循业刹那现六尘。
 一切现量本无生， 犹如虚华幻影动。
 舟行岸移岸不行， 全是心识颠倒成。
- ◎ 随处灭尽前世绝， 翻却今时亦全非。
 十方三世一场梦， 法界却从心中来。
- ◎ 尘不染尘， 青山不青，
 清净不净， 佛本不佛。
- ◎ 诸法不自生， 亦不从他生，
 不共不无因， 是故说无生。
- ◎ 处处觅君君不见， 见君之时“君”不识。
 君之光芒万万丈， 要想隐匿却无处。

- ◎ 庭前柏树子， 风吹铃声啼。
 饥来知思饭， 困倦觉睡意。
 你我与山河， 根尘自演绎。
 自心所现量， 奇奥本不奇。
 只因无明障， 二相迷觉知。
 分分明明是， 檐头雨在滴。
 本来无一物， 身是菩提树。
 要究第一义， 庭前柏树子。
- ◎ 万年仓里曾饥馑， 梦中说梦还是梦。
 大海中住尽常渴， 四方易处不辨境。
 当初寻时寻不见， 百姓日用心不明。
 如今避时避不得， 罔两怨影紧随跟。
- ◎ 诸法空为座， 无眼相本无。
 偷吃“禁果”后， 开眼便邪恶。
 犹若戴色镜， 晴空顿时没。
 法本未生灭， 循业便睹着。
 见相知空寂， 心明法眼灼。
 空舍空法座， 如来怀中卧。
 常了无一物， 此心是佛作。
- ◎ 有境不知寂无相， 迷心流转永无穷。
 六根之性真常在， 六尘生灭如电影。
 屏幕白净无一物， 胶片业结相不停。
 一风吹去遮天云， 无龙无凤无蚊虫。
- ◎ 识心顿断妙明显， 拳脚棒喝有威神。
 呼声“大德”猛然醒， 直到如今笑盈盈。

◎ 一口吸尽西江水， 海沤破时吞四海。
水泡在时一成二， 水泡灭时无内外。

◎ 各人自有大珍宝， 六根门头常放光。
负重独木不失脚， 放眼山河大地阔。
朝朝夜夜紧相随， 四大五蕴也不左。
但离妄缘无污染， 体全露现如如佛。

◎ 知己错处心自明， 私迷心空只怨人。
何日顿悔自作造， 阿弥陀佛居心中。

78、有无二法中不应分别

◎ 牛有角否？“见牛等有角，不了角非有，因言兔无角，分析至微尘，求角无所有。”“若有若无法，展转互为因，有无二法中，不应起分别。”

◎ 觉性周沙界，但念阿弥陀。

◎ 唯此一心，只此觉性。性自清静，本无一物，阿弥陀佛。

79、是心是佛，是心作佛

◎ 本来无一物，唯存此一心，此心不动周圆，十方如来法身遍入一切众生心想之中，故一声圣号，处处遍满，无处不在！

◎ 吾人心身自具十方三世一切佛，何以故？“诸佛如来是法界身，遍入一切众生心想中。”只要吾人以意接通，则可调出任一佛的信息，诸菩萨亦然。“是故汝等心想佛时，是心即是三十二相、八十随形好。是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生。”吾人心身因二相故，自分别为“环中点”。其实，在一相本体看来仍是不生不灭、不增不减的非极性状态，点即全体，全体是点，故“遍入一切众生心想中”，“是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生”。本来诸佛菩萨就在当下，不离眼前，只是吾人心不真切，故不得感应道交。

80、万法依念

◎ “如灯灭已，无有方所。”识心不存，菩提涅槃，总属念妄。

灯灭灯炉在，妄灭真常存。在此应明悟，灭、生妄想成。识念缠缚处，“怪圈”永难明。

81、退转之因

- ◎ 退转之因：① 穷退；② 富退；③ 痴退（本能退）；
④ 邪见退（权威退）；⑤ 烦恼退。

82、佛说最上乘修习

◎ “若菩萨见一切法性无业无报，则能毕灭业障之罪。又文殊师利，若菩萨见贪欲际即是真际，见瞋恚际即是真际，见愚痴际即是真际，则能毕灭业障之罪。又文殊师利，若菩萨能见一切众生性即是涅槃性，则能毕灭业障之罪。所以者何？若人自有所见即能起业，无知无闻，凡夫愚人不知诸法毕竟灭相，故自见其身亦见他人，以是见故便起身口意业。……是人于无生法中而分别故。”（唯此一心，只此觉性，本无所有，谁叫你分别？）

◎ “若行者能见一切法即是无生性，是名见苦。若能见一切法不集不起，是名断集。若能见一切法毕竟灭相，是名证灭。若能见一切法无所有性，是名修道。”

◎ “凡夫所行贪欲、瞋恚、愚痴，行者见是法皆空无生，无所有不可分别，但积集虚妄。尔时于法无所取无所舍，于三界中心无所碍，见一切三界毕竟不生，见一切善不善法虚诳不实，如幻、如梦、如影、如响、如焰。行者见贪欲性即是涅槃性，瞋恚性即是涅槃性，愚痴性即是涅槃性，若能见一切法性如是，便于一切众生之中不起憎爱。所以者何？是行者不得是法，若生爱处，若生憎处，安住虚空心中，乃至不见佛，不见法，不见僧，是则不见一切法。若不见一切法于诸法中则不生疑，不生疑故则不受一切法，不受一切法故则自寂灭。文殊师利，长老须菩提知如是法故不来礼佛足，须菩提尚不得自身，何况得如来身，不得自身而得如来身者，无有是处。”（不见一切法，又不断灭，是什么？参！）

◎ “观内身处，若观不净是身念处，观乐皆苦是受念处，观心生灭性是心念处，观坏和合相但得法相是法念处。……若行者见身如虚空，是为身念处；若行者知诸受不在内，不在外，是为受念

处；若行者知心但有名字，是为心念处，若行者不得善法，不得不善法，是为法念处。……若行者见一切法平等无二无分别，是名正见。见一切法无思惟无分别，以是见故，是名正思惟。见一切法无言说相，善修语言平等相故，是名正语。见一切法不作相，作者，不可得故，是名正业。不分别正命邪命，善修习平等命故，是名正命。不发不起一切法，以无所行故，是名正精进。于一切法无所忆念，诸忆念性离故，是名正念。见一切法性常定，以不散、不缘、不可得故，是名正定。

“……若行者信一切法毕竟不生，从本已来常自尔故，是名信根。于一切法中心无所住，远近相离故，是名精进根。于一切法无所忆念，缘性离故不系念于缘，是名念根。于一切法无所思惟，二法不可得故，是名定根。见一切法常空，离于生相，是名慧根。

“……若行者能见一切法无忆念，是名念菩提分。若一切法若善、若不善、若无记，不可选择，不可得，无决定故，是名择菩提分。若不取一切三界相，善坏三界相故，是名精进菩提分。若一切有为法中不生喜相，善坏有喜相故，是名喜菩提分。若一切法中除却其心，缘相不可得故，是名除菩提分。若一切法不可得，善修坏相故，是名定菩提分。若于一切法无所依止，不贪不著，不见一切法故得舍心，是名舍菩提分。

“文殊师利，行者应如是观七菩提分。若行者能如是见四圣谛、四念处、八圣道分、五根七菩提分，我说是人名为已得度者，到于彼岸，出在陆地无畏之处，已离重担除诸尘垢，是人名为无所有者、无所忧者、无所受者，是名阿罗汉，是名沙门，是名婆罗门，是名比丘，是名澡浴洁净者，是名智者，是名解者，是名闻者，是名佛子，是名释子，是名破刺棘者，是名却关键者，是名已度壅者，是名出欲求者，是名开门扇者，是名贤圣胜相者。”（只见此心此性）（《诸法无行经》）

◎ “能令诸法皆作佛法，又信解诸法皆是一相。”

◎ “‘一切众生皆无有心，缘性不可得故，是名种性。文殊师利，一切众生皆同一量，是名种性。’‘世尊，云何是事名为种性？’佛言：‘一切众生皆如虚空量终归无障碍，是名种性。文殊师利，一

切众生皆是一众生，是名种性。’‘世尊，云何是事名为种性？’‘文殊师利，一切众生皆是一相，毕竟不生，离诸名字，一异不可得故，是名种性。’

“……文殊师利，贪欲是不动相，安住法性中以不住故，是贪欲不可得，性常离故，是名不动相。……瞋恚不可断，不可坏，亦如金刚不可断，不可坏，一切法亦如是不可断不可坏，诸法本不决定故，是名如金刚。……愚痴是智慧性。……一切法离智慧，亦离愚痴，譬如虚空无有智慧亦无愚痴，一切法亦如是，无有智慧亦无愚痴。智慧、愚痴、智可知法从本已来俱寂灭故，是名愚痴智慧处。……一切法亦如是，以不住法故安住法性中，是法无来处，无去处，无取无舍，安住无住处故，是故色名不动相。……一切诸受相性常寂灭故，诸受非内外，非东方，非南西北方四维上下来。何以故？若乐受在内，一切众生常应受乐；若苦受在内，一切众生常应受苦；若不苦不乐受在内，一切众生应受不苦不乐。……今一切诸受实不在内，不在外，不在两中间，不在东方南西北方四维上下，是故一切诸受如草木瓦石，毕竟不生不灭无想相，是故受名寂灭相。

“……是想皆忆想分别起，从虚妄中生，如空拳如野马，本性自离，是故想阴名为种性。……一切诸行离数无数入平等数，譬如芭蕉毕竟无实，本性自尔，一切法亦如是，无名字无性故，是故行阴名为种性。

“……是识如幻无实无起无生，空无相无性，如五指涂空，空无相现，是故识阴名为种性。

“……譬如镜中像，虽可目见而无有实，一切色亦如是，虽见无实，但诳眼诳心，虚妄不实，是故色名种性。

“……一切法无别异相，毕竟空如山中响，是故声为种性。

“……一切法无香相，性无知故空如虚空，鼻香识者皆不可得。

“……味性即是不可思议性，不可知离于知故，自性常离故。

“……触如虚空，其性自离无触无合，一切法亦如是，善坏身故，离于触相，触者不可得故。

“……一切法无相无心，离心性离名字，无决定故，皆是法性相，是故法是种性。

“……一切法无坚相无软相，虚妄和合，人以为坚，是故地为种性。

“……一切法无湿无合如野马无水，是故水为种性。

“……一切法无热，离虚妄热相，本性寂灭，离颠倒故，分别其实无定无生，是故火名种性。

“……一切法无障无碍，无相无性，不动摇故，离风相故，是故风名种性。

“……一切法无觉无知，离知相故，是故佛名种性。

“……诸法不可坏不可断，离坏断故，无相无名无性，出言语道，是故法名种性。

“……圣众安住如法性实际定乱平等中，安住智慧愚痴解脱烦恼平等一切法中，心无所住，住不可得故，是故僧名不动性。

“……一切法虚空行处、不可思议行处、断行处，无根本无别异，不可得故，是故一切法行处名不动相。文殊师利，一切法无缘名不动相。……”

（见相见性，二十五有，本如来藏妙真如性）（《诸法无行经》）

◎ “世尊，云何是事名不动相？”“文殊师利，一切法无依止、无住处、无缘无顺，离诸缘故，是故一切法无缘（点即全体，故无缘！），名不动相。文殊师利，一切法不取不舍相，名不动相。”

“世尊，云何是事名不动相？”“文殊师利，一切法皆归于如，同于法性，是法不可取不可舍，无求无愿，诸愿断故，从本已来常寂灭相同于虚空，是故不取不舍名不动相。文殊师利，一切法无咎名不动相。”

“……一切法无垢无所有，清净显曜如虚空无翳，诸罪定相不可得故，是故一切法无咎，名不动相。

“……文殊师利，一切法空无根本故，无归处，是故无归处名不动相。

“……文殊师利，一切法性无学，不应学，不应修，不应思，

不应念，不应住，不应发，不应行，不应断，不应证，不应语，不应言，不应求，不应说，不应取，不应舍，不应离，不应除，何以故？文殊师利，一切诸相毕竟离故，从本已来无所取，常是舍相，诸法非智慧所及，非愚痴所及，是故无学名不动相。”

◎ 诸天子言：“菩萨不到十地，不至佛法耶？”文殊师利言：“于诸天子意云何，幻人能到十地至佛法不？”诸天子言：“幻化人尚无住处，何况从此住地至于余地。”文殊师利言：“诸天子，一切法如幻，无去无来，无过无出，无至无至。”

◎ ……文殊师利言：“我终不到外道，诸道性不可得故，我于一切道为外。”（只有一相，诸道为外道。）

◎ “巧说诸法一相一门，能示众生一切诸法皆是佛法。”（只此觉性，唯此一心，万法不离自性）

◎ “假使有人于恒河沙劫恶口骂詈诽谤毁訾，是人不生恚恨。若人于恒河沙劫，以一切乐具供养不生爱心，譬如漏尽阿罗汉，一切爱处不生爱心，一切瞋处不生瞋心。善男子，是音声慧法门，菩萨于利衰、毁誉、称讥、苦乐等八法已过，心不倾动，譬如须弥山王。”

83、圆通

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛。香严禅师曰：“我有一机，瞬目视伊。若人不会，别唤沙弥。”“但会”瞬目视伊。临济禅师睡觉，黄檗打醒又睡，不被境转，“但会”睡觉。

◎ 六根时时都是佛性（自性）的一个展现器，进而会知心、身亦是自性的展现器，再一步，心、身、世界全是自性的展现场，故曰：唯此一心，只此觉性，别无它有。有也只是展现此心此性的幻化相。至此，可知唯此一真实，无二亦无三。“诸法从本来，常自寂灭相。”“梦里明明有六趣，觉后空空无大千。”“此见及缘，元是菩提妙净明体。”“一切浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽，幻妄称相，其性真为妙觉明体。如是乃至五阴、六入、从十二处至十八界，因缘和合，虚妄有生，因缘别离，虚妄名灭（虚妄相生和灭）。殊不能知，生灭、去来，本如来藏常住妙明，不动周圆妙真如性。”

能知只这“一实境界”，其余皆是非实境界。若见诸相是虚妄生灭的“非相”（非实相），见则只有“如来”——唯此一心，余皆自心现量，时时不离此心，事事皆是此心，当下即是此心。所以，五阴、十八界、七大等二十五有，本如来藏妙真如性，知二十五有皆是此妙真如性的展现相，故谓之“圆通”！能慧眼觑透只此妙心妙性，是谓明心见性！

◎ 只此一心，推也推不掉，赶也赶不走，盐溶水中，不见盐只见水。不见幻化相，不著幻化相，见相见性，唯此一真实，故曰：“诸法空相”。诸法皆是实相，“所谓诸法如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如是因、如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟等”。可知相、性、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等，皆“如是”的展现相。“无有余乘，唯一佛乘”。只此妙心恒存，故曰：常、乐、我、净，究竟涅槃。只是此一心，其它皆此一心的相、性、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟，故如来寿量无限，广长舌相无边。入此一心，就是佛之知见！

◎	万法普唱第一义，	万象映现真法界，
	万物无一不露体，	万众同共一佛性。
	一性圆通一切性，	一法遍含一切法，
	一相囊括无量界，	一印普映森罗象，
	一真万类无不真，	一月遍现千江水。

◎	是法无不真，	天地人同根，
	有情无情等，	一实相印通。

◎	翠竹黄花非外境，	白云明月露全真。
	头头尽是吾家物，	信手拈来不是尘。

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛。只因此心此性，本无一物，故现前念阿弥陀佛，不正是此心此性吗？！能句句念念契入此境，何愁大事不了？这是禅是净？参！念！

同理，将“但会念阿弥陀佛”换成“但会念某某某”，岂不是“万

法尽通，万法具备，一切不染，离诸法相，一无所得”吗？如“但会念大悲咒”，“但会诵《法华经》”，“但会忍辱”，“但会说话”，“但会走路”，“但会吃饭、睡觉”等等，直至“但会骂人”，“但会贪、瞋、痴”等等。至此，岂不见真净克文禅师语，“事事无碍，如意自在。手把猪头，口诵净戒。趁出淫房，未还酒债。十字街头，解开布袋。”亦可深领“什么是曹源一滴水？”“一归何处？”

有念无念，起用不起用，但能会“唯此一心，只此觉性，本无一物”，就是“万法归一”，“万法不离自性”。

◎ 来去出入是妄心，觉性本来遍满，只要妄心不扰动，不思善不思恶，当下即是周遍的觉性。有见闻觉知、感受则二相不周遍，一相无相，无感无受，无见无闻，不出不入，不思善不思恶，如空遍满十方，亦无空相所存！只要环中点不动就无心识，无心识活动的二相扰动，当下是“觉性遍满，清静不动，圆无际故”。“虚空性故，常不动故，如来藏中无起灭故，无知见故，如法界性，究竟圆满遍十方故，是则名为因地法行。”“知幻即离，不作方便，离幻即觉，亦无渐次”，“有照有觉，俱名障碍”，“照与照者，同时寂灭，譬如有人自断其首，首已断故，无能断者，则以碍心自灭诸碍。碍已断灭，无灭碍者。”当如来随顺觉性时，“一切障碍，即究竟觉。得念失念，无非解脱；成法破法，皆名涅槃；智慧愚痴，通为般若；菩萨外道所成就法，同是菩提；无明真如，无异境界；诸戒定慧及淫怒痴，俱是梵行；众生国土，同一法性；地狱天宫，皆为净土；有性无性，齐成佛道；一切烦恼，毕竟解脱。法界海慧，照了诸相，犹如虚空。”“末世众生，居一切时不起妄念，于诸妄心，亦不息灭；住妄想境，不加了知；于无了知，不辨真实。彼诸众生闻是法门，信解受持，不生惊畏，是则名为随顺觉性。”

◎ 在坐标中，任一点都是零，此点和坐标点是相对三维数轴才成立，或原点才成立。否则，没有此点，此点即全体，即坐标上任一点即是全体。

科学上任一学科都能证明绝对真理或真空的存在，这是实相本体在科学上的体现。数学的零，物理学的真空，化学上的零元素，

天体宇宙的虚空，生物学上克隆的全息对应，天安门上的国徽，国徽中的天安门（就是小中现大，大中现小）。宇宙间的人亦是，人身虽小，暗合天地，天人合一，人即天，天即人。这正是佛陀讲的心遍十方，众生虽小，心与法界等量，一为无量，无量为一。庄子称之为“天地一指，万物一马”者也。佛有三身，实则生佛皆同，都有三身，这遍十方的心体就是法身。点是全体，全体是点。众生是点，但与全体无别。众生是极性世界对待之说，非极性中无众生无佛，故虽是众生，非极性属性不变。假若有一个无限大的水晶球，它由无数微小不等的小水晶球组成，其中任一水晶球包含着整体无限的水晶球。同理，吾人虽小，却包含十方无尽世界在其身内，故佛陀说：“一毫端现宝王刹”，“一微尘中尘刹佛”。此理一通，就知众生如何成佛，原来实相一体一相，无分无别，圆满十方，但因众生著相分别，心识极化分割，使心量无法大顺于遍圆不动的觉性（老子叫不能大顺于道）。只要众生不见幻化相著相时，连虚空相也不著，则心无极化因素（心本无生因境有），自然心量与实相等量，一相不分，不就成了佛了吗？！

佛陀成佛后，第一句话就说：“大地众生，皆具如来智慧德相，只因妄想执著而不能证得。”所以，佛陀提示成佛的巧法：“一切众生，从无始来，迷己为物（将自心现的幻化相，叫客体），失于本心（周遍的本心，因无明的迷惑而丧失，孟子叫‘放心’，地藏叫‘因不了究竟一相，故说心有无明’，一有无明，就失一相周遍的本心），“为物所转（反成反映外物的工具，不能转物，受物所使，悲哉），故于是中观大观小（一旦迷惑成极性分别的心识，相对比量思维，必然‘观大观小’）；若能转物（如能知本体一相，色空明暗、动静通塞、合离恬淡、生灭、忆忘诸相中知其虚妄，不著不分别，如见冰雕皆是冰一样透悉，不买冰雕家具和楼房，知其是虚幻不实之物。同理，见如此，就叫转物），则同如来（如来对万物万象了如指掌，知‘凡所有相皆是虚妄’，故不分别执著），身心圆明（因如来能转物，无极性观念来分割极化心体，故心与法界不二随顺，谓之‘身心圆明’），不动道场（究竟一相，圆满十方，不动周圆，清净本然，

无二无别，焉有动?!故称心身同于法界一样的道场)，于一毛端遍能含受十方国土（三身本来是一身，点是整体，整体是点。犹如一细胞中就含整个心身，整个心身就全息在一细胞的DNA结构中；又如天安门不小，却全纳在国徽中。实相本体无巨细大小的极性，是不可用常人极性逻辑思维把握的境地，唯证便知）。如来告诉我们，只要能转物就成佛。转物就是六根转正觉，用智慧看待一切，不花分毫本钱，只要学佛之知见，入佛之知见即可！

佛陀曰：“富楼那，汝以色空相倾相夺于如来藏，而如来藏随为色空周遍法界（若以分别色空的心识业结作用如来藏，如来藏循业变现出色空，应念现前。因为真如不守自性，遇缘则变），是故于中，风动空澄，日明云暗（各种色空相现前）。众生迷闷（不知法界一相），背觉合尘（不知色空等相虽殊，实相本体不变，色、空等只是环中点，水中泡的浮光幻影。无明迷惑，见相著相，执为实有，认幻为真，目为客观存在，便称合尘），故发尘劳（著相造业，循业现相，恶性循环），有世间相（层层极化，三界齐全）。我以妙明不生不灭合如来藏，而如来藏唯妙觉明，圆照法界（如来不分别、不执著，故不生极性观念和心识，故无循业现相。如来妙心不异法界、即是法界，故大顺于如来藏，所谓‘不二随顺’，‘如来随顺觉性’，故于法界同圆同照）。”老子把“圆照”叫“孔德之容，唯道是从”，“玄德深矣，远矣，与物反矣（于物不著，能转物），然后乃至大顺。”可见“孔德”、“玄德”者，必具圣者如佛或近佛智者才具称。一定是能转物，不著相，不“背觉合尘”之人。老子的“与物反矣”，就是不“背觉合尘”。“唯道是从”，“大顺于道”，正是如来说的“我以妙明不生不灭合如来藏”。佛陀和老子都给我们指明成佛成道的途径。

“是故于中，一为无量，无量为—，小中现大，大中现小，不动道场，遍十方界，身含十方无尽虚空。于一毛端，现宝王刹；坐微尘里，转大法轮。灭尘合觉（转正觉，转物不著相，心明智朗），故发真如妙觉明性（明心见性，觉性现前，此谓开悟，故称“发”）。”

实相处处不欠缺， 事事物物都沁透。

科学佛法理不二，	无事不入真如臼。
绝对真理遍法界，	宇宙万物本幻有。
佛陀老子大圣智，	大慈大悲大拯救。

◎ 静坐参悟环无点， 般若、无生其中现。
 宇宙万物皆消融， 无点之际始周遍。
 一旦妄心陡然起， 山河大地应念显。
 只因不了彼岸事， 此岸众生自熬煎。

◎ 环中之点吞环时，就是一口吞尽西江水，什么是佛？

◎ 佛性常，常的佛性在哪里？在哪里找永恒的佛性？在无常中，全体无常就是常，常性皆显化成无常相，故曰：“无常者，即佛性也”。“一切善恶分别心”亦不离佛性而作用，若无常住不变的佛性，岂有善恶分别心？故六祖曰：“有常者，即一切善恶分别心也。”可见，有常无常所代表的一切极性事物及观念无不是佛性的一剪二鸡，本来虚幻，妄心分别似有，太极图有心识波动的“S”线，则分阴分阳，抽掉图中的“S”线，亦即如来讲的坏心识，还有什么？！因“不自断其首”，尽在虚妄中打转转。心识一动，波峰波谷同时顿现，你说先有阳还是先有阴？先鸡还是先蛋？手不剪纸，哪来二鸡？本来平等一相的一张白纸（喻佛性），动手一剪（喻起妄念），二鸡同现。故无常、有常，从相来看，炽然对立；从性来看，二鸡一纸，本不生灭，亦不增减。佛与祖意，皆明本性常住，相妄性真。真妄同二妄，识心作怪。自断其首，悬崖撒手，除器无空，识自本心，见自本性，什么极性、非极性，什么常、无常，本自虚妄。常的佛性无常（真空妙有），无常的分别心常（妙有真空），故常等于无常（性即相），无常等于常（相即性），正一加负一等于零，零就是如如！故曰：“一真一切真，万境自如如。如如之心，即是真实。”所以，“佛法是不二之法”，“无二之性，即是佛性。”（什么叫“一切现成”？参！）

84、参！环中抹去点！

◎ 除器无空，悟不见空，超越空有二极，本无空寂清静之相。

清净空无之境，仍是二相极性的感受，非一相的无感无受。契合一相，“究竟无证”。环中抹去点（破我执），是什么？参！

85、不要渴死在冰山上，饿死在粮仓里

◎ 地球随太阳系在太空中以每秒 250 多公里的速度遨游，亿万劫从未有过相同的时空点，但每到一处，蓝天白云仍现，何也？日、地、人的“业”现蓝天白云。宇宙实无蓝天白云，是我们地球人在大气层包裹之下反射太阳光造成的。所以凡所在不同的宇宙纵深处循日、地、人的关系总见蓝天白云。其实，蓝天白云本无生灭，只是随条件而现。同理，人所见到的宇宙万物，自性本体本无，是随人的“业”所现的“应所知量”。有“业”之人走到何方，仍现其“业”相（境界）。其所现相现境并非客观存在，循众生业而发现，故佛陀曰，人见水是水，鬼见水是火……明白此理，就能明了“舍利子，是诸法空相，不生不灭”，“诸法从本来，常自寂灭相”。本体实相实无一相，本不生灭，只是循业缘“真空妙有”。所以，见到“妙有”的万事万物皆自性展现的循业相，凡所业相业境依自性有，故万事万物无不是自性的招手处，故心、身、世界都是见性的“灯塔”，真可谓无门入处处门。问题就出在见相著相，被相所转，迷惑不了，见冰不见水，冰山枉渴坏。粮仓里饿死，棉花堆冻死，怀无价宝珠困死，修道中冤枉死，皆“死”在被业相迷惑的愚痴中。佛法佛学是智慧学，只要入佛之知见，慧眼观照，五蕴即是空，突破“大气层”，便无蓝天空，冲出业障海，自性本来空。业海入佛慧，境中就“突围”，根尘皆虚华，见相处见性。任一现象“唱”本真，何处不是门？！“道也者不可须臾离也”，时时处处在自性的“市场”中遨游，点点滴滴，事事物物，起心动念，言谈举止，花开鸟鸣，微观宏观，有想无想，有感无感，随一微尘囊括十方无尽的信息量，一波起时遍水域，一念动时动十方。自性一相本周遍，“一为无量，无量为一，小中现大，大中现小”，层层无尽，互含互摄，故“身含十方无尽虚空，于一毛端现宝王刹”，“一微尘中尘刹佛”。是故知一心全收，唯此一心，只此觉性，本无所有，“一性圆通一切性，一法遍含一切法”。心明眼亮，“度一切苦厄”，“远离颠倒梦想，究竟涅槃”。

86、跳出“蚕茧”，破相对

◎ 人们的迷惑诸多，根本在不识自心现量，不知心、身、世界乃是自性之“大圆镜”上循业所现之相，犹不知电影的影像来自胶片。不了自心现量，分成主客二相，认幻为实，认假为真，攀缘不已，叫诸业相所迷惑。不知唯一真实“存在”的无相之实相是心、身、世界的本源，亦不知心、身、世界本为一相（天人合一）。一切极性观念（主客、内外、能所、见相，人我、时空、有无等）本自虚妄，但人们习惯了二相的思维模式，总用极性的逻辑思维去衡量一切。以自己给自己编织的“蚕茧”，即各种理论、主义、认识、规律、定律、原则、常识去认识大智慧圣者了证的真如实相，下意识地得出虚无缥缈、宗教迷信、天方夜谭、神秘主义等愚昧的观念，最终是永远迷惑，不得解脱，无有真智真慧。极性观念是相对认识，非极性观念是绝对“认识”。绝对中无有唯物、唯心的对立，无心、物之分别，一体不二，非心、非物，非一切极性观念，非一切识心思维的极化。只有破识心的所执，才能入绝对。故佛陀说，无思维相、无言语相、无文字相，离一切诸相，是名诸佛。佛者，绝对之境也。

87、无我之“我”

◎ “唯我独尊”，故无边中只此“水泡”。“水泡”虽小，但独领浩荡，“号令天下”，不是“会万物为己”，而是牵一发而动全身。“脚趾按地，十方震动；一音才宣，刹刹普闻；一舌遍覆三千界。”水泡不破，唯我无他，除他有我吗？水泡一破，何者是我？除我无我吗？当下无我，是什么？什么是“全体现”？什么是“一切现成”？什么是“环中去点”？“圆同太虚，无欠无余，良由取舍，所以不如。”“绝言绝虑，无处不通。”“不用求真，唯须息见。”“才有是非，纷然失心。”“心若不异（不识心分别），万法一如。”“无在不在，十方目前。”“一即一切，一切即一。”“虚明自照，不劳心力。”

◎ 我心即一切，一切即我心（一即一切，一切即一），故“无在不在，十方目前”。既“唯我独尊”，“孤灯自照”（虚明自照），何“劳心力”，去修去证。本来如是，常自寂灭相，与太虚一样无欠余，

只因言虑取舍，识心妄想，是非浪起，月则不现，不如不通，劳心求真，不识目前，岂了十方，“一”本不明，“一切”失根，惑在万法，知见不通，坏掉心识，圆同太虚，无欠无余，从来如是！

88、实相无相无不相，不即不离，只喻“一”

◎ 棉花纺线、织布、裁缝，成为衣帽鞋袜，实则棉花中无衣帽鞋袜（“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故”），但可以产生衣帽鞋袜，做工（线、织、裁）可完成，作业而成就，这就是“循业发现”。也是万法依一法起，一法者，一相；一相者，无相；无相者，无不相；无不相者，相相是实相。以棉花喻无相之实相，衣帽鞋袜喻无不相之相相。衣帽鞋袜中见不到棉花相（实相），亦是衣帽鞋袜不是棉花，故曰“不即”（我今不是渠）；但衣帽鞋袜不离棉花，是棉花经各种工序而做成的，故曰“不离”（渠今正是我）。凡所有相不离实相（自性），但不是实相。能知此不即不离的道理，就能透虚妄相见实相，亦即见相见性，不被境所迷惑，当然就可转境转物，休歇分别执著，得法眼清净。心地法眼透悉，衣帽鞋袜不异棉花，棉花不异衣帽鞋袜；衣帽鞋袜即是棉花，棉花即是衣帽鞋袜，其余类推（“色不异空，空不异色；色即是空，空即是色。受想行识亦复如是”）。直到熟烂胸中，径直见棉花於衣帽鞋袜中，反之亦然，这就是“照见五蕴皆空”，不假方便，圆融自在（“观自在菩萨行深般若波罗蜜多时”），是苦皆息（“度一切苦厄”），最为究竟（“是大神咒、是大明咒、是无上咒、是无等等咒”），真实不虚！

吾人皆迷惑在相中，诸法界众生都迷在各道各界的相中，成为法执。法王破执，以摩诃般若波罗蜜多消我、法二执于一役，故曰“能除一切苦”。

法眼清净，智透三关；见地纯熟，径直到位，不假修证（“何借劬劳，肯綮修证？譬如有人，于自衣中，系如意珠，不自觉知，穷露他方，乞食驰走，虽实贫穷，珠不曾失。忽有智者，指示其珠，所愿从心，致大饶富，方悟神珠非从外得”）。不念是念念，念念不

是念；六尘、六根、六识无不是正觉，正觉无不在三六及二十五有。心明眼亮，“不出户，知天下；不窥牖，见天道”，“谷神不死，是谓天地之根”。不断不常，不生不灭，不来不去，唯此一心，只此觉性！

“理则顿悟”，“事非顿除”。功夫到家，始可稳坐，切莫被“吴三桂赶出北京城”！

89、环中点与《心经》

◎ 行深般若波罗蜜多的境地就是环中去点的境地，环中无点，就无色受想行识五蕴产生条件。无眼（无环中一点），一相无见，就无色；环中无点，无内外，谁受？无外境想什么？无点之环一相无差别，有什么行？环中无点，无能分别和所分别，有什么识？故五蕴皆空！五蕴实因环中有点的二相识别而有，当行深破点时，故空。亦曰“诸法空相”，“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故。”为什么？行深无点，岂有环？！无环无点就是般若波罗蜜。达此境地，才知“不生不灭，不垢不净，不增不减”。原来五蕴只是环中无点实相的幻化相，故不异、即是。环中有点，必有挂碍、恐怖、颠倒梦想，不能涅槃。

◎ “诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减。”“凡所见相，皆是虚妄”，如梦如幻法门，即毗婆舍那观心，“名为最上智慧之门”。

90、环中点与《坛经》

◎ 有念无念，不离觉性。了此，正是六祖“念者念真如本性。真如即是念之体，念即是真如之用”。“真如有性（觉性），所以起念”，“真如自性起念，非眼耳鼻舌能念”，“真如自性起念，六根虽有见闻觉知，不染万境，而真性常自在。”“于诸境上心不染曰无念，于自念上常离诸境，不于境上生心。”知境是环中点的二相形成的，只有在境上不执著，于二相之相知幻不著，就是无念，这就是六祖讲的“无念者，于念（二相生念）而无念（不执著）”。不在极性中生著，两极都是觉性（真如自性），不离！但任一极一著就不是觉性，不即！我们有念，是真如起用，从何处觅真如？在意根上就从念上

体现，有念无念皆是觉性（真如自性），念就是真如之性，真如就在念，念不异真如，真如不异念；念即是真如，真如即是念。其它五根道理一样，明暗色空，皆是见性（或真如自性）；有声无声，皆是闻性（真如自性）……合起来整体看，凡有“感受”处都是“根性”的体现，可知凡有感受处都是真如自性。故可曰：凡有感受处就是真如自性。真如在环中有点的二相中，起用就是感受，从感觉中不著极性两端（如明暗、色空、有声无声、喜怒、顺逆等），就是超越极性。故六祖曰：“善知识，真如自性起念，六根虽有见闻觉知，不染万境，真性常自在。”“能善分别诸法相，于第一义而不动。”反之，“真如若无，眼耳色声当时即坏”，“一念绝即死，别处受生。”

吾人在环中有点的二相中生存。要从二相上解脱，故只能在六根上知幻不著即可。六祖曰：“著境生灭起，如水有波浪，即是于此岸。离境无生灭，如水常通流，即名为彼岸，故号波罗蜜。”“前念著境即烦恼，后念离境即菩提。”“用自真如性，以智慧观照，于一切法，不取不舍，即是见性成佛道。”“一切处所（六根门头），一切时中，念念不愚，常行智慧，即是般若行。”“何名无念？若见一切法心不染著，是为无念。用即遍一切处，亦不著一切处。但净本心，使六识出六门，于六尘中无染无杂，来去自由，通用无滞，即是般若三昧，自在解脱，名无念行。若百物不思，当令念绝，即是法缚，即名边见。善知识，悟无念法者，万法尽通；悟无念法者，见诸佛境界；悟无念法者，至佛地位。”

“迷人于境上有念，念上便起邪见（著极性，如善恶、明暗、难听顺听等）。”转正觉，就在六根门头不著尘境，“于诸境上心不染，曰无念。于自念上常离诸境，不于境上生心”，“于世间善恶好丑，乃至冤之与亲，言语触刺欺争之时，并将为空，不思酬害。念念之中，不思前境”，“于诸法上，念念不住，即无缚也，此是以无住为本。”“外离一切相，名为无相。”环中无点，能无念、无住、无相，虽二相之中尽现妄相（“凡所有相，皆是虚妄”），但能转物，见相见性，就是见诸相非相而不著，知“点”所见皆幻（非实相），“即见如来”。

91、一剪二鸡环中点

◎ 环中有点，才有色、受、想、行、识，环中无点有五蕴吗？只有二相才有，一相无有。二相是虚妄有，因有所念（业惑）境界现前。现前非实有，如镜像、水月、空华一般。由虚幻有，故不真实，不真实而执著，必然要造业成生灭轮转。二相之有因“点”有，所谓“因根有相”（有六尘相），“由尘发知”，根尘同源，本无先后，因为本为一相也！太极阴阳无先后，同时互依，故曰一剪出二鸡。虽然如此，二鸡仍是一相，只是虚妄划分而已！故虽有五蕴幻相，仍不离实相本体，故五蕴即是空（实相），从蕴直入，就是照见五蕴皆空。

一相无环中点，谁处理出五阴呢？故无点无世界，亦是无根无尘（反之，无尘无根）。若此，是什么？悟一切世间因二相的处理而有！知此，只要不执著处理出的幻化相（依正二报），就是无念、无相、无住。那么，这个“知此”不是觉性是什么？六根门头确“见”如梦如幻的虚妄非相，就见如来。

92、正法眼

◎ 从外入内，内外合融，无外无内的路线，就是净、空之修。“不立文字，教外别传”（表示不粘内外极性，无极性思维识心，直入究竟）的“微妙法门”，不涉极性观念，直契“涅槃妙心，实相无相”的全体之“我”和具足之“性”，此法佛陀称“正法眼藏”（华严宗的法界圆融，事事无碍，要消界量才如）。不涉思维葛藤，唯有“正法眼”，从“本自清净”、“本自具足”、“本不生灭”、“本无动摇”、“能生万法”的“如是本末究竟”直指（老子曰：“同出而异名，同谓之玄，玄之又玄，众妙之门”），直接进入超越极性的非极性境界。在如何契入上，不无方便，仍不离“教内”，但顿悟境地，可无丝毫极性识心可涉，贵在“眼正”，谓“正法眼”！

◎ 《圆觉经》的证、悟、了、觉乃微细极性观念耳！始终未超越极性的“我”的观念，不能从“我”证、“我”悟、“我”了、“我”觉中脱出，故未能彻底破“我”的余残，镜子照镜子难成一镜。不能除点无环，除器无空，直入觉性。所谓抱守竿头，沉空滞寂，尊

贵处堕，不能超越，命根不断，悬崖撒手不了，仍未契合究竟之处。究竟处无对，无粗细极性，究竟一相，无二无别，千万不要叫粗细极性所哄！当你感到觉性长存时，还有觉感觉受，仍在细极性中，直无觉无受的正觉、圆觉乃自肯自决！

◎ “瞋恚即实际，以依真如起，了知如法界，是名瞋三昧。”
“以一切法，平等实际，皆归真如，同于法界，离诸言说，不二相故。”（《大宝积经·第十会》）

◎ 念佛提起觉，念念觉而不迷，自然功德无量；若不起念，不持名念，觉性独耀，一切现成，真正契入“常自寂灭相”，就是“诸法之本来”，所谓“一念不生全体现”者也！（一念不生者，风息也；全体现者，水本来是水，无风自无浪）此心常住，体性（觉性）妙明，无识念之见的干扰，自然“一切现成”，不欠不余，不生不灭，不增不减，不垢不净。只要心地法眼唯见不见（“视之不见名曰夷”），定一相无相，“觉性独耀”。

◎ “若见一切法，心不染著，是为无念。”（六祖）

不被境转就无念，不是百物不思。定不起念，空寂无物，直到精明湛不摇处，仍是极性识阴区域。“不可以智知，不可以识识。”智知者，智慧理解是也；识识者，二相分别是也。“知见不见”，“知不知”，“不知最亲切。”“不见”“不知”是一相的觉性，有见有知是二相的识心分别。一相觉性不迷，二相分别是无明。一相无相，无相可迷。二相有相，著相迷惑。见相知虚幻，循业所现，不著空华，不捞水月，不镜中取像，不电影上找对象，就是见“诸相非相”，此则见如来！

◎ 无相、无念、无住，三而一，一而三。见相见性者，为无相；知幻即离者，为无相；起念而觉者，为无念；若能转物、境不染心者，为无念；善恶、圣凡、智愚等极性观念不著者，为无住；“心不住法”、“能除执心”者，为无住。“无相为体”、“无念为宗”、“无住为本”，体、宗、本，实为一源、不二归一（一行、一相），唯此一心，只此觉性，真空妙有，万法缘起，妙有真空，法眼明净。知此，诸理悉通！

◎ 棉花生线，线再织布，布再缝衣服，直到鞋底。缘起不无，自性为本。衣帽鞋袜，不离棉花，但依棉纺线，依线成布，依布做衣，故曰：“道生一，一生二，二生三，三生万物”。知“万法不离自性”者，不被衣帽鞋袜所迷惑；知缘起无尽者，不迷惑则出世间。从棉花建立一切服装，就是“从无住为本，建一切法”，见一切法不离自性，就是明彻，所谓“逢物直达，知其本源”，则道生一，道生二，道生万物。本源无一物，故曰：“舍利子，诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减。是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得”，可见“诸法从本来，常自寂灭相”。因一人一世界，循业所现“应所知量”，必是“缘起性空”。衣帽鞋袜，当体皆空，都由布剪裁缝做而成，求服装不可得；布亦空，由线织而成，线由棉花纺而成，皆无体性，故曰：“诸相非相”。“见诸相非相”者，则见棉花（则见如来）。依此喻悟，则可入少分！

◎ 转正觉是转识成智，转二相归一相，转极性为非极性，转实无转，何也？只是转一种人的分别执著观念而已，并无有转。正如佛陀所讲，惑南为北，经人所点，转迷为悟，实则南北，并未易位，故无修无证，只从梦境醒寤而已！寤寐头未变身未化，只是从一种境界到另一种境界。

◎ 万法皆空（五蕴皆空），空相对吾人执有而说。其实，空虽不是“有”，空亦不是“空”。空即是本体实相本具的状态和属性，佛陀叫真如实相、妙明真心。因缘生法，因条件而具有，是相对存在，不是绝对的真如。故万法是缘起性空，从本体上循业直现，并无次递关系，但因业信息结构是相续造作，故似演化次递。其万法没有始端，没有第一因，“性空真色（二十五有同），性色真空”，“当处出生，随处灭尽，其性真为妙觉明体”。认识“万法不离自性”，缘起性空（性空），识此，则可入“无生”的机制，得“无生法忍”。

◎ “无边庄严，汝今当观无所有法，无有边法，说名中道。”（《无边庄严会》）“谓无处所是无边法。凡夫众生，于无处所执为边

处，见边处故，不得解脱，以于真实，无处所故。”（同上）

◎ “不生亦不灭，不来亦不去；不常亦不断，不一亦不异，能说是因缘，善灭诸戏论。我稽首礼佛，善说中第一。”（《中论》）（不生不灭）“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”箜篌不自发音（“不自生”），箜篌之音桌子产生不了（“不从他生”），桌子和箜篌相共亦不发其音（“不共生”），箜篌发音绝不无因而生，因手弹而产生（“不无因”），从此可知诸法不生（“是故知无生”）。所谓诸法之生，实是因缘合和、虚妄有生。

手不弹琴琴无音，	琴手各自无琴声。
若无琴手相共持，	亦无琴韵振空鸣。
欲听雅韵无量调，	妙手弹弦弦响空。
晓知万法因缘生，	缘生幻化本无生。

（不常不断）不常遇缘变，不断能生法。

（不一不异）枝叶不一，本根不异。

（不来不去）因刹那生灭变化极快，实际上没恒定不变的，任何事物进行往来运动，更何况相变是业识刹那生灭的影像。来去是胶片转动，非屏幕上有来去，若屏幕上有来去，张飞的马早跑出屏幕了！自心现量的各种量本身是电影屏幕的影像，所以本无生灭、断常、一异、来去，是思维在缠绕这些观念，更何况一相无来去！

93、悟

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会行住坐卧、言谈举止、起心动念。故可谓之曰：唤作竹蓖不触，不唤作竹蓖不背。可有语、可无语、可棒可喝、可女人拜、可绕床窜，可扭头捏怪，可装腔作势，一切总可得（可进行）是什么？

◎ “惟此一事实，余二皆非真。”只此心此性是真，其余皆是应念现前的幻化相，这是妙道。

◎ “此一觉性，生佛平等，无有差别，空寂而了无一物，不受一法，无可修证，灵明而具足万德，妙用恒沙，不假修证。”（虚老语）“云门饼、赵州茶”，现在诸位正在吃茶吃饼，会了么？如若不会，当体取吃茶的是谁？吃饼的是谁？大抵古人念念合道，步步

无生，一经点醒，当下即悟。（同上）

六根门头是见性的不动道场，从六根对六尘上直见觉性，并知觉性的起用，将性与相，体与用，真与妄，妙心与攀缘心，一一同现，只要心直意纯，不需文化皆能参悟其理，入佛法妙理。故此，二转法门开有章可循之末法径路，愿学人留心实施！

◎ 没有来去，如翻日历，如看电影，日历、幕布皆不来去。日期、影像的来去，相对感觉也，幻化也！书拿手中，本无来无去，翻页看书，却感有来有去，全是境界变化的生灭来去之感。悟！

◎ 什么是天？地上面的。什么是地？天下面的！什么是天地？无上无下的！什么是无上无下的天地？有上有下的！什么是有上有下的？上下！什么是上下？不自断首者！断了如何？断了就是天地！这是什么天地？还未断首的！真要断了呢？就断了！

94、以经验证

◎ “所言一实境界者，谓众生心体，从本以来，不生不灭，自性清静，无障无碍，犹如虚空，离分别故，平等普遍，无所不至，圆满十方，究竟一相，无二无别，不变不异，无增无减。”

“若于一切处，行住坐卧，纯一直心，不动道场，真成净土，此名一行三昧。”

“尽诸动念，思想心息，如是法相，名大涅槃。”

“此无垢性，常住不变，最胜涅槃，我乐净故。”

“我常安住，常寂灭光，名大涅槃。”

“圆满菩提，不生灭性，清静本心，本觉常住。”

“妙觉湛然，遍周法界，含吐十虚，宁有方所？”

“精真妙明，本觉圆净，非留死生及诸尘垢，乃至虚空，皆因妄想之所生起。”

“知见不见，斯即涅槃，无漏真净。”

“此见及缘，元是菩提妙净明体。”

“何期自性，本自清静；何期自性，本不生灭；何期自性，本自具足；何期自性，本无动摇；何期自性，能生万法。”

“菩提之相，实无法而可知故，不见无闻，无得无念，无生

无灭，无说无听。如是菩提，性相空寂，无证无知，无形无相。”“是法界中，无众生相，一切法空故。一切法空，即是菩提，无二无分别故。”

“菩提即五逆，五逆即菩提。何以故？菩提五逆无二相故。无觉无觉者，不见不见者，无知无知者，无分别无分别者，如是之相名为菩提。”

“般若波罗蜜处，一切法无相，一切法无作。般若波罗蜜即不思議，不思議即法界，法界即无相。”“入一行三昧者，尽知恒沙诸佛法界，无差别相。”

“心遍十方，见十方空，如观手中所持叶物。一切世间诸所有物，皆即菩提妙明元心。心精遍圆，含裹十方。”“如来藏唯妙觉明，圆照法界。是故于中，一为无量，无量为一，小中现大，大中现小，不动道场，遍十方界。”

“胜净明心，本周法界，不从人得，何借劬劳，肯綮修证。”“依不生灭，圆湛性成。以湛旋其虚妄灭生，伏還元觉，得元明觉，无生灭性，为因地心。”“曾不开悟，性净妙常。……若弃生灭，守于真常，常光现前。”“汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所现物。……不知色身，外洎山河，虚空大地，咸是妙明真心中物。”“诸法所生，唯心所现。一切因果、世界、微尘，因心成体。”“觉海性澄圆，圆澄觉元妙。”“尘消觉圆净，净极光通达，寂照含虚空，却来观世间，犹如梦中事。”“当知妙性圆明，离诸名相，本来无有世界众生。”

“神通大光明藏，三昧正受，一切如来光严住持，是诸众生清静觉地，身心寂灭，平等本际，圆满十方，不二随顺，于不二境，现诸净土。”“一切众生种种幻化，皆生如来圆觉妙心，犹如空华从空而有，幻华虽灭，空性不坏。众生幻心，还依幻灭，诸幻尽灭，觉心不动。”“末世众生，证得诸幻（知一切为幻），灭影像故，尔时便得无方清静。无边虚空，觉所显发。觉圆明故，显心清静；心清静故，见尘清静（见尘见性）；见清静故，眼根清静；根清静故，眼识清静……如是乃至（耳）鼻舌身意，亦复如是。善男子，根清静故，色尘清静；色清静故，声尘清静。香味触法，亦复如是。”“善

男子，一切（万法）实相，性清静故（入一相境，一切皆实相）。”

◎ “觉性遍满，清静不动，圆无际故。”“一切时中，自性如如。”（六祖）“妙湛圆寂，体用如如，五阴本空，六尘非有，不出不入，不定不乱。……心如虚空，亦无虚空之量。”“但识自本心，见自本性，无动无静，无生无灭，无去无来，无是无非，无住无往。”

“心量广大，遍周法界，用即了了分明，应用便知一切。一切即一，一即一切，去来自由，心体无滞，即是般若。”

“无上菩提，须得言下识自本心，见自本性，不生不灭。于一切时中，念念自见，万法无滞，一真一切真，万境自如如。如如之心，即是真实。”“若如此者，轮刀上阵，亦得见之。”

95、无量则超越

◎ 时时以无量无边的心契入周遍无际常住不动的觉性。此功夫，佛陀讲，具有无量的功德。心遍一切处，内外皆自己。超凡入圣路，就从此开始。

96、圆修

◎ 根尘的一切现象都在觉性中进行。山河大地、虚空日月、宇宙万物等一切色相（尘）在见性（觉性的分称，其它同）中识现；一切声尘、香尘、味尘、触尘、法尘亦复如是。可见，心、身、世界三道境都在觉性中依识而现，非其实有，循业发现。故从根尘上直下识取觉性，吞尽万法，吐出本性，此可谓“使汝成佛亦汝六根”者也！当然开悟亦此！

另外，觉性上显的相是极性属性，如明暗色空、有念无念、喜怒哀乐、香臭苦甜、滑涩动静等，皆是相对出现，成为吾人的极性观念而习惯作迷。一定要超越极性的思维见识，便是非极性的“觉性遍满，清静不动”。

觉性是大中现小，小中现大，不动周圆。如若你在意根上念佛，念起念落，直注不起不落的觉性，声声名号皆在意根的觉性上起落，此觉性周遍不动，清静本然，生佛之本性也！当念到无其它杂念时（一心不乱时），嘎然无声无念，是什么？如若参“念佛的是谁？”思维来思维去，直到极性思维无法进行时，当！砰！嘣！咚！等声，

或握、冲、打、击等触，或闻或嗅或尝或视或忆看等，只要在六根门头突如其来，触其参学人的逻辑思维困境（愈困愈好，思绝境更好），就如风落熟果，自然脱显（脱识心的桎梏，显其自在的觉性），原来本来相合，如此切近，长劫自昧，失孤遇娘，欣逢偶遇之感，实则功夫之必然。记住佛陀的话：“自觉悟心，能发菩提；此觉悟心，即菩提心。”

◎ 觉性本自心身内外，不动不静，不来不去，不显不隐；虚空大地，左右四方，恒住不迁，开眼闭眼，如如依然；根尘万象，杂芜狼藉，依然不乱。犹如金器迭堆，仍显黄光灿烂；更如雨、雪、雹、霜，冽风飘打，危害损伤，水性不变。例此，见纷繁万物，芸芸万事，杂哉！乱哉！但“净性常在化身中”，“一切浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽，幻妄称相，其性真为妙觉明体”。能于境上生慧心，能见相见性，能根尘中自在，谓之大丈夫！见“凡所有相，皆是虚妄”，就可见“动上有不动”，“能善分别诸法相，于第一义而不动”。有此智慧法眼，便能“于一切处而不住相，于彼相中不生憎爱，亦无取舍，不念利益成坏等事，安闲恬静，虚融淡泊，此名一相三昧”。此功夫深，久则见相见性，见性在相，消尘入性，融相是性，觅性在相，便成“于一切处，行住坐卧，纯一直心（唯此一心，只此觉性），不动道场（“觉性遍满，清净不动”），真成净土，此名一行三昧”。

◎ 初级入时，先观远处高空的日或月的圆亮圈，置心这一处，渐渐入定，或观想此日（或月）就是阿弥陀佛，久而久之，定力（或一心）加深，再慢慢移日（月）渐近渐大，愈近愈大，直至自己与日（月）合明，内外一体，无有主客，我及世界唯是一心，或唯是妙净明体，三道境全无，唯一真精妙明，本觉常住，无复人我，四相全无，无住无念无相。各人根性不一，见地深浅不同，故按此意趣，二相归一，一相亦无，才自断其首，转二相之识为一相之智，归无所得，无智无得。

◎ 捧打止念头，灭二相驰求。一棒一喝，顿止念缘外驰。惊疼之下思维顿歇。

◎ 能时时知自心在干什么，问自己这时在干什么？这就是简

单入定的操作。也可以口诵（经、佛号、咒等）耳听来入定。但后者作意太强，亦有负作用，知自己此时此刻在干什么，可自然一点。如念佛时，只要加一个意念，我在念佛，不时地加一个“我在念佛”的意念，慢慢入定后就无为而定了，不需要刻意了！

◎ 以时空无差异为入手点，进行禅定。

◎ 见一切相皆是妄，妄是不妄的妄，不妄是真。一切妄动都是不动体中的相，见相知性，是究竟修。因性是不动的，相是动的妄相。真妄本无，识心作怪，舍识本现成，转念即是，不假外求！

◎ “真性（本来面目）有为空，缘生故如幻，无为无起灭，不实如空华，言妄显诸真，妄真同二妄。”“……迷晦即无明，发明便解脱，……自心取自心，非幻成幻法，不取无非幻，非幻尚不生，幻法云何立？是名妙莲华，金刚王宝觉，如幻三摩提，弹指超无学！”

一切法本不生，说“本不生”即已生了，执著不生亦堕“常见”，故如来说“妄真同二妄”。“是某某，即非某某，是名某某。”“真”即是“妄”（因妄真同二妄），“真”与“妄”不二，“真”与“妄”皆是极性心识（唯心所现）。是“真”，即非“真”，是名“真”；是“妄”，即非“妄”，是名“妄”。知此极性非极性的方便表达后，知一切语言皆极性属性，故离言说相，故不可思议。离心缘相，思维则乖。棒喝截流，息下即可，歇下便是！

◎ 观一切依正诸法，法法皆是实相。实相者，无相也。一切诸法，皆从因缘而生，无有自相（无凡夫的有相，无二乘的空相，无菩萨的二边相，无权乘大士的中相等），无相之相，即是实相。实相无相是空义；实相无不相是假义；实相无相无不相，无不相不相，是中义。一空一切空，一假一切假，一中一切中，三而一，一而三，平等观之，谓“圆观”。以此观之，做任何事不起思量分别，一心去做，不起二心。“行亦禅，坐亦禅，语默动静体自然。”做到是大菩萨之境也。

97、诸佛法身遍入一切众生心想中

◎ 法身无相，诸佛同一法身，但无相诸佛却各有大愿的信息结构，犹一室千灯，光色各异，一切灯光皆遍满其室，故任一处之明皆含全部之灯光，点即全体。同理，任一佛之信息态遍满十方无

尽虚空，当然，任一众生心地亦含一切诸佛之信息态，任一微尘亦然，故曰：“一微尘中尘刹佛”，“小中现大，大中现小”，“天地一指，万物一马”，点即全体，全体即点。“诸佛法身遍入一切众生心想中。”

98、此岸、彼岸

◎ “是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故。”这是讲彼岸没有五蕴、六入、十二处、十八界、十二因缘、四圣谛、八正道，亦无六度万行，亦无菩萨、佛，“以无所得故”。此岸所有，彼岸全无，但色受想行识“不异”空、“即是”空（反之亦然）。可知此岸不异彼岸，此岸即是彼岸；同理，彼岸不异此岸，彼岸即是此岸。只是“摩诃般若波罗蜜多”（用大智慧转此岸为彼岸而已）。此岸乃“唯识所现”；没有心识活动的应念现前，亦即“坏心识”了，此岸当下是彼岸。故行深般若波罗蜜多，才知此岸本无，是彼岸的循业现相，是随不同众生之心的“应所知量”，此乃“照见五蕴皆空”，亦即照见此岸（五蕴）全是彼岸（皆空）。可见，此岸彼岸反掌即是，只是转正觉而已！不需买船票，不花资本，一转即是。故曰：五蕴不异、即是空，空不异、即是五蕴。明白了，此岸彼岸原本无岸，无彼无此，“一真一切真，万境自如如”。心识的分别“坏掉”，无“相”、“名”、“妄想”，当即是“如如”，此境界便是“正智”。“正智”无智，是什么？参！（要以此日修日熏，真正地从五蕴中到彼岸，体悟体证般若智）

◎ “不识金刚体，却唤作缘生。十方真寂灭，谁住谁复行。”（长沙岑禅师）亡僧环中无一点，住哪里去？！遍住无住！

◎ 实相本体时时在，当下不离，一切现成，就是自己的妄念、分别、识心干扰而不“见”，犹水波荡漾而不现影。只要你一念不生，不起波时，就“见”全体是水。所谓“全体现”者，无不是自性本体的现量，从而契入唯此一心的一相“境地”！如来心常在定，故无干扰，说究竟法。

◎ ① 火是自心变现的，性空真火，性火真空。灵润和尚见火

未避，他知火是自心现的，假的，故火到他身边而熄灭了。

② 石头亦同上理，性色真空，性空真色，生公说法，顽石点头，若石头不是自心变现，怎么能点头呢？水非自性现，则不知道，也不感应！

③ 六祖避难，布衣印石，都说明外境是自心变现出来的。自己认为外境是真，负负为正。由我们的妄想心层层覆盖，无法展现真心，故无法看到境是心现的事实。商丘开为什么不被水火伤害，就是水火都是自心变现出来的虚幻相。被水火伤害的人，都认为水火是实有的，这就妄心作怪，负负为正了。商丘开不动妄心，用一真心，水火就现出妄相了。赵鑲子见人入石入火自在，就问你怎么能入石入火呢？那人道，什么是石？什么是火？可见只要心内无分别，就无假相。真心无相无形，随缘变现幻相，但真心现相是假相，如镜像水月一相，有形无实。真心妄心，只是一心；实相幻相，只是一相。

99、证

◎ 二祖求安心，达摩说拿心来。觅心不可得。只此安心竟。二祖环中有点，有点就有内外交感，心岂能安？达摩叫拿心与汝安！二祖找不到心。找不到心，就是环中无点，觅心了不可得，就是点环合一，无点无环，无环无点，唯此一心，只此觉性，故达摩说“与汝安心竟”。

◎ “本不生灭”，何有生死与解脱？“本自清净”，不需除烦恼；“本不动摇”，何须禅定？“本自具足”，何需修证得果？“能生万法”，岂需创造？！慧可求达摩安心，心本清净，安什么？觅到无心处（无内外，无二相，一相无心），其心自然安！三祖要二祖解缚，心本不生灭，谁来缚汝？何用解脱？佛陀讲：“识自心源，达佛深理，悟无为法，内无所得，外无所求，心不系道，亦不结业，非修非证，不历诸位而自崇最，名之为道。”故曰：“惟论见性，不论禅定解脱。”

“饭千亿三世诸佛，不如饭一无念、无住、无修、无证之者（本自具足）。”“吾法念无念念，行无行行，言无言言，修无修修。会者近尔，迷者远乎。言语道断，非物所拘（不被境转，心地法眼能转物）。

差之毫厘，失之须臾。”

◎ “会万物为己者，唯其圣人也。”（僧肇）云门曰：“转山河大地归自己，转自己归山河大地。”内外本一。环中有点分成二相，转内外一体者，唯觉性存！根尘皆是自心现量，根尘同源，一剪二鸡，本来一相平等。

◎ “无梦无想时，主人公又在何处？”有想无想，有梦无梦，觉性不生不灭，不动不静。

◎ “内见自性不动，名为禅。”见性之人知自性本来清静，本不动摇，本不生灭。“但无妄想，性自清静”，见境不生心，于事无心，为真定也！“著者是妄”，不著即定。著境内乱，离境心定。

◎ 心吞八荒，性本周遍，无一事不包，无一物不含。量周沙界，空生大觉中，本无一物，亦无遗一物，能将此心时时，就是禅！此境无内无外，何有著境起妄，亦无内乱之因。真可谓“天上天下，唯我独尊”，此时何谓坐禅？可坐非禅。六祖所谓的“外离相为禅”者，缘汝二相分别之规劝之语。心包宇宙，根尘皆心，有何外离内定？生无生处，死无去处。究竟一相，圆满十方，无二无别，不变不异，不增不减，平等普遍，无所不至，不生不灭，唯此一心!!!

悟了唯此一心，就知药山禅师石上坐，“什么也没做”。只此一心，还做什么？希迁说他针扎不进去，无外无内，怎么扎？！药山说他如石上开花，石上开不了花，无外花向何处开？！究竟一相，即无内外，何有著相之说？凡有著处是二相，二相则不周遍，不周遍则有内外，有内外则“心本无生因境有”，有境则是分别，有分别则执著，执著就有住，有住则有念，有念则念相，念相为想，便是妄想，故六祖讲“见诸境不乱，是真定也”。

佛性人人具足，一人一宇宙，大觉括虚空，空生十方国，故唯此一心，只此觉性（大觉），早就万事休矣！就看真到此地否？！真到此境，说修说证，不就多余了吗？！佛陀曰：“胜净明心，本周法界，不从人得，何借劬劳，肯繁修证？”“胜净明心”，“以是俱即世出世故”。

佛言：“灭尘（超越二相）合觉（非极性一相），故发真如妙觉明性。”“而如来藏唯妙觉明，圆照法界。是故于中，一为无量，无

量为一，小中现大，大中现小，不动道场，遍十方界。身含十方无尽虚空，于一毛端现宝王刹，坐微尘里转大法轮。”可见人身虽小，心周沙界，心地法门，从心始终。此岸所有，彼岸皆无；彼岸所具，此岸不齐。彼岸此岸，影像屏幕。

◎ 法身无相，“离诸法相，一无所得”，就是法身。

◎ 自断其首、悬崖撒手、超越极性、坏心识，“尽诸动念，思想心息”，自然究竟一相，圆满十方的清净心体显现。

◎ “万法不离自性”，“一即一切，一切即一”，何处不是觉性？见闻觉知，言谈举止，运动施为，皆是觉性的起用，故曰：“觉性遍满，清净不动，圆无际故……”。根尘内外，只此觉性。

“觉性”与万事万物圆融不二，不即不离，性相如如。入此境者，速趋无上道。

◎	何处捕觉性？	天地我人中。
	处处没踪迹，	无处不藏身。
	找也找不见，	前后碍人行。
	喜欢偏不现，	厌疲总随跟。

◎	心大无量性无涯，	吞吃天地不厌贪。
	事事物物装肚里，	形形色色总不嫌。
	刻成日月并山川，	铸成虚空须弥山。
	此心不瞋又不喜，	纳入芥子却无边。

◎	觉性本独存，	循业成色空。
	环内点现相，	无点圣者明。
	觉性何处找？	五蕴蕴其中。
	法眼观根尘，	暗自笑盈盈。
	虚空并大地，	无处不是身。
	眼浊金中沙，	眼净沙中金。
	待到色寂日，	大地是虚空。
	色盲见是狗，	常眼狗是熊。

见相皆是瞎， 无见便是证。

◎ 只此觉性独耀，就是无边光、无对光、无碍光、无量光、难思光、超日月光、清淨光、炎王光、欢喜光、智慧光、不断光、无称光！故念阿弥陀佛，入此觉性，心系觉性，念阿弥陀佛，成全人全成佛（全佛愿）。

◎ 不著相，见相见性，就解脱；智慧为导不执著为开悟，知性相圆融，一真一切真，万境自如如，就是明心见性。言下悟道，悟什么？悟就悟此！明证自己的觉性遍满十方，究竟一相，无言无思，无大无小，不一不异，非来非去的非极性境地。要到此地，非思维心识到！

◎ 见冰雕全是冰者，神经正常人；见虚空大地、宇宙万物是觉性（妙心、实相、法身）者，上根利器也。修此法就是圆顿法门。知三道境（心、身、世界）乃觉性所显的三种功用、三个层次、三种相状，一并作“不异”、“即是”觉性，此可谓融尘入性，万法归一，直显本源。待到见衣帽鞋袜只惟棉花，便不枉世间修行一场。

能把心身世界看成镜中像、水中月般浮光幻影，就要知觉性本无一物，究竟一相，周遍圆满，无二无别。“三道境”乃吾人循业识所现的幻化相。水泡的光色，泡破本无；环中点的应业现前，点无唯觉。此理透彻，才知“凡所有相，皆是虚妄”，“如梦如幻，如露如电，应作如是观”，观到“见诸相非相”，“则见如来”，亦是“识自本心，见自本性”。

“见诸相非相”，一作诸相非实相功夫，再见诸相非虚妄，直下是实相（觉性），亦就是见冰雕直下是冰，见金器是金，见衣帽鞋袜即是棉花。

◎ “识自本心，见自本性。”此心此性，“无动无静，无生无灭，无去无来，无是无非，无住无往”，故无修无证，本自具足。故只要“兀兀不修善，腾腾不造恶，寂寂断见闻，荡荡心无著”，以此大顺本心本性，才是真修实炼，犹荷上珠无粘自圆，自在！

◎ 你在硕大无比的“觉性”气球中念佛，忽一日，球破身亡，是什么？（“死而不亡者寿”）

◎ 环中无点，身心寂灭，三昧正受，此为众生觉性清净本际，一大光明藏，所谓“不二之境”。“守于真常，常光现前，根尘识心，应时消落。”“知见无见，斯即涅槃，无漏真净。”“空生大觉中，如海一沤发”，“沤灭空本无，况复诸三有”。大海一沤乃环中一点，沤灭虚空亦不存在，何况三界十方“皆依空所生”，能复存在？“尘消觉圆净（极性观念灭尽），净极（寂灭现前）光通达（一大光明藏）。 ”

◎ 六根所对的内外一切就是遍满的觉性。用这个不花钱“仪器”，研究世界上最顶端的“科学”，真是大快平生！了宇宙于掌中，明万法于一心，感恩古圣先贤传大道，人间灯塔永放光。时逢末法生活好，贪恋五欲智慧消。只知刀尖一点蜜，枉费一生在在世。何人何日入此境，解脱度众慈悲心。

◎ 法界、法身、涅槃、般若、佛性、八识、华藏世界，皆不离自身即可遍览，太方便了！一即无量，无量即一；人是天，天是人；一点是全体，全体是一点，真是妙明真性!!!“不出户，知天下；不窥牖，见天道。其出弥远，其知弥少。”信有以哉！谁知佛、老的大智慧?!“天地一指”中，“万物一马”现，伟哉庄子！“拔一毛以利天下而不为”，玄奥哉列子！一纤尘已非一相，太可贵了！

愚人胡诌斥杨朱，乱谈乱道评列子。不知大道妙难思，信口雌黄不羞耻。可怜天下书生辈，不修不证费笔墨。古圣大智超日月，狂吠徒劳无损害。万世仍传圣哲道，无知谤罪还不悔?!

◎ 时时要做“觉性遍满，清净不动”的观照，将虚空大地化入觉性一相中，日久功深，自开法眼。这就是六祖的“用自真如性，以智慧观照，于一切法不取不舍，即是见性成佛道。”

◎ 未悟言说，犹孤儿想慈母的母爱如何，如何！悟了，就如孤儿投入母怀，母子无言无语，真实尽在其中。

◎ “舍利子，诸法（棒喝下）空相，不生不灭，不垢不净，不增不减，是空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故。”如空华梦境，本无生无灭，只是循业现相而已，水晶球上现影，水晶球上

没有生什么，也没灭什么，水晶球原本不动不变，不生不灭，不增不减，不垢不净。夜梦真切，醒后并没生什么，灭什么！也未增什么，也未减什么。空华亦耳，虚空本未生什么，也未灭什么，无增无减。依此类推，诸事诸法，唯识而显，真是空相。实相本体，本未生什么，灭什么？也未增，也未减，一相之心，原本不动不变，只是随众生业现出“应所知量”，成二相之物。犹水晶球现影，诸影空相，不生不灭，不增不减，不垢不净。故此可知：“是故空（一相无相）中无色，无受想行识；无眼耳鼻舌身意；无色声香味触法；无眼界，乃至无意识界；无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽；无苦集灭道；无智亦无得，以无所得故。”既然“诸法空相，不生不灭，不增不减，不垢不净”，那么，到底有什么？一无所得，得什么？不要多而杂，就此理，足以明心见性！本来无一物，唯此一心，只此觉性，还有什么？有是“如梦如幻”，应作如是观！明白了诸法空相，故曰：色受想行识（五蕴二相之物相者）即是空（一相时，唯此一心，只此觉性），空即是五蕴。这就是法眼“照见五蕴皆空”，这就是般若波罗蜜多，这就是“大神咒、大明咒、无上咒、无等等咒，能除一切苦，真实不虚”。就此开悟，透悉万法，知万法“不异”、“即是”自性，心即物，物即心，一真一切真，万境自如如（本无真妄、性相等极性观念），心、身、世界只是如如，“如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如是因如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟等”，一切如是，就是圆顿法。入此法者，“万法尽通，万法俱备，一切不染，离诸法相，一无所得，名最上乘”。

◎ 佛陀要修证者“坏心识”，如何“坏心识”？“心本无生因境有”，境者，外也！有内外之分，根尘相对必产生识，可见“心识”来自二相的分别。那么，“坏心识”就要二相归一相，入不二境。不二境者无境，无境则无心。无境无心则一相无分别，自无心识产生。但吾人见相、能所、主客、内外的坚固妄想，不知不了法界本来一相，故无始劫二相攀缘取舍，形成“自然”的极性思维所谓的逻辑思维。所以，“坏心识”的根本就是超越二相极性思维的“定势”。如何超越？转物为己、会万物为己；“三道境”的“自心现量”观；

唯此一心，只此觉性，本无一物；一真一切真，万境自如如；吾心是宇宙，宇宙是吾心；“天上天下，唯我独尊”；点是全体、全体是点；五蕴不异空，空不异五蕴，五蕴即是空，空即是五蕴。一无所得，一无所有，住无所得，归无所得，无缘观，无依止，本来无一物；不思善，不思恶……心地法门，只要“时时知觉性遍满，圆无际故”，心周沙界，不动周圆，自无内外人我，一切万法不离自性，即是自性，自然“不二随顺”，大顺于道，无二无别，一相周遍，自无心识之起。心识坏掉，是什么？参！有想有梦时，谁在作梦思想？无想无梦时，主人翁在哪里？参！

◎ 唯此一心、只此觉性、究竟一相时，识心不动时，不思善，不思恶，当下无应念现前之相，故称本无一物（你感到万物仍在时，乃识心已活动的结果，以及你原有识念作怪的结果，是你原有极性观念反弹的体现。深悟王阳明的花案，不看亦即不思）时，相不现，花不在，故无一物存在，是什么？（唯此一心，只此觉性）悟证到此，随有所念，境界现前，念佛现三十二相，作恶三途即显，故曰：但会真空妙有！此功夫日日增进，自然有妙道证知！

◎ 何以知道“诸法空相”？（一头撞在柱子上）刹那心识脱，应脱现一相，一相无相。突然棒喝下，识亡无所现，诸法即时空，说不空，相还在，那是你的心识作怪。一相为心，二相为物，无感无识是心，有感有识是物，见空华者见，不见者自无。心外无物，物外无心。心是物（是境是相），物是心。

◎ “诸佛境界不可议，何以故？离境界故。”（《大般若经》）一相无外，就无境界。无境界的境界，不可思议。

◎ 证悟犹如睁眼见物，不是思维的理解，所谓的懂了。犹懂得阿基米德的浮力原理，但未登船见航，是理解；渔民不知浮力原理，亲驾船只摆渡，是证知。明心见性是亲见，亲见什么？见不见，知不知。什么是见不见？知不知？不见不知！不见不知什么？不见不见（无不见），不知不知（无不知），一相本无见无知，也无无不见、无不知。如此以往，识解无穷，什么“于不见上亲见，于亲见上不见？”再思维仍画饼充饥，不如冷不丁在脑后大喊一声，顿觉

“顿觉”！

◎ 直指涅槃妙心是直契涅槃妙心，不是悟解涅槃妙心。明心见性，直契绝对的心与性，就叫证悟，大顺于道，就叫证果。

◎ 尽是此心没此心， 圆圆融融万法通。
 毘卢遮那真法界， 尘尘刹刹总一真。

◎ “一即一切，一切即一。但能如是，何虑不毕。”（三祖）

◎ “有即是无，无即是有。若不如是，必不须守。”（三祖）

◎ 唯此一心，只此觉性，本无一物，但会念阿弥陀佛。此念是一行三昧法，悟入自知！

◎ “学道的人莫认见闻觉知，但於见闻觉知处认取本心，以本心不属见闻觉知，亦不即见闻觉知，不离见闻觉知。”（黄檗语）
 不离见闻缘，超然登佛地。凡所见见闻觉知处，皆是本心的作用处，只此本心展露出根尘的极性对立，此非极性本心本如如不动，不少不余，遍一切处，在一切处显现作用，故无处不是，无事不是，无时不在，浑然一体，涵盖万法。知此，还思虑个啥？无明何起？只是循业现相呈本面，应所知量见未见，但晓“一切现成”，不著不离，就是！就是！

◎ “道由心悟，岂在坐也？”经云：“若言如来若坐若卧，是人行邪道。”觉性“无所从来，亦无所去，无生无灭”，“是如来清净禅”。“诸法空寂，是如来清净坐”。“究竟无证，岂况坐耶？”

◎ 一念不生全体现，汝自无念，一切现成。四祖曰：“汝但任心自在，莫作观行，亦莫澄心，莫起贪瞋，莫怀愁虑，荡荡无碍，任意纵横，不作诸善，不作诸恶，行住坐卧，触目遇缘，总是佛的妙用（之现量），快乐无忧，故名为佛。”“境缘无好丑，好丑起于心，心不强名，妄情从何起？妄情既不起，真心任遍知。”观心无观，无观则真观也。直下无心，即是自心现量，刹那行阴放影，不著不念，自在行过，一期寿尽，极性自无，一相现！

100、圆证

◎ 有证是我相，悟“证得的我相非真我”的悟心是人相，见有证和悟皆妄，可离的觉了之心为众生相，觉照此“了心”亦是微

细极性，超越“了心”，得此清静觉体，却守寂灭，不能体用一如，性相不二。唯此一心，一心不存；只此觉性，觉性无觉；一物不存，无物不是，故照见五蕴皆空，此空即是此心此性，亦即是五蕴。五蕴不异空，空不异五蕴；五蕴即是空，空即是五蕴。达到圆融，不破不立，皆破皆立，立破本无，如如自在，只是转二相为一相而已！

101、破著与证

◎ “我本元自性清静”，“于念念中，自见本性清静，自修自行，自成佛道。”世界除妄相外，惟存觉性，即使妄相亦是此觉性的显现，故曰：唯此一心，只此觉性，衣帽鞋袜皆是棉花。诸相中知是觉性独存，周行不殆，是唯一不随时空变迁的不生灭体。观此，功深道自成！妄念净念，不离觉性；有念无念，不离觉性。长江水上波，有波无波，总是长江。妄心和清静心，唯此一心。有相无相，此心不变，故“圣智现量”和“自心现量”皆不离此心！一切妄相（人道的日月星辰、山河大地）皆依此心而循业发现，能见妄相知是此心，可谓“照见五蕴皆空”！如风吹水，自然成纹，无纹有纹水体不变。有念无念，有想无想，皆此觉性，自然大定。

一旦明白极性两端不离自性，一切是非、善恶等唯此一心所为，唯有一真实，无二亦无三，自然不著极性，故能是非、得失、好恶等上不染不随。圆融极性二边，见到不生灭的根性（自性）就能理解“不是息心除妄想，只缘无事可商量”。但超越极性，就是囊括极性，只惟此心此性，还除什么？！波水一如，还有何事？！真明心见性，就“无事可商量”了。于事无心，于心无事，就是坐禅！亦是念佛！（念佛一心，就是于心无事，只此佛号，此念即真性。真到此，亦是明了“唯此一心，只此觉性”，故不再迷，临命终时，佛来接引。

“是人终时心不颠倒”，说明一心不乱而见性了，故“得往生阿弥陀佛极乐国土”）这样念念唯此一心，只此觉性，性自清静，本无一物，但会念阿弥陀佛。定而慧，慧而定，止观双运，自然一相三昧，一行三昧。

◎ 环中有点，必然主客内外，妄相迭生，所谓人（点）法（境）竞驰，生死轮回。扩点于环不二，主客内外则自无，佛家曰空，老

子说谷神，儒说明德。佛说空是空掉点，点无我空，我彻空了，必法空，法不空是因我的极性心识活动的结果，故破此心识为超越之根本。直指涅槃妙心，为其至捷至简至顿至圆之觉道。环中无点的空，其实就是真实，就是本来，就是实相、圆觉、大觉、妙心、涅槃、大圆镜智、般若、如来藏、真如、自性、一心、觉性、本来面目、无上菩提、法身、如来如去……只要点环不二，就是真空，真空便是真如，真如便唯此一心，只此觉性。此心此性本具至善、至妙、至明、至虚、至纯，语谓一相无相，这才是真实的“命”！“天命之谓性，率性之谓道。”“道也者不可须臾离也，可离非道也。”可见真如觉性当下时时。若能扩点于法界遍满一相观（一相就是点环不二），一相则无念（无二相的识心识念）。“无所念，是为念佛（佛者一相也）。”若以点环不二的一相观寓于一佛名号者，则为佛说一行三昧者也！佛说：“云何一行三昧？”佛言：“法界一相，系缘法界，是名一行三昧。”“欲入一行三昧，当先闻般若波罗蜜（般若破有，直至一无所得），如说修学，然后能入一行三昧。如法界缘，不退不坏、不思不议、无碍无相。”“系心一佛，专称名字。”用称佛名束心，以觉性遍周法界为根本，坚持不懈，皆可入。佛说“除谤正法不信，恶业重罪障者，所不能入。”

一行三昧，观其法身，以如为境，无境非佛。这样，以觉性周沙界，但念阿弥陀佛，作为方便善巧。此一相之觉性，无境无佛。但可方便导入，如：“善男子、善女人，欲入一行三昧，应处空闲，舍诸乱意，不取相貌，系心一佛，专称名字，随佛方所，端身正向，能于一佛念念相续，即是念中能见过去、未来、现在诸佛。”

真正了义之说，佛曰：“不见法界有分别相，及以一相，速得阿耨多罗三藐三菩提相。不可思议是菩提中，亦无得佛，如是知者，速得阿耨多罗三藐三菩提。”前者，能知觉性周遍，一相无分别，亦无念，不可思，不可议，直入此境。此境无佛无境，一无所得，一相，谁得？从谁得？后者，佛明示此觉性能生万法，一切法悉是觉性所有，“空生大觉中”，“有漏微尘国，皆依空所生”，正是惠能“万法不离自性”之谓！前空后有，空有圆融，超越空有，契涅槃妙心。

环中有点，必有恐怖挂碍，颠倒梦想。当环中无点，就证得究竟涅槃。三世诸佛菩萨谁不以此而证果？！环中本无点，就是“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得，以无所得故”。全空全破，空至无空，才是“有”！“有”什么？“有”真如。可见环中无点（无点无环，除器无空）就是“究竟涅槃”。也可以说空到真空，全是妙心；空到真空，亦即本来，如如也！真空就显真如，真空即是真如。纤毫不空，浮云蔽日，涅槃不现。如何环中无点？如何空？如何成佛？一回事！吾人在幻化的有中能明悟现在的有皆是环中有点的二相识之有，所谓万法唯识。除点无识，自然无外，何有之有？心地法门，心周遍了，点环不二了，一切就了结了。佛之知见在此，四十九年说此！说三法印，“诸行无常，诸法无我，涅槃寂静”，说“一实相印”，无非就此环中取点，达到环中无点，亦即空却一切“苦空无常”的幻化相（空不是除，明了不分别不执著而已），即是“常、乐、我、净”的涅槃相。不破假相，不显实相。

禅宗公案有“云尽水枯时如何？”吕祖答不上来，黄龙代答：“黄龙出现”。云尽水枯就是环中无点，亦是“照见五蕴皆空”，空了“黄龙出现”。当“黄龙出现”时，五蕴即是空，不异空；空即是五蕴，空不异五蕴。这就是如来说的“不见法界有分别相及一相”，然后“若信一切法悉是佛法，……如是思者，速得阿耨多罗三藐三菩提”。先破凡夫的幻有，到空无所有（苦空无常无我），就始知“常、乐、我、净”的涅槃不虚，真空妙有圆融，“一切法悉是佛法”，“万法不离自性”。真空妙有，妙有真空，具足一切，能生万法，不生不灭，不动不摇。始信循业发现，应所知量，一切现成，当下即是。“其出弥远，其知弥少”，“近取诸身，远取诸物，以通神明之德，以类万物之情”。所谓的明心见性，就明这个一相的妙心，就见“真空妙有、妙有真空”的至理。将环中点扩到与环不二，或将点缩至无有，或环缩至一点，就是开悟，就是明心见性。但一切圣贤皆以无为法而有差别。环中无点，将有无量的具体（信、解、行、证）。

◎ “此见妙明（见性），与诸空尘，亦复如是，本是妙明无上菩提净圆真心（觉性），妄为色空，及与闻见，如第二月，谁为是月，又谁非月？文殊，但一月真，中间自无是月非月。是以汝今观“见”与“尘”，种种发明，名为妄想，不能于中出是非是。由于真精妙觉明性，故能令汝出指非指（此是此不是）。”觉性在眼根上展现“见”、“尘”、“空”，实则“见”与“空、尘”，不即不离。见与空、尘，非一非二。

所见空、尘，如第二月，“见”为第一月，无第一月哪有第二月？第二月因捏目而成，实则无有，如虚空华。“此见及缘（空、尘），元是菩提妙净明体，云何于中有是非是？”

“一切众生，从无始来，迷己为物，失于本心，为物所转，故于是中，观大观小；若能转物，则同如来，身心圆明，不动道场，于一毛端遍能含受十方国土。”

吾人“迷己为物”，不知空、尘乃吾人见性所现之相，反视为客观存在，故“失于本心”，成为主客二截，不知根、尘、空皆是“不动道场”，觉性遍满不动。我们不能“于万物象前剖出精见（见性）”，所谓“离一切物，别有自性”。但万象之中“无非见者”，皆是见性，故如来说：“离一切相，即一切法”。饺子、馒头、面条皆是面粉所成之物，衣帽鞋袜皆是棉花所成之服，故如来说：“色心诸缘，及心所使，诸所缘法，唯心所现。汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所现物”。“不知色身外洎山河虚空大地，咸是妙明真心中物。”六根门头根性所缘诸相，实乃“觉性”循业所现之相，犹水因低温（依零下温度）而成冰（喻六尘相），冰水相殊，但冰水本性（喻觉性）不异，液、固态中水分子依旧。推而展之，“一切因果、世界、微尘，因心成体”。吾人不知“凡所有相”，皆唯此一心所成。因不知真心觉性，迷惑在其所现之物相中，被物所转，故如来说：“由诸众生遗此本明（觉性），虽终日行而不自觉，枉入诸趣”，“用攀缘心为自性”，“错乱修习”。觉性如镜体，万法如镜像，镜与像一如，“不异、即是”，故惠能曰：“万法不离自性”。要彻心明白此理，知“自性（觉性）能生万法”，所生万物实乃循业幻现。故如来说：“一切浮尘诸幻化

相，当处出生，随处灭尽，其性真为妙觉明体。”相妄性真，“凡所有相，皆是虚妄；若见诸相非相，则见如来”。能见诸相非相者，即能转物者；能转物为己者，其环中自然无点，必一相圆满，觉性独耀，明此谓“明心”，见此谓“见性”，明了此心此性，“则见如来”。果真到此，则“一真一切真，万境自如如，如如之心，即是真实。若如是见，即是无上菩提之自性也”！心彻到此，万法一如，极性超越，不二随顺，大觉周圆，只此觉性，一切圆融，性相如如。故如来曰：“一切障碍，即究竟觉；得念失念，无非解脱；成法破法，皆名涅槃；智慧愚痴，通为般若；菩萨外道所成就法，同是菩提；无明真如，无异境界；诸戒定慧及淫怒痴，俱是梵行；众生国土，同一法性；地狱天宫，皆为净土；有性无性，齐成佛道；一切烦恼，毕竟解脱。法界海慧，照了诸相，犹如虚空，此名如来随顺觉性。”如此随顺觉性，就是如如之心。

◎ 吾人捏目，一月成二月，空本一月，因捏（犹环中有点）现二月，二月非实，无捏之人不见二月，唯见一月。环中有点，便见世界“一切浮尘诸幻化相”，环中无点，“凡所有相”皆无，本来无一物，唯一月真，亦是唯此一心，只此觉性。时时提持“只此觉性”遍满不动，臻至熟彻，即是见性明心，大开圆觉。能忘尘入性，全尘是性，心身世界本成一体。所谓“世人欲识真空理，身内真如还遍外，情与无情共一体，处处皆同真法界。”（杜顺语）大海一水泡，水泡同大海，水泡之水彻（通）大海，大海水味，水泡咸俱。泡味同海味，小中现大也；大海出水泡，大中现小。究其实质，大海中的水泡要无吾人分别思维，大海水泡本一，焉有大海水泡之区别？岂有大小之量界？别忘了，非极性中无极性识心，故环中无点。秋毫之末为大，泰山为小；殇子为寿，彭祖为夭。极性因缘中，任一点牵动全体，任一点以条件成立时，因果锁链周彻十方，亦是任一点因缘牵涉整个世界，此即是一相无际、平等不二的真如性在极性世界的显现。

实相中，究竟一相，圆满十方，无二无别，无有言思相。因一言思，即刻落入极性圈套，早非非极性了。吾人要进行思维时，必

用极性的概念及逻辑，此心念一起，失之千里，成二相的环中点。如若无言思，自是无点环，本来如是，谁言思大小？非如如体性有大小，乃吾心妄念自分别。故一相境地，一涉言思，即刻无明裹罩，自寻烦恼，不了一相无言思，本来清静。古人讲：“言语道断，心行处灭”，乃实证之真实耳！老子曰：“道可道，非常道；名可名，非道名。”“道常无名”，“吾不知其名，字之曰道，强名之曰大”，乃亲到也！实相中若用极性思维方便言说，可看作任一点是全体（小中现大），全体不异一点（大中现小），此属事事无碍境。故如来说：“一毛端现十方刹”，“一微尘中转大法轮”，芥子纳须弥亦是。此类为破极性观念，如“东山水上行”，“桥流水不流”，非极性中无此可不可的观念，无二无别，圆融自在。故知吾人局限在自己的极性思维中束缚自己，不了一相无思无识的大智之境。然，是真理必有显现之方便，一牛细胞克隆出一头整牛，岂非小中现大？！一大牛之体性特征无不全息在每一牛细胞的DNA中，可曰大中现小。以此方便悟解，即知实相中，点即全体，全体即点，这就是“身中真如还遍外”，“处处皆为真法界”。若待契入一相非极性如如境，如人饮水，自肯自晓，言思早成累赘！

吾人活在万象丛中，不见性只见相，“迷己为物”，处处被境所转，见物著相，著相迷闷，事事不了，怎能转物？怎么不成凡夫哉？！从牛全息克隆例入，虽差异界，任一处皆觉性充满，即牛任一细胞全息整体牛；无一相非觉性所成，故相异性一，亦可了“点”即全体，全体即“点”，故庄子曰“天地一指，万物一马”（此乃知庄子之证悟多深）。杜顺讲：“身内真如还遍外”，身内真如似点，遍外曰全体，如若不著身心内外，岂非为究竟一相，无二无别吗？！就是吾人著相障碍，乃只是你自己思维妄心困苦自己，于真如实相的状态属性毫无影响。不然，如来说，“是心作佛，是心是佛”，“诸佛如来是法界身，遍入一切众生心想中”。诸佛法身遍满，众生心想只是个点，遍满法界何能入众生“点”中？明白了实相本体，点即全体、全体即点的非极性属性，就知“身内真如还遍外”。此理明了，就知吾人心念遍通十方，一发菩提心便到果地的奥妙！所以，如何除去

环中点？只要点不被境转，能转物即是。可见修行是修智慧，智慧明彻了，障碍便除，故曰“般若波罗蜜多是大神咒、大明咒、无上咒、无等等咒。”

消除吾人的极性观念，解脱人们的二相执著，超越对待的极性思维，“悬崖撒手”、“自断其首”，无思维识心的当下，即现非极性体性，这就是如来的“正法眼藏”！用正法眼直透无相之实相，直指涅槃妙心。无极性识心就现此妙心，所谓“一念不生全体现”。一念者，极性观念也！不生者，超越极性思维也！全体现者，到彼岸，亦即涅槃妙心也！从此可见，棒喝之用、迫拶之力、“干屎橛”、“麻三斤”，皆“不思善，不思恶”坏心识之妙用也！不思善恶，就是停歇极性识心的当下，“那个”就是！

◎ 极性世界是二相，故是有阻隔有界线有间隔的世界，非极性世界刚与此相反，是一相，无阻无间，无界无线。故以反推法可知，法界无大小、长短、来去、上下等一切极性属性，反过来，却具有一点是全体，全体是点；近是远，远是近；大是小，小是大；来是去，去是来；长是短，短是长；有是无，无是有……等等属性。要突破极性观念，超越极性观念，悟证此理，才可有其相应。故古人说，桥流水不流，东山水上行，佛是老比丘。老子的大智若愚等的大×若×亦是此等超越法。此岸是思维识，彼岸是无分别智；此岸是分别分析二相的多（万法），彼岸是圆融无碍的究竟一相（一）；此岸无数的多，却不超彼岸的一，或曰：一即一切，一切即一；一句话，此岸处处是极性，心、身、世界都体现极性属性和状态，彼岸是非极性，无处与非处，无心、身、世界的依正二相，是无二无别、无差无等、圆满周遍的究竟一相、不二境地。唯证可了！

◎ 问：“万法归一，一归何处？”州云：“我在青州做了一领布衫，重七斤。”不著一与万法，著则是病，问一答多，问多答一；问空答有，问有答空。一多本圆，空有不二，无极性思维的执著时，一切如如。本来如如，只因相、名、妄想作怪，不得正智，故须转正觉。用七斤布衫断妄想的思绪，就是如如。

◎ 问：“如何是九峰山中佛法？”答：“石头大的大，小的小。”

本来无大小，只因分别执著，才有佛法之问世。放下识心分别的大小，就是大的大，小的小。

◎ 云门曰：“古佛与露柱相交，是第几机？”自答：“南山起云，北山下雨。”有情无情同圆种智，无高下、尊卑、有情无情之著相，亦无南北之分别。问南说北，问境说心，问心说境，不著相时，本来不二圆融，只因极性思维著相才有法执之碍。

◎ 古今往来成一体， 饺子馒头有何异？
杯子落地碟子破， 不可思议因妄计。

◎ 问：“莲花未出水时如何？”答：“莲花”。一相本无出入（著相时，逻辑思维，未出水时是荷叶，破著时不著相，便是性），故答莲花。“出水后如何？”曰：“荷叶。”著相必答，出水后是莲花。不著出水后的莲花相，不著莲花和荷叶的差异，就是相相圆融，亦是事事无碍。证到一相时，叶花相虽异（乃是极性识念的分别所致），了证性是一，无二无别，故叶花不二，问花答叶，问叶答花。

◎ 如何解脱？谁缚汝！如何是净土？谁垢汝？如何是涅槃？谁将生死与汝！不著缚、垢、生死，就现本来。

◎ 南泉指花给陆大夫说：“时人见此一株花，如梦相似。”不著“三道境”，相异性本一，再见相时，如梦如幻，“却来观世间，犹如梦中事，摩登伽在梦，谁能留汝形（不著就不留）。”

◎ “尽乾坤大地，只是一个自己”，“会万物为己”，就不著相。

◎ 问：“离四句绝百非，请师直指西来意？”马云：“我今日劳倦，不能为你说，去问智藏。”智说：“我今日头疼，不能为你说，去问怀海。”海说：“我到这里却不会。”狂屈口欲言而词丧，故三人不说，一相无言。问性答相，问相答性。言语道断，心行处灭，思维言说，仍是极性，故曰：“藏头白，海头黑”。

◎ 一切法不可著，著则是病。不著一与万法，故说七斤布衫与“万法归一，一归何处”无关，因无关才不著。张三吃酒李四醉，不著张三相，故说李四醉。不著则不分割，不分割则圆融，故这些公案从圆融不二解和不著则是相通的。其实佛法是“如是本末究竟”，故圆融无碍，万解万通，故曰圆通。只一种解答，必是于法不圆通，

何以故？有执有著。心有碍处闷死人，著在一处无妙明。妙在无住，圆则无际，通则无碍，明则无病。事事无碍，圆融自在。

妙明圆通无住著，	古今远近无差别。
小大不二长短同，	南北上下本自灭。
(玄则幽邃不离妙，	圆则无碍本自通。
无边无际无往来，	无内无外无古今。
若要问到他是谁？	无人无我无妄真。
不动周遍无远近，	不拔一毛利他人。)

◎ 不见还可，一“见”有何？上下颠倒，远近重迭。来去休歇，大小泯灭。人我是非，无二无别。花花世界，一色不著。若问所见，眼瞎心没。

◎ 张三吃酒李四醉，为什么不可？因著李、张二相，极性分割，故有障碍。不著相时，一相怎么不可能呢？

◎ 白居易问：“净念为什么也不能起？”垢念、净念皆是极性，金屑虽贵，入眼为病。不可著净垢相。

◎ 性无生死，没有生死，说有生死，是著生死相。只要不著生死相，此人绝无生死。因为，他心地一如，自无生死。

◎ 日面佛、月面佛，有病无病性不二，相相圆融体皆同，不著相处本是性。性不动摇，相在变化。“青山元不动，浮云任往来。”小女抱禅师，无云只青山，枯木依寒岩。

◎ 真妄不二，真妄是著相之识念，无真妄之执著分别时，循业现相，如望远镜对天体，不分别不执著，自是如如，如如之“见”是正智。著相则有名，有名则妄想，故如如隐而生灭起。一切现成，本来现成。

◎ “为什么见佛不拜？”“家无二主！”不著什么？

◎ “饭千亿三世诸佛，不如饭一无念无住无修无证之人。”“道体本无修，不修自含道。若起修道心，此人不会道。弃却一真性，却入闹浩浩。忽逢修道人，第一莫向道。”“趋向真如也是妄。”“歇即菩提”。

◎ “万法归一，一归何处？”(湛水落飞影)

◎ 万象丛中独露身，拨不拨？（冰中觅水）

◎ “无智亦无得”，佛陀曰：“智慧愚痴，通为般若”，“一切障碍，即究竟解”。“觉海性澄圆，圆澄觉元妙”。超越智愚、迷悟的“智”，无“智”则无痴，谓之“般若”。般若为“究竟解”，究竟解无解，“但尽凡心，别无圣解”。“无智无得”，无证无悟无觉，因一相证什么？悟什么？觉什么？一相无觉，“觉海”“元妙”，“尘消觉圆净，净极光通达，寂照含虚空，却来观世间，犹如梦中事。”一相无见、无智，也无惑，故如梦观。一相无外，得什么？“住无所得”，“得无所得”。“佛为无心悟，心因有佛迷，佛心清净处，云外野猿啼（觉性）。”（广慧达果禅师语）一物不有，万物不无，有无归觉性，无执亦无著。“明与无明，凡夫见二，智者了达，其性无二。无二之性，即是实性。实性者，处凡愚而不减，在贤圣而不增，住烦恼而不乱，居禅定而不寂。不断不常，不来不去，不在中间及其内外。不生不灭，性相如如，常住不迁，名之曰道。”

◎ 破著者，破虚假也！破幻妄也！只有虚假梦幻的事物可破，真实的“如如”是破不了的。真无法破，所破皆妄也！故破著先知是妄是幻，便不破而破。“一切无有真，以见于真者，是见皆非真”，无真即是真，故“不用求真，唯须息见”，“离假心即真”。只有一真，乃无真也！余皆是假。唯此无相之实相为真，一无所有，一无所得，为其真实。过此，无有真实所存在，无真之真，亦不断灭！

只要知一相无相之理，以此为“真”，就能破妄！一切妄是不知一相无相，无相才是实相的道理，故妄分主客内外，认幻为真，故须破之！叫尘叫境，乃妄之称也！尘与境皆极性事物，极性事物皆妄也，空有皆妄，对待皆妄。不著一切相，何也？本来无一物的“真”需要破掉一切幻妄，执著即妄，故破之！

102、众生与佛

◎ “吾今教汝识自心众生，见自心佛性”，吾人六根不能转正觉时，全生众生心，全是众生。此众生者，乃六识也，极性观念也！所谓识自心众生者，即此众生心皆自心佛性的错用。只要六根转正觉，就叫“识众生”，故曰：“欲求见佛，但识众生。”只为众生迷佛，

“非是佛迷众生”。六根转正觉，了晓六根门头的一切相皆自性的起用，不离自性，只是妄起分别而已！明白妄想分别仍是自性的颠倒用，就不颠倒了。故曰：“自性若悟，众生是佛；自性若迷，佛是众生。”六根转正觉，就是从自己的“众生心”开始，直契六祖心地，所谓“后代迷人，若识众生，即是佛性（六根门头的各种相，转正觉便显佛性）；若不识众生，万劫觅佛难逢”。六祖嘱咐：“汝等自心是佛更莫狐疑！”“性中各自离五欲（转正觉），见性刹那即是真（连一切感觉都是真实的佛性）。”

103、难以治愈的痼疾

◎ 凡开口处填不满，吃是第一大病，永无药可治好，何也？开口有漏，无有满日。填满不久停，故又空，空则又填，填了又空，永无宁日。一相极化后的强大作用力，致使极性二相自发的要弥合，故开口处就是弥合处。为什么同性相斥？因不利于负阴抱阳，回归一相，故相斥。异性相吸，因有利恢复一相的属性和状态，故相吸！可悲的是这种“相”弥合只是感受上的暂时“满足”，反而造成了毒瘾式的业力，因为是二相的外在形式所形成。只有从根性上，心地法眼将自性本具的一相开显，才真正填满！

104、东方如来与西方如来

◎ 《心经》讲五蕴不异空（或即是空），其根本是“万法不离自性”，般若不只是讲空，讲空是因为吾人在妄想中造出“有”（有相）的二相而言的。空是指本体的一相，并非虚空般的死空（古称顽空）。佛陀让人们在二相的妄相中透视循业现相的机制（如镜现像、水中现影的道理），要人们觑透“一无所有”、“一无所得”的实际，这就是万法“不异”和“即是”空的道理。惠能的“万法不离自性”，“自性能含万法是大，万法在诸人‘性’中”。“一切即一，一即一切，去来自由，心体无滞，即是般若”，“一真一切真”。“识自本心，见自本性，不生不灭，于一切时中念念自见，万法无滞，一真一切真，万境自如如。如如之心，即是真实。若如是见，即是无上菩提之自性也。”“蕴之与界，凡夫见二，智者了达，其性无二，无二之性即是佛性。”“不离自性，即是福田。”

六祖讲：“世人妙性本空，无有一法可得。”但本空之自性，“能生万法”，“具足一切”。真从自心地透悟此理，“知万法尽在自心”，天地人皆是自心现量，如镜中好丑之形，诸色不异之相，无一不是依镜体所现！同理，五蕴、十八界无一不是依自性所有，故知性相不二，就是不二之法的根本！《楞严经》讲，五蕴、六入、十二处、十八界、七大，皆“本如来藏妙真如性”（自性）。因为，万法不异（离）自性，自性不异（离）万法；万法即是自性，自性即是万法。《般若经》、《楞严经》、《坛经》皆明此理，三藏十二部无不为此理而设。“三世诸佛、十二部经，在人性（自性）中本自具有”，“自心内有知识……一悟即至佛地”。“常见本性，真实妙用，名为功德。”能知五蕴不异、即是空，空不异、即是五蕴，就能悟“诸法空相，不生不灭、不增不减、不垢不净”的般若之理，智慧法眼。

既然“自性建立万法”是因妄想和念而起，这就告诉人们，先要知五蕴不异、即是空（万法不离自性）的道理，这就属“闻”、“思”的教法，再以无念法（见一切法心不染著，就是无念。何也？皆镜像也！故“不取于相”，见相“如如不动，即是佛说”，“如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观”）的操持对治现前所展现的无始劫所造的妄相（妄心和妄形），就能回返本源。此二法，这就是六祖讲的“自性建立万法是功，心体离念是德；不离自性是功，应用无染是德”。因为，“人性本净，由妄念故，盖覆真如，但无妄想，性自清静”。“本性自净自定（自性本是一相，故‘净’、‘定’），只为见境思境即乱。”故六祖承佛心印，将修法概括为“外离相即禅（离了主客二相的妄心，即是镜像一如的一相，一相即禅），内不乱即定（心本无生因境有，分成二相的心和境，就是内和外的二相，那必然要起心动念极化为二相，故乱。如若了达蕴之与界和自性无二，一真一切真，自然一相不二，何乱之有？故定），外禅内定，是为禅定。”实质上，这种禅定，是入“于念念中自见本性清静”的正觉而已！或曰：转正觉的修法。可见转正觉转到无转可转时，就是六祖之禅。故六祖之法，乃是闻思修的高度提炼，不啻是东方如来！

从闻和思认识到自性“妙湛圆寂，体用如如（万法不离自性，

自性在万法中，一真一切真，万境自如如），五阴本空，六尘非有（知‘诸法从本来，常自寂灭相’；‘法不见法，法不知法’；‘诸根如幻，境界如梦’；‘以无所得故’），不出不入，不定不乱（一相无出入；一相不二，无定无乱）。禅性无住，离住禅寂，禅性无生，离生禅想；心如虚空，亦无虚空之量。”“动静无二，凡圣情妄，能所俱泯，性相如如，无不时。”

转正觉转无所转，就是佛、祖之法。“无所从来，亦无所去，无生无灭，是如来清净禅（一相就是禅，才能真清净）；诸法空寂（万法不离自性，万法不异、即是空，即是自性，知此原理，才是诸法空寂），是如来清净座。究竟无证（我本性原是清净，菩提自性，本来清净，但用此心，直了成佛），岂况坐耶？”如来讲无住、无念、无修、无证，总是以“一实相印”印之。“精真妙明，本觉圆净，非留死生及诸尘垢，乃至虚空，皆因妄想之所生起。”因吾人不了“斯元本觉，妙明真精，妄以发生诸器世间（一切世间皆依妄想之所生起，犹极乐世界的应念现前，故如来说：‘五阴本因，同是妄想’）。”因不觉不了器世间是何物何起，故“自心取自心”，打成主客、人我的二相，进行右手和左手争拿馒头而吃的无明迷惑，实属可怜悯者！佛陀讲化了妆的“演若达多”在镜中不见自像，而见戏子之面，故失心狂走。吾人只见无量劫因妄想所起的虚空大地、日月星辰、宇宙万物、主客人我，以及一切众生的“演若达多”，而不见“本来无一物”的“无二之性”，也就是本来面目（未化妆）的演若达多，于是我们也发狂失心（坚固的二相意识，就是失心发狂），不知真实所在，生生不悟，世世不觉，流落他方，不能归家（回归到本来的一相）。

六祖曰：“无二之性，即是实性。实性者，处凡愚而不减，在贤圣而不增，住烦恼而不乱，居禅定而不寂。不断不常，不来不去，不在中间及其内外，不生不灭，性相如如，常住不迁，名之曰道。”一相不生灭的性，现成极性的相状，乃是循业发现耳！不久蹲者，立无空华；妻子梦雷惊，丈夫仍酣睡。凡夫执著一合相（皆依自性演自梦，万人梦境不离自性，就是一合相），不知空华梦幻本自未生，

谈何有灭?!故明白此理,可知“诸根如幻,境界如梦”。三解脱门(空、无相、无愿)此为正道!邪道外道皆在大前提上就大错了,“自心取自心,非幻而成幻”,妄说空华生而灭,或“将灭止生,以生显灭;灭犹不灭,生说不生”。正道是在一相上说本无生灭,生而未生,灭而未灭。邪道是在二相上讲无生无灭,不离极性观念。吾人未证之前,皆是外道邪道之见也!故要从极性观念的透悉中,了达坏心识的重要性,一切因心意识障蔽而“驴推磨”——不出“怪圈”。“以明显暗,以暗显明,来去相因,成中道义。”了明暗、来去之妄,坏掉心识,便是中道义!因吾人在极性的世界,满脑子相对相待的虚妄观念,故起心动念,二相的极性观念便系缚住自己,使吾人不得不成为凡夫外道之列。于是,要求道、证道的人都脱不了这个窠臼,旷劫不悟“法性本无生灭去来”,自然不了“一切无有真,不以见于真,若见于真者,是见尽非真(真假者极性观念也,真与非真未除,故‘是见尽非真’)”。见地不真,则果地必非实。

知此本心是佛,衣珠自有,本不曾失,不从外得,故何劳“肯綮修证”?只要心中的“演若达多”歇息,即是菩提自性。六祖曰:“此心本净,无可取舍。”若悟自性,众生成佛,若迷自性,佛(本来是佛)成众生。吾人不识自性,故佛在众生中!“我心自有佛,自佛是真佛;自若无佛心,何处求真佛。”吾人自性本自觉圆,心无极性观念的极化,则“无风波自息,水清本明妙!净澈现万物,物水咸是道。五蕴不异空,空即五蕴。持珠而乞讨,祖佛哀悯笑。”吾人不识“神珠”自有,穷乞他方,故祖曰:“不见自性外觅佛,起心总是大痴人”,“若能心中自见真,有真即是成佛因”,“忽悟自性见世尊”,“三身本来是一身”。“真如自性是真佛,邪见(极性观念)三毒是魔王”,“正见自除三毒心,魔变成佛真无假”。若真悟证五蕴不异、即是空,空即是、不异五蕴之理,必然“兀兀不修善,腾腾不造恶,寂寂断见闻,荡荡心无著”。无动(兀兀)无静(腾腾),无内无外(寂寂一相见闻什么),无住无念(荡荡二相而无心,应无所住仍不二)。惠能在最后时刻曰:“无动无静,无生无灭,无去无来,无是无非,无住无往”,这就是“识自本心,见自本性”。惠能去逝

了吗？参！

佛陀临涅槃曰：“我以甚深般若，遍观三界一切六道，诸山大海，大地含生，如是三界，根本性离（本无自性），毕竟寂灭，同虚空相（五蕴不异空），无名无识（极性观念虚妄），永断诸有（‘凡所有相，皆是虚妄’）；本来平等，无高下想（‘诸法从本来，常自寂灭相’），妄想不实；无见无闻，无觉无知（一相见闻觉知什么？有见闻觉知便成二相）；不可系缚，不可解脱，无众生无寿命（无极性心识时，时空不有），不生不起，不尽不灭（生灭乃循业发现，站着的不见空华）；非世间非非世间，涅槃生死皆不可得（本无一切极性妄想，故无一切妄相和妄识）；二际平等，等诸法故。闲居静住，无所施为，究竟安置，必不可得（本来无一物）；二际平等（极性之相实幻妄），法性施为，断一切相（常自寂灭相），一无所有（本不生灭，有是各自循业所现之有），法相如是（本来如是）。其知是者，名出世人，是事不知，名生死始（‘知是空华，即无轮转’，知蕴之与界，不离自性，是幻妄相，‘不水中捞月’为出世的觉者，觉者觉万法不离自性，自性不离万法，渠今正是我，我今不是渠。知此就不自心取自心、左手告右手，不知就是生死之始，因二相识取，必生识造业，轮转不已）。汝等大众，应断无明，灭生死始（了脱生死，先从知见上入手，要了自性本心是一相，便断无明。以上断我执、空相）。……我以摩诃般若，遍观三界有情无情，一切人法，悉皆究竟无系缚者，无解脱者，无主无依，不可摄持，不出三界，不入诸有（以上是性相一如说）；本来清静，无垢无烦恼（波不异水），与虚空等；不平等非不平等（不二之法），尽诸动念（泯灭极性观念），思想心息（坏心识），如是法相，名大涅槃。（以上破法执）……我以佛眼遍观三界一切诸法无明本际（回归到一念无明起时，破此无明，便是本来），性本解脱（菩提自性，本来清静），于十方求，了不能得（本来无一物），根本无故，所因枝叶，皆悉解脱（展目皆是如来地，圣智现量）。无明解脱故（破空空，越三空），乃至老死皆得解脱（从不了一相之无明始，棉花成了鞋底，现回返鞋底到棉花），以是因缘，我今安住常寂灭光，名大涅槃（惠能称为无动静、生灭、去来、是非、住往）。”

可见转正觉一法，可越三空（我空、法空、空空），直至果地！

◎ 二相合一相。关键在识，抽“S”线即是坏心识。但用“S”线抽不了“S”线，患在扬汤止沸；“不思善，不思恶”，患在枯寂。只有“只此觉性”，那个就是你的本来面目！“觉性”本觉，知此本性是始觉，“只此觉性”就是始觉合于本觉！除此觉性，别无它有，有也是“觉性”之所现相也！如根尘识，皆是其相，五阴、二十五有，只此“觉性”（妙真如性）的“不异”、“即是”相！

◎ 直契觉性是般若；以“六字大明咒”开显自性，犹如从地拔萝卜；以转正觉契觉性是亮灯无暗。见一切相皆虚妄是初级；见一切相皆实相是成熟的象征；见法界无差别相时，才到家！

声 明

鉴于各地翻印交龙文化（回归文化）丛书的现象，本丛书编委会声明如下：

本丛书版权不限，允许翻印，但因社会上流通翻印有的售价太高，引起不良的反应，因为本丛书从未收费，均以赠阅来流通。故，希望翻印者不要牟取暴利，以免影响本丛书的声誉及其所提倡的奉献人生的精神。本丛书编辑委员会对仅收工本费的翻印者表示欢迎和真挚的谢意！

回归文化（交龙文化）丛书编委会

回歸文化叢書編輯委員會

主 編：張戡坤

副 主 編：李翠紅

本書編委：張戡坤 李翠紅 王麗紅 李 芳 蔡愛武 毛小亞 朱 雲 王建华

回歸文化叢書之

心 法 心 悟

張戡坤 著

出 版 者：光大出版社有限公司

Sunbright Publishing House Limited

香港上環文咸西街 18 號

盤谷銀行大廈 15 樓 1501 室

Unit 1501 15/F., Bangkok Bank Building,

No. 18 Bonham Strand West, Sheung Wan, Hong Kong

Tel: +852 2127 7918

Fax: +852 2186 8413

承 印 者：西安市新城區興慶印刷廠

開 本：880×1230 1/32

印 張：24

字 數：461 千字

版 次：2007 年 6 月第 1 版

印 次：2007 年 6 月第 1 次印刷

印 數：2000

書 號：ISBN 978-988-99738-7-2

贈閱交流